



www.KitaboSunnat.com

مولانا ابوالحسنات علی محمد سعیدی

مکتبہ سعیدی خانوالہ

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

المكتبة الإسلامية
٢٠٠٠ - ٢٠٠١ (١٤٢١ - ١٤٢٢)
(١٣٩٦)

فتاویٰ علیہ حدیث

کتاب الصلوٰۃ
حصہ سوئم

ابوالحسنات علی محمد سعیدی، مہتمم جامعہ سعیدیہ خانیوال ضلع ملتان

ترتیب :

www.KitaboSunnat.com

ناشر

مکتبہ سعیدیہ خانیوال (ملک)

(شاہانہ سنز پرنٹرس لاہور)

ماخذ قوالے علمائے حدیث جلد سیم

۱۔ الاعتصام لاہور	۱۱۔ قوالے نذیریہ
۲۔ قوالے غزنویہ امرتسر	۱۲۔ قوالے ثنائیہ
۳۔ قوالے عمر پوری	۱۳۔ قوالی ستاریہ
۴۔ اخبار مرکز الہمدیث لاہور	۱۴۔ الہمدیث سوہدرہ
۵۔ الہمدیث گزٹ دہلی	۱۵۔ ترجمان دہلی
۶۔ تنظیم الہمدیث لاہور	۱۶۔ الدلیل الطالب
۷۔ محدث دہلی	۱۷۔ اخبار محمدی دہلی
۸۔ قوالے مفید الاحناف	۱۸۔ قوالے امامیہ دہلی
۹۔ مکاتیب شرفیہ قلمی	۱۹۔ قوالے الہمدیث روپری
۱۰۔ الہمدیث دہلی	۲۰۔ اخبار الہمدیث امرتسر
	۲۱۔ ستہ ضروریہ

نام کتاب	قوالے علمائے حدیث کتاب الصلوٰۃ حصہ سوئم
نام مرتب	علی محمد سعیدی خانیوال
کتابت	محمد صدیق نقشبندی قانی خوشنویس خانیوال کالونی ۱

www.KitaboSunnat.com

طبعات	ماہ صفر ۱۳۹۵ھ مطابق مارچ ۱۹۷۴ء
تاریخ اشاعت	ایک ہزار (۱۰۰۰)
تعداد	مکتبہ سعیدیہ خانیوال
ناشر	مکتبہ سعیدیہ خانیوال ضلع قتان (مغربی پاکستان)
پٹنے کا پتہ	۲۰/- روپے
قیمت مجلد	

مفتیان قتاوی

- ۱۔ مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۱۲۲۹ھ
- ۲۔ شیخ النکل حضرت مولانا سید ندیم حسین محدث دہلوی رحمۃ اللہ المتوفی ۱۳۰۶ھ
- ۳۔ الید الثواب صدیق حسن خاں رئیس جھوپال رحمۃ اللہ المتوفی ۱۳۰۶ھ
- ۴۔ شیخ الحدیث مولانا حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۵۔ شیخ الحبیب مولانا مولوی عبدالرحمن مبارکپوری مصنف تحفۃ الامتوی
- ۶۔ وغیرہ المتوفی ۱۳۵۳ھ مطابق ۱۹۳۵ء
- ۷۔ شیخ الحدیث مولانا ابوالعباس شمس الحق ڈیالوی تاسار ابوداؤد المتوفی ۱۳۶۹ھ
- ۸۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا ابوالوفاء شاد الدائم تیسری رحلتہ المتوفی ۱۹۲۸ء
- ۹۔ سبقتی زمان علامہ دولان جامع بقول ومنقول حضرت مولانا ابوسعید شرف الدین محدث دہلوی بانی مدرسہ جامع سعید المتوفی ۱۳۸۱ھ
- ۱۰۔ شیخ الحدیث المعروف بامام عبد الجبار غزنوی امرتسری رحلتہ المتوفی ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۲ء
- ۱۱۔ شیخ الحدیث مولانا شرف الحق ڈیالوی مصنف غایت المقصود تشریح ابوداؤد رحمۃ اللہ المتوفی ۱۳۲۶ھ
- ۱۲۔ منظر اسلام مولانا عبدالعزیز محدث رحیم آبادی رحلتہ
- ۱۳۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالسلام مبارکپوری مصنف سیرۃ البخاری رحلتہ
- ۱۴۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا سید شریف حسین محدث دہلوی
- ۱۵۔ خادم شریعت رسول الثقلین (مولانا) طلعت حسین محدث دہلوی
- ۱۶۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا سید احمد حسن دہلوی مصنف احسن التفسیر رحلتہ المتوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۷۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا احمد الہ آبادی پرتاب گڑھی دہلوی
- ۱۸۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد جونا گڑھی دہلوی مدیر اخبار محمدی دہلی رحلتہ المتوفی
- ۱۹۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد الجبار عمر پوری رحلتہ المتوفی ۱۳۳۳ھ
- ۲۰۔ شیخ الحدیث مولانا محمد یونس پرتاب گڑھی دہلوی رحلتہ المتوفی ۱۳۸۸ھ
- ۲۱۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا حافظ علی شاہ روپڑی مصنف کتاب مستطاب بحواب فصل الخطاب وغیرہ رحلتہ المتوفی ۱۳۸۴ھ
- ۲۲۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا ابوالاسحاق نیک محمد مدس مدرسہ غزنویہ امرتسر رحلتہ المتوفی ۱۳۸۸ھ
- ۲۳۔ نقیبہ زمان مولانا رشید احمد گنگوہی المتوفی ۱۹۰۵ء
- ۲۴۔ شیخ الحدیث مولانا عبد الجبار گٹھ پوری رحلتہ المتوفی ۱۳۸۲ھ
- ۲۵۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالمجید سوبدی رحلتہ المتوفی ۱۳۶۹ھ
- ۲۶۔ شمس العلماء حضرت مولانا محمد حسین بناری مدیر شائعہ السنۃ رحلتہ المتوفی ۱۳۳۸ھ
- ۲۷۔ شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل گوجرانہ سابق امیر مرکزی جمعیت اہمیت منظر پاکستان متوفی ۱۳۸۸ھ

- ۲۸ شیخ الحدیث مولانا عبدالسلام صاحب بقبوی دہلوی رحلۃ المتوفی ۱۳۹۴ھ حضرت مولانا عبدالغنی صاحب منہج کرمال رحلۃ المتوفی ۱۳۹۴ھ
- ۲۹ حبیب اللہ لکھنوی رحلۃ المتوفی ۱۳۰۹ھ حضرت مولانا سید محمد اسماعیل فرید آبادی رحلۃ المتوفی ۱۳۰۹ھ
- ۳۰ شیخ الحدیث مولانا سید عبدالسلام دہلوی رحلۃ المتوفی ۱۳۲۵ھ حضرت مولانا محمد فقیر اللہ پنجابی منہج شاہ پور
- ۳۱ شیخ الحدیث مولانا محمد بشیر شہسوار منہج بریلوی العباب فی فریضۃ ام الکتاب وغیرہ رحلۃ المتوفی ۱۳۲۶ھ حضرت مولانا محمد ثابت صاحب منہج اعظم گڑھ رحلۃ المتوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۲ شیخ الحدیث حضرت مولانا ابو محمد بلبلہ تاج پوری رحلۃ المتوفی ۱۳۲۹ھ حضرت مولانا سید محمد ابوالحسن رحلۃ المتوفی ۱۳۲۹ھ
- ۳۳ شیخ الحدیث مولانا ابوالبابا امیر احمد شہسوار رحلۃ المتوفی ۱۳۲۹ھ حضرت مولانا عبدالحق محدث ملتان رحلۃ المتوفی ۱۳۲۹ھ
- ۳۴ شیخ الحدیث مولانا حفیظ اللہ خاں دہلوی رحلۃ المتوفی ۱۳۳۰ھ مولانا ابو محمد عبدالحق اعظم گڑھی رحلۃ المتوفی ۱۳۳۰ھ
- ۳۵ حافظ الحدیث حضرت مولانا عبدالرشید غزنوی ملنگ پور حضرت مولانا اکرم اللہ صاحب رحلۃ المتوفی ۱۳۳۰ھ
- ۳۶ قاضی محمد سلیمان منصور پوری شیالی مصنف رحمتہ للعالمین حضرت مولانا عبدالرب دہلوی ۱۳۳۰ھ
- ۳۷ وغیرہ رحلۃ المتوفی ۱۳۳۵ھ حضرت مولانا محمد قلیب الدین خان دہلوی ۱۳۳۵ھ
- ۳۸ حضرت مولانا سید داؤد غزنوی امرتسری سابق امیر جمعیت احمدیہ خادم شریعت محمد صین دہلوی ۱۳۳۵ھ
- ۳۹ مغربی پاکستان رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا ابوالبرکات حافظ اعظم رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ
- ۴۰ شیخ الحدیث مولانا عبدالغفور بہاری رمضان پوری مولانا غلام محمد کبر خان محمدی سہی ۱۳۸۳ھ
- ۴۱ مصنف فقید اخلاف وغیرہ رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا محمد علی محمد صاحب رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ
- ۴۲ خادم شریعت رسول الاداب ابو محمد عبدالوہاب دہلوی حضرت مولانا ابو عبد اللہ محمد دہلوی ۱۳۸۳ھ
- ۴۳ شیخ الحدیث مولانا عبدالحق لودی دہلوی رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا محمد داؤد از قمر جم جمہ بنادی شریعت نظام ۱۳۸۳ھ
- ۴۴ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد طاہر سہیل رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا ابو محمد عبدالستار المعروف بابا ام الفیاض ۱۳۸۳ھ
- ۴۵ شیخ الحدیث مولانا عبدالرشید خان مترجم طبع المرام رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا ابو عبد اللہ عبدالغنی اشوبیانی ۱۳۸۳ھ
- ۴۶ وغیرہ رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ حضرت مولانا ابو عبد اللہ عبدالغنی اشوبیانی ۱۳۸۳ھ
- ۴۷ شیخ الحدیث مولانا محمد صین خان (خواجہ) بلند شہر رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ مولانا حافظ محمد اسحاق رحلۃ المتوفی ۱۳۸۳ھ
- ۴۸ مولانا قادر بخش صاحب درس مدرسہ حسین بخش دہلی شیخ الحدیث مولانا عبدالحق یکتا ۱۳۸۳ھ
- ۴۹ شیخ الحدیث مولانا محمد حیات اللہ عفا اللہ عنہ مولانا ۱۳۸۳ھ

- ۶۷ - حضرت مولانا عبد العلی المدنی رحمہ اللہ
۶۸ - حضرت مولانا عبد الحمید الکھنوی رحمہ اللہ
۶۹ - حضرت مولانا وصیت علی رحمہ اللہ
۷۰ - جہاں شد منور ز نور الحسن رحمہ اللہ
۷۱ - مولانا سید امیر حسن رحمہ اللہ المتوفی ۱۲۹۱ھ
۷۲ - مولانا سید محمد حسن رحمہ اللہ
۷۳ - مولانا حسن علی خاں رحمہ اللہ
۷۴ - مولانا عبد العزیز رحمہ اللہ
۷۵ - حضرت مولانا محمد جمیل رحمہ اللہ
۷۶ - حضرت مولانا عبد الوہاب آدمی مدظلہ
۷۷ - مولانا سید عبد الغفار رضوی محمدی فرخ آبادی رحمہ اللہ
۷۸ - مولانا ابوتراب عبد الغنی جوہر پوری رحمہ اللہ
۷۹ - حضرت مولانا محمد امین صاحب امرتسری رحمہ اللہ
۸۰ - مولانا محمد یوسف شمس محمدی فیض آبادی المتوفی ۱۳۲۸ھ
۸۱ - مولانا سلیم الدین پرتاب گڑھی رحمہ اللہ
۸۲ - مولانا محمد عبد الغنی چک رجا پوری رحمہ اللہ
۹۸ - مولانا محمد عبد اللہ پٹاوی رحمہ اللہ
۹۹ - مولانا غلام اکبر حصاری رحمہ اللہ
۱۰۰ - مولانا عبد الرزاق مالدی رحمہ اللہ
۱۰۱ - مولانا عبد المجید رحمہ اللہ
۱۰۲ - مولانا عبد الرحمن مدنی مدرسہ علیہا رحمہ اللہ
۱۰۳ - مولانا نجم الدین ماسجاہی رحمہ اللہ
۱۰۴ - مولانا امجد علی بستی رحمہ اللہ
۱۰۵ - مولانا عبد الرشید مدنی مدرسہ مستحب
۸۳ - شیخ الاستاذہ مولانا حافظ محمد صاحب گوندوی مدظلہ گوجرانوالہ
۸۴ - شیخ الحدیث مولانا عبید اللہ رحمانی مصنف مرعاۃ شرح مشکوٰۃ مدظلہ
۸۵ - شیخ الحدیث مولانا ابوالبرکات احمد مدظلہ آف گوجرانوالہ
۸۶ - شیخ الحدیث محمد الباقم بناری رحمہ اللہ
۸۷ - مولانا حافظ قاری حاجی شہار احمد خنی کانپوری مفتی اگرہ
۸۸ - مولوی احمد صاحب رحمہ اللہ
۸۹ - مولانا عبد الرحمن صاحب المتوفی ۱۳۵۳ھ
۹۰ - مولانا خلیل الرحمن صاحب رحمہ اللہ
۹۱ - مولانا ابو عبد اللہ عبد الرحمن ولایتی رحمہ اللہ
۹۲ - مولانا محمد اسماعیل مبارک پوری رحمہ اللہ
۹۳ - مولانا حافظ شہداء اللہ سرہاوی فاضل مدنیہ یونیورسٹی لاہور
۹۴ - مولانا عبید اللہ ضیف فیروز پوری مسجد جینیا نوالی لاہور
۹۵ - مولانا حکیم عبد الرزاق از رنگون رحمہ اللہ
۹۶ - فیض اکبریم سندھی از یار شاہ ضلع نواب شاہ رحمہ اللہ
۹۷ - مولانا محمد علی جوڑی میر داغ پور پنجاب رحمہ اللہ

فہرست

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	باب الجمعہ			باب الجمعہ	
۱	کیا نماز جمعہ گاؤں میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟	۶۲	۱۲	کیا جمعہ کی نماز فرض ہے؟	۵۵
۲	شہروں اور دیہاتوں میں جمعہ پڑھنا	۶۷	۱۳	کیا معرکے کی تعریف اکثر قرآن پر صادق آتی ہے؟	۵۶
۳	جو قرآن حکم معرکہ لکھا ہو یا طعنات معرکہ ہوا	۶۸	۱۴	جمعہ کے دن اول وقت آنے والے کے لیے	"
۴	عید اور جمعہ دونوں جمع ہو جائیں تو رخصت کس میں ہے؟	۵۲		مرض کی قربانی	
۵	نماز جمعہ میں خطبہ سے پہلے تقریر کرنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟	۵۳	۱۵	کیا جمعہ کا خلیفہ منبر پر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے؟	۵۷
۶	خطبہ جمعہ کی حالت میں آنے والا پہلے سنت پڑھے یا خطبہ سنے والا	"	۱۶	جمعہ کی دوسری رکعت کے تشہید میں ہٹنے سے جمعہ ہوتا ہے یا نہیں؟	۵۸
۷	خطبہ جمعہ کی حالت میں آنے والا پہلے سنت پڑھے یا خطبہ سنے والا	"	۱۷	جمعہ کی فضیلت	"
۸	کیا جمعہ اور عید کا جمع ہونا بولوشنگوں کی علامت ہے؟	"	۱۸	اگر اتفاق سے عید اور جمعہ ایک ہی دن میں آجائیں تو جمعہ کی رخصت ہے یا نہیں؟	۵۹
۹	جس گاؤں میں صرف سات فرسوں اس میں جمعہ پڑھنا جائز ہے۔	"	۱۹	بعد نماز جمعہ ظہر احتیاطی پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۶۰
۱۰	ایک مرکز ہی گاؤں میں جمعہ ہوتا ہے۔ ملحقہ گاؤں والے بھی وہاں اگر جمعہ پڑھتے ہیں۔ کیا ملحقہ گاؤں میں دوسرا جمعہ ہو سکتا ہے؟	۵۴	۲۰	خطبہ جمعہ کے درمیان کوئی سلام کہے تو سلام کا جواب دینا جائز ہے یا نہیں۔	۶۲
۱۱	سب سے پہلے جمعہ کی نماز کب اور کہاں پڑھی گئی؟	۵۵	۲۱	چھوٹے گاؤں کی کیا تعریف ہے جس میں جمعہ جائز نہیں؟	۶۳
۱۲	کیا غیر احتیاطی پڑھنے والے امام کے پیچھے نماز	"	۲۲	کیا جمعہ جامع مصر یا ملحقہ معرکہ علاوہ جائز ہے یا نہیں؟	۶۴
			۲۳	اگر ایک گاؤں میں دو مسجدیں ہوں تو ان میں عید	۶۳

۸۹	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں یا	۳۸	علیحدہ نماز جمعہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟
۸۹	صحابہ کرام و تبع تابعین و ائمہ دین کے زمانہ میں	۴۲	اگر عیدین روز جمعہ پڑھا جائے تو جمعہ کی نماز ورجہ
۸۹	عیدین مردوں سے علیحدہ ہو کر آپس میں جمعہ یا دونوں	۴۵	معافی میں ہے الخ
۸۹	عیدوں کی نماز پڑھا کرتی تھی۔	۴۵	نماز جمعہ کے لیے خطیب دوسرا ہو سکتا ہے اور
۸۹	ابو داؤد اور اسم سلم شریف میں ہے۔ صلیت معہ	۴۶	امام دوسرا!
۸۹	الجمعة فی المقصورہ، مقصورہ سے کیا مراد ہے؟	۴۶	جمعہ کے لیے امام خطبہ پڑھتا ہے تو سنتیں پڑھتی
۸۹	برکت اپنے کیت میں نماز کا ادائیگی کرتی جائز	۴۶	چاہئیں یا نہیں؟
۸۹	ہے یا نہیں؟	۴۶	دیہات کی مساجد میں نماز جمعہ ہونی چاہیے نہیں
۹۴	قریب واحد میں متعدد جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے الخ	۴۸	آزادان جس کو انگریزی میں لاؤڈ سپیکر کہتے ہیں الخ
۹۶	ایک صحابی جمعہ کا خطبہ پڑھتے ہیں الخ	۴۹	لاؤڈ سپیکر پر خطبہ دینا اور امام کا قرات نماز ادا
۱۰۱	ایک مولوی صاحب سے سوال کیا گیا الخ	۴۹	کرنے کا جائز ہے یا نہیں؟
۱۰۲	جمعہ قبل از زوال درست ہے یا نہیں	۵۰	ایک شخص جمعہ کے لیے گھر سے مسجد آتے ہی الخ
۱۰۴	خطیب خطبہ کر رہا ہو اس حالت میں السلام علیکم	۵۱	دیہات میں جمعہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۰۴	کہنا درست ہے یا نہیں؟	۵۱	گرمی کی وجہ سے خطبہ کی حالت میں بیٹھا کھانا جائز ہے
۱۰۴	دوسرا سوال اذان کا جواب	۵۱	یا نہیں الخ
۱۱۹	عید کی نماز تاخیر سے پڑھی گئی عید گاہ میں نماز	۵۲	خطبہ جمعہ ایک شخص پڑھائے اور دوسرا نماز پڑھا
۱۱۹	جمعہ کا وقت ہو گیا الخ	۵۲	تو جائز ہے یا نہیں؟
۱۱۹	عورتیں علیحدہ کسی گھر میں عورت کی امامت میں	۵۲	نچے میں بزبان کسی دھڑکنے کی اجازت ہے
۱۱۹	جمعہ پڑھ سکتی ہیں؟	۵۲	یا نہیں؟
۱۲۰	خطبہ جمعہ کے وقت منبر کی طرف رکھا جائے؟	۵۲	خطبہ جمعہ بکواب حمایت اسلام لاہور
۱۲۰	ایک گاؤں میں تین جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے	۵۳	نذر کردہ علیحدہ بابت ترجمہ جمعہ
۱۲۰	حدیث عبداللہ ابن مسعود کا جواب	۵۳	کیا ساری نہ جاننے والوں کے لیے خطبہ عربی کا اڑنا
۱۲۱	مفتی خیر المدارس عثمان کی طرف سے ایک فتویٰ	۵۳	نہیں؟

۵۳	جموعہ فی القریہ کے متعلق متقدمین کے سترہ سوالات	۱۲۵	۴۹	وہ اشعار جو شاہ راگ کے ہیں۔ غلبہ جموع میں پڑھ جائیں۔	۱۴۱
۵۴	اور ان کے جوابات				
۵۴	کی نماز جمعہ ظہر ہے یا ظہر کا بدلہ ہے۔	۱۳۲	۵۰	کیا جموع کے دن بھی زوال ہے اگر ہے تو زوال کا وقت کب تک ہے؟	۱۴۲
۵۵	ابو داؤد اور مسلم شریف میں ہے۔	۱۳۳			
۵۶	خطبہ جموع کے درمیان میں آیہ اللہ یٰ اٰیہا الّٰہیٰ ہٰکذا رکعت پڑھے	۱۳۴	۵۱	کیا خطبہ جموع کا ترجمہ کرنا حدیث شریف یا قرآن مجید سے ثابت ہے یا نہیں؟	۱۴۳
۵۷	نہر اقصیٰ ملی کی بڑی وجہ کیا ہے؟	۱۳۵	۵۲	خطبہ جموع میں پنکھا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۴۴
۵۸	یہ سب قسمیں نماز جموع کی جواز کے لیے جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔	۱۳۶	۵۳	ہاتھ میں مصلے کر خطبہ جموع پڑھنے کا ثبوت قرآن و حدیث میں ہے یا نہیں؟	۱۴۵
۵۹	تہذیب میں ملنے والا جموع کی دو رکعت نماز ادا کرے یا ظہر پڑھے۔	۱۳۷	۵۴	کوئی شخص جموع کی دوسری رکعت کے رکوع کے بعد آیا یا لا؟	۱۴۶
۶۰	جب تک تیار ہی کرتے کرتے جموع کی نماز پڑھ گئی اب وہ کیا کرے۔				
۶۱	کیا دیہات میں جموع پڑھا جائے یا نہ؟	۱۳۸			
۶۲	لاحقہ ولا تشرین الا فی مصر جامع صحیح سند سے ثابت ہے یا نہیں؟	۱۳۹	۱	عید کی نماز بعض لوگ مسجد میں پڑھتے ہیں اور بعض لوگ عید گاہ میں لا؟	۱۴۷
۶۳	ہدایہ کی عبارت لا تعصم الجمع الا فی مصر جامع کی وضاحت	۱۴۰	۲	عیدین کی نماز مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۴۸
۶۴	وقت نماز جموع کا کب تک رہتا ہے۔	۱۴۱	۳	کیا نماز عید مسجد میں پڑھنا بدعت ہے یا نہیں؟	۱۴۹
۶۵	خطبہ جموع میں شریا اشعار سامعین کی زبان میں جانتے ہیں یا نہیں؟	۱۴۲	۴	تجذبات سے تمکیر تحریر اور قیام کے میں یا علاوہ عیدین کی تجزیہ حدیث سے کس قدر ثابت ہے؟	۱۵۰
۶۶	نماز جموع بغیر خطبہ کے ہوتی ہے یا نہیں؟	۱۴۳	۵	کیا عید گاہ میں نقل پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟	۱۵۱
۶۷	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بذات خود کسی گاؤں میں جموع پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟	۱۴۴	۶	اس زمانہ میں عورتوں کو عید گاہ جانا درست ہے یا نہیں؟	۱۵۲

۱۸۳	کیا عید کے خطبہ مثل جمعہ کے دوہیں یا ایک	۲۲	عورتوں کو عید گاہ پہنانے والے کی مخالفت کرنی	۸
"	از روئے قرآن و حدیث عید کی نماز مسجد میں سنت ہے یا جگہ میں	۲۳	جائز ہے یا نہیں ؟	۱۶۵
۱۸۴	اس زمانہ میں عورتوں کو عید گاہ پہنانا سنت ہے یا نہیں	۲۴	جمع ہر کہیں نماز عید اس میں	۱۶۸
۱۸۳	کیا تکبیرات عیدین قبل قراءۃ میں الہ	۲۵	افضل ہے یا عید گاہ اور محراب میں	۱۶۸
۱۸۶	عیدین کی خوشی میں لڑکیوں یا بہنوں کو نقد یا کچھ اور تحفہ دینا جائز ہے	۲۶	تکبیرات عیدین میں رنہ برنہ کرنا چاہیے یا نہیں	۱۶۸
۱۸۷	نماز عید کا سلام پھیرتے ہی خطبہ کے لیے کھڑا ہونا چاہیے یا کچھ دیر بعد	۲۷	بدن بارش وغیرہ کے نماز عید مسجد میں پڑھنا الہ	"
"	نماز عید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میدان میں ہوئی یا خلعتان میں	۲۸	عید کے بعد محافل اور مصافحہ کرنا کیسا ہے ؟	"
۱۸۸	جمعہ کی طرہ عیدین میں بھی دو خطبے ہیں الہ	۲۹	زوائد تکبیرات میں رفیعہ	"
"	عید کی نماز بارہ تکبیروں سے پڑھنی افضل ہے یا چھ تکبیروں سے	۳۰	کیا نماز عید مسجد پر حنی جائز ہے	۱۶۹
۱۸۹	بزرگان دین و بزرگوار اہل حدیث	۳۱	عیدین میں نماز اور تحفہ ختم ہونے کے بعد الہ	"
"	کیا مکہ مکرمہ میں حاجیوں کے لیے عید پڑھنا جائز ہے یا نہیں	۳۲	ایک امام نماز پڑھنے کے دوسرا خطبہ کرے کیا ایسا کرنا جائز ہے	"
۱۹۰	عید کی نماز مسجد میں پڑھنی چاہیے یا میدان میں	۳۳	امام نے عید کا خطبہ ایک ہی پڑھا دوسرا نہیں پڑھا کیا ایسا جائز ہے ؟	"
۱۹۲	عید کے دن جمعہ کی رخصت ہے تو کیا ظہر بھی صاف ہے	۳۴	امام نے عید کا خطبہ مصطفیٰ پھوڑ کر دوسری پڑھا کیا یہ جائز ہے	۱۸۸
"	نماز عید میں کتنی تکبیریں کہی جاتی ہیں اور ان کا محل کیا ہے ؟	۳۵	عید گاہ نماز عید سے قبل نماز پڑھنا، وعظ کرنا	۱۸۱
			عید الاضحیٰ کی نماز سے قبل گھر سے کھاپی کو نکلتا چاہیے یا نہار منہ	۱۸۱
			عید الاضحیٰ کی نماز جلد رسائی مرد و بدقت کے لحاظ سے کتنے بچے پڑھنا مسنون ہے	۱۸۱
			کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز بلا عذر مسجد میں یا محضر عمارت میں پڑھی ہے یا نہیں ؟	۱۸۱

۳۶	تجیرات عیدین پہلی رکعت میں الحمد شریف سے پہلے	۱۹۴	۷	کیا مسافر کے دو فرضوں کے لیے بسن اور نوافل پڑھنے بھی ضروری ہیں۔	۲۱۰
۳۷	نماز عیدین کی تجیروں کے ساتھ رفیدین	۱۹۵	۷	موثر یا گاڑی کا ڈرائیو نماز قصر کر سکتے ہیں	۲۱۱
۳۸	عیدین میں ایک ہی خطبہ ہے یا جمعہ کی طرح دو ہیں۔	۱۹۶	۸	لازم اپنی ملازمت کی جگہ سے نماز کیا کرے گئے دو فرضوں کے علاوہ مسافر کو رخصت کرنے کا طریقہ	۲۱۱
۳۹	نماز عید سے پہلے کچھ کھانا چاہیے یا نہیں	۱۹۷	۱۰	مسافر پر کم از کم کتنے میل کے نماز قصر کوئی لازم	۲۱۱
۴۰	نماز عید سے پہلے تلاوت قرآن پاک و غلط یا نسیف وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟	۱۹۸	۱۱	جو لوگ ہیشہ سفر میں رہتے ہیں وہ قصر پڑھیں یا پوری۔	۲۱۱
۴۱	خطبہ سے پہلے نماز عید پڑھنی چاہیے یا بعد میں	۱۹۸	۱۲	کیا نماز فرض ریل گاڑی پر جائز ہے۔	۲۱۲
۴۲	اور عید گاہ میں منبر لے جانا کیسا ہے؟	۱۹۹	۱۳	زمیندار، بیوپاری، ملازم وغیرہ نماز قصر نماز کی حالت میں تہرج کر کے پڑھنا درست ہے۔ یا نہیں؟	۲۱۲
۴۳	کیا عورتوں کو عید گاہ میں ہانا ضروری ہے۔	۱۹۹	۱۴	فرضوں میں قصر لازم آتا ہے یا سنتوں میں بھی سفر میں کتنی مسافت پر قصر کوئی چاہیے؟	۲۱۲
۴۴	فتوے میر واعظ پنجاب فی حضور النساء فی السیدین بالجواب۔	۲۰۰	۱۵	باب الجمع بین الصلوٰتین	۲۱۲
۴۵	سفر میں نماز قصر کرنا واجب ہے یا جائز	۲۰۱	۱۶	نماز کو جمع کرنے کا طریقہ	۲۱۸
۴۶	کوئی شخص دکان کا سامان خریدنے کے لیے دوسرے شہروں میں جاتا ہے نماز چار رکعت ادا کرنے والے امام کے پیچھے مسافر دو رکعت پڑھ سکتا ہے۔	۲۰۲	۱	حضر میں نمازیں جمع کرنے کی حدیث صحیحہ ہے	۲۱۸
۴۷	حس مسافت پر نماز قصر کی جاسکتی ہے۔ اس کی حصر مقدار کیسا ہے۔	۲۰۳	۲	مزدلوں کے علاوہ کسی جگہ نمازیں جمع کرنا جائز ہے	۲۲۲
۴۸	سفر کی مسافت کم از کم کتنی ہے۔	۲۰۴	۳	دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھے تو سنت نفل پڑھے یا چھوڑ دے۔	۲۲۲
۴۹	سفر کی مسافت کم از کم کتنی ہے۔	۲۰۵	۴	نوکری کے غدر کی بنا پر ظہر کے ساتھ کو پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔	۲۲۳
۵۰	سفر کی مسافت کم از کم کتنی ہے۔	۲۰۶	۵	بکری کی وجہ سے نماز جمع کر کے پڑھنا جائز ہے۔	۲۲۴

۲۳۸	کیا حرمین بلا مذشر شریٰ نمازوں کو جمع کر سکتا ہے۔	۱۳	زید ایک رکعت سنت پڑھ چکا ہے۔ اقامت
۲۳۹	بغیر مذشر شریٰ کے نمازوں کو جمع کرنا کیسا ہے؟	۱۴	کی وجہ سے نماز توڑ کر جماعت میں مل گیا۔ بعد میں
۲۴۰	بغیر مذشر شریٰ کے الخ	۱۵	پھر ٹی جہڑی نماز شروع سے پڑھے یا جہاں سے
	باب السنن والنوافل	۱۶	نماز چھوڑی تھی۔
۲۴۱	قبل نماز مغرب دو رکعت سنت پڑھنا الخ	۱۷	اقامت کی وجہ سے تیسرا مسجد کی دو رکعت توڑی
۲۴۲	سنن رواتب جو کہ نماز پنجگانہ میں معمول ہیں الخ	۱۸	گیں کیا پھر ان کو پڑھنا ضروری ہے یا نہیں۔
۲۴۳	ایک شخص سنتیں پڑھ رہا تھا جماعت کھڑی ہو گئی الخ	۱۹	صبح کے وقت تیسرا مسجد پڑھے یا نہ پڑھے۔
۲۴۴	نماز جمعہ کی فرض اور سنت و مکہ و کثنی رکعت اور	۲۰	اقامت سے پہلے صبح کی دو رکعت نہ پڑھی
	غیر مکہ و کثنی رکعت۔	۲۱	جائیں تو وہ سورج نکلنے کے بعد ادا ہو سکتے ہیں۔
۲۴۵	نہر، مغرب، اور شام کی نماز کے بعد چار چار		www.KitaboSunnat.com
	رکعت نماز پڑھنی حدیثوں سے ثابت ہے۔		باب الکسوف
۲۴۶	نماز وتر تین رکعت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۱	سورج گرہن کے وقت صدقہ کرنا کیسا ہے۔
	کے کن طرح ثابت ہیں۔	۲	نماز کسوف کی ترکیب
۲۴۷	وتروں میں دعا و قنوت پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم	۳	کیا چاند گرہن کے وقت دو رکعت کی اڑیں آجاتا ہے۔
	سے ثابت ہے۔	۴	صلوۃ کسوف کی کیفیت میں اختلاف کیوں؟
۲۴۸	بعض لوگ شام کے فرضوں سے پہلے چار رکعت		باب التہجد
	سنت پڑھتے ہیں۔	۱	نماز تہجد بارہ رکعت اس کیفیت سے مشہور ہیں الخ
۲۴۹	بوقت فجر دو رکعت سنت ہیں۔	۲	اگر نماز تہجد رو جائے تو کیا کرنا چاہیے۔
۲۵۰	نماز فرض میں اگر سنتیں نہ پڑھی جائیں تو	۳	نماز عشاء کے بعد ہی متصل نماز تہجد پڑھ سکتا ہے۔
	فرضوں میں کوئی نقص دارومہر یا نہیں۔	۴	نماز تہجد کا رمضان مبارک میں باجماعت پڑھنا
۲۵۱	نماز تہجد المسجد واجب ہے یا سنت الخ	۵	سنت ہے یا بدعت؟
۲۵۲	اوقات کرامت میں تیسرا مسجد ادا کرنا چاہیے		نماز تہجد کی کتنی رکعت ہے؟
	یا ترک۔		

۶	تہجد میں کوئی صورت پڑھی جائے !	۲۵۲	نماز ترک کر دو کر سکتے ہیں۔
۷	اگر کسی کی تہجد کی نماز رہ جائے الہ	۲	نماز میں کپڑا وغیرہ درست کرنا جائز ہے یا نہیں ۲۵۳
۸	نماز تہجد کی رکعت	۵	جماعت میں بار بار پاؤں جڑنے سے نماز میں نقص آتا ہے یا نہیں۔
باب الاستخاره			
۱	حالات آئندہ دریافت کرنے کے لیے استخاره	۲۵۴	ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہے اسی مال میں گاڑی
۲	وہ جائے استخاره	"	آگئی کیا نماز چھوڑ سکتا ہے۔ یا نہیں اور وہ دوبارہ
۳	استخاره آزمودہ	۲۵۵	پوری نماز پڑھے یا جتنی باقی رہی۔
باب التبیح			
۱	نماز تبیح کی ترکیب	۲۵۶	مسجد میں جرتے کے ساتھ نماز انقل ہے یا تبیر
۲	کیا صلوة التبیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۵۷	جرتے کے۔
۳	سے ثابت ہے !	۹	از روئے فقہ حنفی مسجد میں کتبہ وغیرہ سامنے
باب الاستقار			
۱	نماز استقار کی کیفیت	۲۵۸	آویزاں کرنے جائز ہیں یا نہیں !
۲	نماز استقار کی ترکیب	۲۵۹	ایک ضعیف العرشہ کی وجہ سے الہ
۳	وہ نماز استقار کا طریقہ	۱۲	تارک الصلوة کے لیے جو لفظ شرک اور کفر کا
باب جامع الصلوة			
۱	حدیث امامہ بنت زینب رضی اللہ عنہا منقولہ	۲۶۰	حدیث میں آیا ہے !
۲	ہے یا نہیں !	۲۶۱	تارک الصلوة کا بارے میں حضرت میاں صاحب
۳	تارک الصلوة کافر ہے یا نہیں !	۲۶۲	کا کیا فتویٰ ہے !
۴	جماعت کے ہوتے ہوئے کوئی کنز میں گرے	۲۶۳	بے نماز کے ساتھ کھانا اور اس کی مصاحبت دست
باب جامع الصلوة			
۱	جائے۔ یا گھر کو آگ لگ جائے تو نماز	۲۶۴	ہے یا نہیں !
۲	پڑھتے تھے !	۲۶۵	پہنچ گانہ نمازوں سے کسی نماز کی اذان ہوئی الہ
۳	جماعت کے ہوتے ہوئے کوئی کنز میں گرے	۲۶۶	صبح کی نماز اور جمعہ کے بعد معاف کرنا کیسا ہے۔
۴	جائے۔ یا گھر کو آگ لگ جائے تو نماز	۲۶۷	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیشہ نفل بیٹھ کر ہی
۵	پڑھتے تھے !	۲۶۸	پڑھتے تھے !

۱۶	پانچ وقت کی نمازوں کی رکعات میں تفاوت کیوں ہے؟	۲۷۳	سبحانک اللہم پڑھ کر شال ہو؟	۲۷۳
۱۷	طلوع، غروب اور ٹھیک دوپہر کے وقت مسجد اور نماز کیوں منع ہے؟	۲۷۴	اگر کوئی شخص بھول کر چار رکعت کی بجائے پانچ رکعت پڑھ لے تو پھر کیا کرے۔	۲۷۴
۱۸	سیراجہ آدمی طلوع، غروب آدمی کے جگے، تو اسی وقت نماز پڑھے یا کچھ دیر بعد۔	۲۷۵	کی آئین رفیعہ بن خضر علیہ السلام ساری زندگی کرتے رہے؟	۲۷۵
۱۹	مقتدہ نماز غیر مقلد کے پیچے جائز ہے یا نہیں؟	۲۷۶	جوئی پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق الخ	۲۷۶
۲۰	بے نماز مسلمان ہے یا کافر، اس کا جنازہ پڑھنا مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں۔	۲۷۷	ایک آدمی نماز کی ادائیگی کے لیے مسجد میں آتا ہے	۲۷۷
۲۱	رمضان المبارک میں ستر گنا ثواب ہے۔ تو کیا ہمارے صلوة نماز پنجگانہ باجماعت مع تراویح کے پڑھتا ہے۔ کیا اس کو بھی ستر گنا ثواب ملتا ہے۔	۲۷۸	ایک شخص نے صبح و دوپہر من شروق کہے، وہ ایک رکعت پڑھ کر الخ	۲۷۸
۲۲	مسلمان کسی طریقوں سے نماز پڑھتے ہیں۔ الحدیث حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کیا۔ سب کی نمازیں جوگئی یا نہیں؟	۲۷۹	کیا فرض نماز کے بعد تسبیح تہلیل وغیرہ پڑھ کر بدن پر میوہ لٹکا جائز ہے۔	۲۷۹
۲۳	نماز پنجگانہ کا مکمل قرآن میں کہاں ہے؟	۲۸۰	پتلون پہنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۸۰
۲۴	کوئی شخص فرض نماز ادا کرے سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کو ترک کرے کیا اس ترک سنت پر مواخذہ ہوگا؟	۲۸۱	کیا ننگے سر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟	۲۸۱
۲۵	کوئی شخص کھل بچا اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟	۲۸۲	صلوة الوسطی کون سے نماز ہے؟	۲۸۲
۲۶	نماز قضا ہو سکتی ہے یا نہیں وہ کب اور کس وقت پڑھی جائے؟	۲۸۳	امام فرض نماز کے بعد فوراً اٹھ جاتا ہے الخ	۲۸۳
۲۷	امام کے ساتھ آدمی شامل ہوا اور اسے معلوم نہیں کہ کوئی رکعت پڑھ رہا ہے۔ ایسی صورت میں	۲۸۴	دعا قنوت میں رفیعہ بن کر نا ہی صلوات اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں؟	۲۸۴
۲۸	حجرت برقعہ پہن کر نماز پڑھ سکتی ہے؟	۲۸۵	وتر میں دعا و قنوت پڑھتے وقت بتقدیر کو	۲۸۵
۲۹	حجرت پہن کر مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۸۶	آئین کبنا سنت ہے یا نہیں؟	۲۸۶
۳۰	حجرت پہن کر مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۸۷	بجہر قنوت نماز کے بعد تسبیح اور مناجات پڑھنے کے بارہ۔	۲۸۷

۲۹۸	کیا اول وقت نماز پڑھنا افضل ہے ؟	۲۸۶	بدن پر کپڑے ہوتے ہوئے ٹوپی یا پگڑی اتار کر ننگے سر نماز پڑھنا	۴۳	بدن پر کپڑے ہوتے ہوئے ٹوپی یا پگڑی اتار کر ننگے سر نماز پڑھنا
۳۰۱	کیا عورت عورت کی امامت کو سکتی ہے ؟	۲۹۱	امامت کا زیادہ تنہا کون ہے ؟	۴۴	امامت کا زیادہ تنہا کون ہے ؟
۳۰۲	کیا مؤذن امام ہو سکتا ہے ؟	۲۹۳	آج کل عام طریقہ مساجد میں الخ	۴۵	آج کل عام طریقہ مساجد میں الخ
۳۰۳	جانب مسجد کی اذان سن کر اپنے گھر نماز پڑھنے والے تک ایست ہے یا نہیں ؟	۲۹۴	تسبیح کے دانوں یا جنوں پر ذکر اللہ کرنا کیسا ہے ؟	۴۶	تسبیح کے دانوں یا جنوں پر ذکر اللہ کرنا کیسا ہے ؟
۳۰۴	رکوع میں ہلنے والا رکعت ہوتی ہے یا نہیں ؟	۲۹۵	مسلمانوں کی اکثریت نماز وغیرہ نماز ٹوپی وغیرہ عمارت کے استعمال کرتے ہیں ؟	۴۷	مسلمانوں کی اکثریت نماز وغیرہ نماز ٹوپی وغیرہ عمارت کے استعمال کرتے ہیں ؟
۳۰۵	سجدہ جاتے ہوئے اُرد میں استجدین رفیعین کرنا جائز ہے یا نہیں ؟	۲۹۶	صبح کی نمازیں و عمارت قنوت	۴۸	صبح کی نمازیں و عمارت قنوت
۳۰۶	کیا تہروں میں دُعا و قنوت پڑھنا احادیثِ صحیحہ سے ثابت ہے ؟	۲۹۷	ایک دیوبندی مولوی الخ	۴۹	ایک دیوبندی مولوی الخ
۳۰۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بوقت رکوع کرنے اور سر اٹھانے ہنسیہ رفیعین کرنا	۲۹۸	نماز میں استغنین چڑھائے رکھنا کیسا ہے ؟	۵۰	نماز میں استغنین چڑھائے رکھنا کیسا ہے ؟
۳۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں ناف سے سینہ پر ہاتھ باندھنا	۲۹۹	ریل گاڑی میں نماز پڑھنا بدعت ہے یا جائز	۵۱	ریل گاڑی میں نماز پڑھنا بدعت ہے یا جائز
۳۱۰	سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں امین بالجہر کی حدیث	۳۰۰	زید کہتا ہے کہ جس وقت کوئی مسلمان مسجد میں وضو کر کے آئے الخ	۵۲	زید کہتا ہے کہ جس وقت کوئی مسلمان مسجد میں وضو کر کے آئے الخ
"	قراۃ خلف الامام الخ	۳۰۱	کیا جن کی کہنی کھل ہو اس کی نماز مکروہ ہے	۵۳	کیا جن کی کہنی کھل ہو اس کی نماز مکروہ ہے
"		۳۰۲		۵۴	
"		۳۰۳		۵۵	
"		۳۰۴		۵۶	
"		۳۰۵		۵۷	
"		۳۰۶		۵۸	
"		۳۰۷		۵۹	
"		۳۰۸		۶۰	
"		۳۰۹		۶۱	
"		۳۱۰		۶۲	
"		"		۶۳	

یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ مسکلمہ المحدثین کا بنیادی اصول صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہے۔ رائے، قیاس، اجتہاد اور اجماع یہ سب کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے ماتحت ہیں، ارشادِ خداوندی ہے: **يُطِيعُوا مَا نَزَلَ إِلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ** اذلیکاء فروعی اختلاف سے وامن بچا کر صرف کتاب و سنت پر صحیح ممنون میں عمل کرنے والے صرف ائمہ حدیث میں جو اقوال الرجال کو دینی امور کے لئے مانع قرار نہیں دیتے۔ تحصیل کی بنا پر اہل حدیث کے نزدیک ہر فزی شعور مسلمان کو حق حاصل ہے کہ وہ جملہ افراد امت کے فتاویٰ، ان کے خیالات کو کتاب و سنت پر پیش کرے جو موافق ہوں سرائے انھوں پر تسلیم کرے، ورنہ ترک کرے علماء حدیث کے فتاویٰ، ان کے مقالہ جات، بلکہ دیگر علمائے امت کے فتاویٰ اسی حیثیت میں ہیں اور جملہ علمائے امت نے بھی بالاتفاق یہی کہا ہے کہ ہمارے اقوال و فتاویٰ کو کتاب و سنت پر پیش کرو، اگر خلاف پاؤ تو اسے چھوڑ کر کتاب و سنت کو مقدم رکھو۔ علمائے المحدثین کی تحریرات و فتاویٰ میں بھی جگہ جگہ یہی چیز آپ کو نمایاں نظر آئے گی، اکابر علماء کرام کا تجربہ علمی ان کے گہرے تجربات، ان کے وسیع خیالات، ان کی اسلام شناسی ان کی تحقیق مذہبی، ان کے محققانہ اصول یہ سب چیزیں ایسی ہیں جن کو ہم ان کے مقالہ جات، ان کے مضامین ان کی تصنیفات اور فتاویٰ سے ہی سے اخذ کر سکتے ہیں۔ بس یہی ایک بنیادی چیز ہے جس نے مجھ جیسے نااہل کو اس اہم ترین کام کے لئے آمادہ کر دیا۔ ورنہ علمی اور عملی سرمائے کی حیثیت سے میں بالکل تہید ست ہوں۔ فتاویٰ نویسی یا کسی عالم دین کے فتاویٰ کی چاپ مجھ جیسے نااہل کا منصب نہیں، یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اور اکابر تبرک گول کی دعاؤں کا ثمرہ ہے۔

گرمیہ از نیکیاں نیم خود را بہ نیکیاں بستہ ام بہ در بہارے آفرینش رشتہ کے گلہ بستہ ام

پڑھنے والوں میں اہل علم کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ جس قلم سے اختلاف رائے ہوا اور ان کی تحقیق میں اس قلماء میں غلط معلوم ہو تو بجائے طعن و تشنیع کے علمائے کرام کے حق میں دعائے منفرت کریں اور حسن ظن سے کام لیتے ہوئے اس کو

نسیان پر محمول کریں، یہ ہی سلف صالحین کی روش ہے اور تمام علمائے کرام کے بارے میں ایسا ہی رویہ ہونا چاہیے، افسوس کہ جب سے امت نے اکابر کے ادب و احترام کو نظر انداز کیا قسم قسم کے جھگڑوں میں مبتلا ہو گئے۔ معصوم عن الخطا ہونا صرف انبیاء علیہم السلام کا مقام ہے۔ پیغمبروں کے علاوہ امت میں ہر کس و نام کس سے غلطی کا امکان ہے۔ ایسا کون سا امام یا محدث اور مورخ ہے جس کی ہر بات کو امت نے بالاتفاق تسلیم کیا ہو، لغزشیں ہوتی ہیں۔ اسی لئے ارشاد خداوندی ہے

كَانَ تَنَازُعُكُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَ

أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (القرآن ۴)

یعنی جب کسی بات میں کسی قوی میں اختلاف اور جھگڑا ہو جائے تو جو بات یا فتویٰ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقرب ہو اس پر عمل کرو، اگر تمہارا اللہ تعالیٰ اور قیامت پر یقین ہے تو اصل دین آمد کتاب اللہ معظم و اشد متن پس حدیث مصطفیٰؐ بر جاں مسلم و اشد متن میں نے اسی لیے علماء کرام کے فتاویٰ کو من و عن نقل کر دیا ہے۔ کوئی تغیر و تبدل نہیں کیا۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کرنا آپ کا کام ہے۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنَ الْأُولَىٰ إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَى الْخَيْرِ
خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

عَلَى مُحَمَّدٍ سَعِيدِي

جامعہ سعیدیہ خانیوال ضلع ملتان

فتاویٰ علمائے حدیث

جرائد اہل حدیث کی نظر میں

ترجمان اہل حدیث لاہور | برصغیر پاک و ہند میں علماء حدیث نے قرآن و سنت کی جس قدر

خدمت کی ہے۔ وہ محتاج تعارف نہیں، مذہب کا کوئی شعبہ نہیں جس میں ان کے نقوش سورج کی طرح روشن و تاباں نہ ہوں۔ ان ہی شعبوں میں سے ایک شعبہ فتاویٰ کا تھا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک سے قبل تو لوگ اپنے مسائل کے حل کے لئے فقہ سے سہرہ تو تجاوز نہ کرتے تھے، بعد میں شاہ ولی اللہ کے زیر اثر پر دان پڑھنے والی اہل حدیث کی تحریک نے اس بات کو لوگوں کے سامنے آجا کر واضح کیا کہ اسلام میں حجت اور استناد اگر کسی کو حاصل ہے تو صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو ہے۔ دوسری کسی چیز کو نہیں، چنانچہ برصغیر کی تاریخ میں پہلی مرتبہ انہوں نے استفادہ کے جواب میں براہ راست کتاب و سنت کے دلائل پیش کئے۔

بعد میں لوگوں نے ان کے اُن فتاویٰ کو جمع کر دیا۔ تاکہ آنے والی نسلیں بھی ان سے استفادہ کر سکیں چنانچہ اس سلسلہ کا پہلا مجموعہ فتاویٰ مذہبیہ تھا۔ جو شیخ کل حضرت مولانا سید نذیر حسین محدث و دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ یا ان کی تصدیقات پر مشتمل تھا۔ اور آخری مجموعہ فتاویٰ ثنائیہ تھا، جو شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ اور مولانا شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیقات پر مشتمل تھا۔

ان مجموعوں کے علاوہ کچھ دیگر جلیل القدر علمائے حدیث ایسے بھی ہیں جن کے فتاویٰ ہنوز جمع نہیں ہوئے اور یہ گراں قدر گہرے پائے جا بجا بکھرے ہوئے ہیں۔ ”فتاویٰ علمائے حدیث“ انہی بکھرے ہوئے جواہر پاروں کو ایک لڑی میں پروانے کی مخلصانہ کوشش ہے جس پر ہم اپنی جماعت کے مخلص اور گوشہ نشین عالم مولانا ابوالحسنات علی محمد سعیدی کو مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ مولانا سعیدی نے اس مجموعہ میں مسائل نہ کو تو پر برتری سے اکابر علمائے حدیث کے فتاویٰ کو جمع کر دیا ہے اور اس سلسلہ میں انہوں نے مجموعہ ہائے فتاویٰ مثلاً فتاویٰ مذہبیہ، فتاویٰ غزنویہ، فتاویٰ ثنائیہ، فتاویٰ ستاریہ سے لے کر تفسیر اہل حدیث، اہل حدیث سوہرہ، اہل حدیث دہلی،

الحدیث گزٹ، اخبار مجری تک کو چھان مارا ہے۔

اور یقینی طور پر مسائل کے تقریباً تمام گوشوں پر کتاب و سنت کی روشنی میں دلائل و براہین کے ساتھ پیش و افتادہ مسائل اور سوالات کے حل اور جوابات مہیا کر دیے ہیں۔

مولانا سعیدی نے اس کتاب کی طباعت و کتابت کی خوبصورتی اور نفاست میں کوئی کوتاہی نہیں برتی اور اسے سفید کاغذ پر حسین و جمیل انداز میں قارئین کے سامنے پیش کیا ہے۔

ہم تمام قارئین ”ترجمان اہل حدیث“ سے استفادہ کی سفارش کرتے ہیں۔

الاعتصام لاہور

ہندوپاک میں علماء اہل حدیث کی گرانقدر علمی و دینی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہے جو ابھی تک کسی بالغ نظر اور ویدہ مؤرخ کی نگاہ التفات کا منتظر ہے۔ ان میں سے ایک اہم گوشہ فتاویٰ نویسی ہے۔ اس میں بھی علمائے اہل حدیث کو یہ شرف حاصل ہے کہ انہوں نے برصغیر ہند میں قرآن و حدیث پر مبنی دلائل پر فتوے نویسی کو رواج دیا۔

اور اس ذوق کو کم کیا ورنہ عام طور پر صرف فقیہ حوالوں پر مبنی فتووں کا رواج تھا۔ لیکن المیہ یہ ہو کہ ان حضرات علمائے ان کا کوئی خاص ریکارڈ نہیں رکھا نہ ان کی وفات کے بعد ان کے اسلاف نے ان کے ذخیرہ علمی کو جمع کرنے میں خاص سرگرمی دکھائی، نتیجہً اس طرح بہت سی علمی و تحقیقی تحریرات و دستاویزات و دستبروزمانہ کی نذر ہو گئیں، آج ہمارے اسلاف کے جو علمی نوادرات مہیا ہیں۔ وہ اس کے مقابلہ میں بہت کم ہیں جو ان کے ذہن و قلم سے نکلے مثلاً شیخ الکل میاں ندو حیدر محمد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق ان کے ایک فاضل شاگرد مولانا سید عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سابق ناظم مدوۃ العلماء کی قابل قدر کتاب ”نزمہ النواظر میں ہے۔ اما الفتاوی المنققة التي شاعت في البلاد فلا تكاد ان تخص ظنی انما لوجعت لبغت الى مجلدات خضام ان کے صرف وہ فتاویٰ متفرق ہی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے ہیں۔

حیدرہ شمار سے باہر ہیں اگر وہ جمع کئے جائیں تو کئی ضخیم جلدیں بنتی۔ (نزمہ النواظر ج ۸ صفحہ طبع حیدر آباد کوئٹہ ۱۹۷۰ء) حضرت میاں صاحب کے فتوؤں کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے علمائے حدیث کی علمی کاوشوں کا شہر ہوا۔ ہمارے دور کے حافظ عبد اللہ صاحب محدث روپری کو فتوے نویسی میں جو کمال حاصل تھا وہ اپنی مثال آپ تھا۔ انہوں نے بھی اپنی زندگی میں بکثرت فتوے لکھے تھے۔ زیر تبصرہ کتاب بھی علمائے اہل حدیث کے فتووں پر مشتمل ہے۔ جو مولانا شرف الدین محدث دہلوی کے ممتاز شاگرد مولانا علی محمد صاحب سعیدی مہتمم جامعہ سعیدی خانیوال نے مرتب کئے ہیں اس میں حضرت میاں صاحب، مولانا سید ندو حیدر محمد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مولانا شرف الدین محدث دہلویؒ مولانا شمس الدین صاحب محدث امرتسریؒ مولانا عبدالرحمن صاحب امبارک پوریؒ، مولانا عبد اللہ رحمانیؒ مظاہر العالیؒ، حضرت مولانا حافظ محمد صاحب گوندلوی دام فیضہؒ مولانا حافظ عبداللہ صاحب روپڑیؒ رحمۃ اللہ علیہ، مولانا عبدالجبار صاحب غزنویؒ مولانا محمد داؤد صاحب غزنویؒ اور دیگر علمائے مہتممین و موجودین کے فتاویٰ شامل ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

یہ حصہ کتاب الزکوٰۃ پر مشتمل ہے جس میں زکوٰۃ کے متعلق تقریباً تمام مسائل پر عالمانہ و مستحقانہ بحث کی گئی ہے۔ اور جو کچھ پیش کیا گیا ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں بیان کیا گیا ہے۔ امید ہے کہ اسی طرح دوسرے حصے بھی جلد منظر عام پر آجائیں گے۔

مولانا سعیدی کی ہمت قابلِ دار ہے کہ انہوں نے ایک عظیم کام کا بیڑا اٹھایا ہے، ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی توفیق ازراہِ قرآن فرمائے۔ قارئین ”الاعتصام“ سے بھی التماس ہے کہ وہ اس کا خیر میں ناشر سے تعاون فرمائیں۔ اور اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت عمل میں لائیں۔

اہل حدیث لاہور: ابوالحسنات مولانا علی محمد سعیدی ہماری جماعت کے محقق بزرگ اور گوشہ نشین اہل علم ہیں۔ انہوں نے گوشہ نشینی میں رہ کر ہی کتاب مسند کی تعلیمات کو بڑے حسین انداز میں لوگوں تک پہنچانے کا بیڑا اٹھایا ہے۔ اس دینی کام میں ان سے تعاون کرنا ہمارا ہی فریضہ ہے۔

فتاویٰ علمائے حدیث کتاب الزکوٰۃ پر تبصرہ کرتے ہوئے مدیر ”ترجمان الحدیث“ نے درست لکھا ہے کہ ”برصغیر پاک و ہند میں علماء اہل حدیث نے قرآن و سنت کی جس قدر خدمت کی ہے وہ محتاجِ تعارف نہیں، مذہب کا کوئی شعبہ نہیں جس میں ان کے نقوش و سوج کی طرح روشن قباہل نہ ہوں۔ ان ہی شعبوں میں ایک شعبہ فتاویٰ تھا جو شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ کی تحریک سے قبل تو لوگ اپنے مسائل کے حل کے لئے فقہ سے سر مو تاجاز نہ کرتے تھے اس کے بعد شاہ ولی اللہؒ کے زیر اثر پروان چڑھنے والی اہل حدیث تحریک نے اس بات کو لوگوں کے سامنے اُجاگر اور واضح کیا کہ اسلام میں حجت اور استناد اگر کسی کو حاصل ہے تو صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہؐ کو ہے دوسری کسی چیز کو نہیں، چنانچہ برصغیر کی تاریخ میں پہلی مرتبہ انہوں نے استفادہ کے جواب میں براہِ راست کتاب و سنت سے دلائل پیش کئے۔“

یہ تبصرہ فتاویٰ کتاب الطہارۃ پر مشتمل ہے، جو کتاب و سنت کی روشنی میں پانی، قضا و الحاجت، مسواک، حیض و نفاس، وضو، مسح، تیمم اور غسل کے تمام مسائل پر حاوی ہے، فاضل مرتبہ صاحب کباد

ہے مجدد کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ حصہ اول و دوم طبع ہو کر اہل فکر و نظر سے دو تحمین حاصل کر چکے ہیں۔

کے مستحق ہیں کہ انہوں نے بڑی محنت اور عرق ریزی سے فتاویٰ مذہبیہ قلمی و مطبوعہ، فتاویٰ عزیزیہ، فتاویٰ غزنویہ اور مجموعہ فتاویٰ نواب صدیق حسن خاں نے لے کر فتاویٰ تنظیم المحدثین، فتاویٰ الاعتصام اور فتاویٰ محدث تک یہ پھول چن چن کر گلہستہ تیار کیا ہے۔

مولانا سعیدی صاحب بڑے باذوق عالم ہیں، ان میں اعلیٰ ذوق کی جھلک کتاب کی طباعت و کتابت سے نمایاں ہے۔ ہم تمام قارئین المحدثین سے گزارش کریں گے کہ وہ ضرور اس سے استفادہ کریں۔ نیز سرالائبریری میں ایسی کتابوں کا ہونا ضروری ہے۔

تقریظ شیخ الحدیث حضرت العلامة مولانا سلطان محمود صاحب (شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ لائلپور)

الحمد للہ وحدۃ والسلام علی من لا نبی بعدہ۔ انا بعدہ! "فتاویٰ علمائے حدیث" مرتبہ مولانا ابوالحسنات علی محمود صاحب سعیدی مہتمم جامعہ سعیدیہ خانیوال نظر سے گذرا، بعض مقامات کا مطالعہ بھی کیا۔ اسلاف علماء حدیث کا بہترین مجموعہ پایا۔ اگر جمع و ترتیب کے اس انداز کو اپناتے ہوئے اس کام کو مکمل کر لیا گیا تو جماعت کے لیے علم کا بہت بڑا ذخیرہ ثابت ہوگا۔ جو ایک طرف عوام کے لیے نور بصیرت ثابت ہوگا۔ تو دوسری طرف خواص بھی اس سے مستفید ہو سکیں گے۔ انشاء اللہ۔ اللہ تعالیٰ مولانا سعیدی صاحب کی اس سعی کو قبول فرمائے اور تکمیل کی توفیق ازدانی کرے۔ آمین مولانا کی یہ کوشش ایسی ہے کہ بے ساختہ منہ سے یہ دعا نکلتی ہے۔ جزاہم اللہ احسن الجزاء۔ فقط والسلام سلطان محمود قلم خود الجامعہ السلفیہ لائلپور ۱۲ فروری ۱۹۶۴ء

تقریظ حافظ بنیامین صاحب سابق نائب شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ لائلپور

فتاویٰ علمائے حدیث "ایک نادر مجموعہ ہے جس کی تالیف پر مولانا علی محمود صاحب سعیدی مبارکباد کے مستحق ہیں۔ کہ انہوں نے اس کی تالیف میں بہت محنت کی ہے۔ اور منتشر فتاویٰ سے نذرانہ پیش کیا ہے۔ آئندہ نسل پران کا احسان عظیم ہے۔ کہ وہ اس کو دیکھ کر اپنے سلف کے طریق کار کو شعل راہ بنائیں گی کہ ان کی نظریں مسائل کا آخری حل کتاب و سنت تھا خواہ اس کے مخالف کسی بڑے سے بڑے کا قول ہی کیوں نہ ہو، وہ متروک ہوگا۔ محترم مؤلف نے ہر مسئلہ پر ہر پہلو سے سیر حاصل بحث کی ہے اور آخر میں جو صحیح ہے اس کی تصدیق کی ہے۔ جو ایک محقق عالم کے لیے بہت بڑا سرمایہ ہے۔ خاص کر اس دور میں جب کہ جدید علماء کم علمی اور بے بضاعتی کا شکار ہیں۔ اس فتاویٰ کا ہر عالم کے پاس ہونا ضروری ہے۔ تاکہ تحقیقی مسائل سے واقفیت حاصل ہو۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولف کو اجر عظیم اور تکمیل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

(شیخ الحدیث مولانا حافظ) بنیامین (صاحب)، مدرسہ الحدیث اکاڈمی منع ساہیوال

فتویٰ پوچھنے کا طریقہ

www.KitaboSunnat.com

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب عقد الجدید میں لکھا ہے: فَكَانَ دَرْيُفَةً أَنْ يَسْأَلَ
فَقِيهًا مَا حَكَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْئَلَةٍ كَذَا وَكَذَا فَإِذَا اخْبَرَ بِتَبَعَةٍ. یعنی عامی
کا شیوہ یہ ہے کہ کسی عالم سے پوچھ لے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مسئلہ میں کیا حکم ہے۔ جب خبر یا دے
اس پر عمل کرے۔

فتویٰ دینے کا طریقہ

حضرت امام غزالی رح نے احیاء العلوم میں لکھا ہے: اگر پوچھا جاوے عالم سے وہ مسئلہ جس کو تحقیق وہ
جاتا ہے۔ ساتھ کھلے حکم قرآن شریف یا حدیث شریف کے یا اجماع کے یا قیاس روشن مجتہد کے تو فتوے دیوے
اورد اگر پوچھا جاوے وہ مسئلہ جس میں اس کو شک ہو تو کہہ دے کہ میں نہیں جانتا۔

فتویٰ پر عمل کرنے کا طریقہ

شیخ ابن عربی رح نے فتوحات میں لکھا ہے: کہ اگر تجھ کو مفتی بتلاوے کہ تیرے مسئلہ میں اللہ اور رسول
کا حکم یہ ہے۔ تو اس کو پکڑ لے اور اگر کہے کہ میرے رائے یہ ہے تو مت پکڑ اور کسی اور مفتی سے پوچھ لے اور
اگر مسئلہ اجتہادی ہے، تو شرح ہدایہ میں لکھا ہے: جب مسئلہ پوچھا دو مجتہدوں سے اور انہوں نے فتوے مختلف
دیا۔ تو بہتر یہ ہے کہ جس پر دل کا میلان ہو اس پر عمل کرے

دستہ ضروریہ ص ۳



باب الجمعۃ

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جمعہ گاؤں میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے ہاں بعض لوگ گاؤں میں ناجائز کہتے ہیں۔ اگر یہ غلط ہے تو کیوں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب : رِبَا لِّلّٰہِ التَّوْفِیْقُ جمعہ شہر اور دیہات میں جہاں ادا کرنا ممکن ہو فرض ہے۔ قرآن عزیز میں ارشاد ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** (جمعہ) عام اہل ایمان کو مخاطب فرمایا گیا ہے کہ جمعہ کے دن جب اذان ہو تو لو کاروبار و تجارت و رباوت چھو کر نماز کے لیے توجہ اور پوری کوشش سے آؤ یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔ اگر ہو تم جانتے۔ (سورہ جمعہ) اس اذان سے مراد وہی اذان ہے جو جمعہ کے دن بوقت خطبہ دی جاتی ہے۔

حافظ ابن العربی فرماتے ہیں : قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ كَوْنُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ هَهُنَا مَعْلُومٌ بِإِجْمَاعٍ لَا مِنْ نَفْسِ اللَّفْظِ وَعِنْدِي أَنَّهُ مَعْلُومٌ مِنْ نَفْسِ اللَّفْظِ بِمَنْكَنَةٍ وَهِيَ تَوْلَدُ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَذَلِكَ يُفِيدُ لَا لِأَنَّ التَّهْدَاءَ الَّتِي يُخَصُّ بِذَلِكَ الْيَوْمِ هُوَ نِدَاءٌ بَلَدَ الصَّلَاةِ فَأَمَّا غَيْرُهَا فَهُوَ عَامٌ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ وَكَوْلَمْ يَكُنِ الْمُرَادُ بِهِ نِدَاءُ الْجُمُعَةِ بَلَا كَانَ لِيَقْصُومَ بِهَا وَإِصْطَفَاهُ إِلَيْهَا مَعْنَى ذَلِكَ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَا بِنِ الْعَرَبِيِّ ص ۲۵۶ جلد ۲ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہاں سے نماز جمعہ مراد لینا الفاظ کا مفاد نہیں بلکہ اجماع سے ثابت ہے۔ ابن عربی فرماتے ہیں کہ الفاظ آیت کا مفاد یہی ہے کیوں کہ اذان کے ساتھ یوم الجمعہ کی تخصیص کا مقصد یہ ہے کہ اس سے مراد وہ اذان ہے جس کا تصدیق نماز جمعہ سے ہے باقی اذانیں سب دنوں میں عموماً ہوتی رہتی ہیں۔ اگر نماز جمعہ مراد نہ ہوتی تو اس تخصیص اور تعین کا کوئی فائدہ نہیں، اسی طرح صبح کا تذکرہ بھی ایک ضروری اور اہم شغل کے طور پر کیا گیا۔ اگر جمعہ کی اذان کے وقت کھیتی باڑی یا کوئی دوسرا کام کر رہا ہو

اسے بھی ترک کرنا ضروری ہے۔ ابن العربی نے بعض ائمہ کے اختلاف کا ذکر فرمایا ہے کہ نکاح، ہبہ، صدقہ وغیرہ امور اذان جمعہ کے وقت فسخ نہیں ہوتے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں وَالصَّحِيحُ فَسْخَرُ الْجُمُعَةِ لَا تَبِيْعُ اِنَّمَا مَنَعَ لِلاِسْتِغْثَالِ فَكُلُّ امْرِئٍ يَسْتَعِثِلُ مِنَ الْجُمُعَةِ مِنَ الْعُقُودِ كُلِّهَا فَهُوَ حَرَامٌ شَرَعَ اَهَا حَاكِمُ الْقُرْآنِ صفحہ ۲۵۷ جلد ۲ صحیح یہ ہے کہ جس قدر امور عقود وغیرہ جمعہ سے مشغول اور غافل کریں وہ شرعاً حرام ہیں۔ قَالَ عَطَاءٌ تَحْرُمُ الصَّنَاعَاتُ كُلُّهَا صفحہ ۱۷۵ صحیح بخاری مع قسطلانی جلد ۲ قسطلانی فرماتے ہیں یَحْرُمُ الْبَيْعُ وَنَحْوُهُ مِنَ الْعُقُودِ مَا فِيهِ تَشَاغُلٌ عَنْ السَّجْدَةِ صفحہ ۱۷۶

غرض جہاں بھی جمعہ فرض ہو گا بیع و شراء عقود زراعت وغیرہ جملہ مشاغل منوع ہوں گے بیع سے خرید و فروخت بلحاظ شغل مقصود ہے شہر یا دیہات اور قصبات میں جو مشاغل ادا و جمعہ سے مانع ہوں وہ ہر فاسخوۃ کے منافی ہیں دَرَدُ الْبَيْعِ سے ان کا ترک مقصود ہے مناسبات کے دور کی یہ نکتہ نوازی ہے کہ بیع سے مراد صرف خرید و فروخت بلکہ دیہات کے رہنے والوں کو مستثنیٰ قرار دے دیا گیا۔ اس لیے کہ دیہات میں خرید و فروخت نہیں ہوتی۔ آنحضرت نے جمعہ کے متعلق احادیث میں تاکید فرمائی ہے اس میں بھی شہر اور دیہات میں امتیاز نہیں فرمایا عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْ بَرٍّ لِيَنْتَهِيْنَ اَوَامٌ عَنْ دَرَجِهِمْ الْجُمُعَاتِ اَوْ لِيَخْتَمِنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَتَكُونُ مِنَ الْغَافِلِينَ دمسلم آل حضرت نے منبر پر فرمایا لوگ جمعہ کا ترک چھوڑ دیں ورنہ ان کے دلوں پر مہر کی جائے گی اور انہیں غافلوں میں شمار کیا جائے گا۔ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ الضَّمَرِيِّ قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعَةٍ تَهَاوَنَّا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ۔ (ابوداؤد و نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مستقی ص ۶۶) جو آدمی متواتر تین جمعیہ سستی سے چھوڑ دے اس کے دل پر مہر کر دی جاتی ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ الرِّدَاءَ (ابوداؤد) جو جمعہ کی اذان سنے اس پر جمعہ فرض ہے۔

عن طارق بن شهاب قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ اَوْ عَلَى اَرْبَعَةٍ عِدِلٍ مَمْلُوءَةٍ اَوْ امْرَاةٍ اَوْ صَبِيٍّ اَوْ مَرِيضٍ (ابوداؤد مستقی ص ۶۷) جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے غلام، عورت، بچے اور بیمار پر فرض نہیں۔ اعذار کے لحاظ سے بعض لوگوں کو مستثنیٰ فرمایا ہے لیکن طرف و مکان کے لحاظ سے کوئی استثناء نہیں فرمایا۔ حالانکہ اس قسم کے استثناء کے لیے

یہ مناسب موقع تھا۔

عَنْ جَابِرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِإِلَهِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلْيَلْبِسْهُ الْجُمُعَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَا مَرِيضٌ أَوْ مُسَافِرٌ أَوْ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَسْلُوكٌ فَكَيْفَ اسْتَنْجَى
بِلَحْوٍ أَوْ تَبَاذَلَهُ اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ۔ (واقطنی، جس کا اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان
ہے جمعہ کے دن اس پر جمعہ فرض ہے۔ بیمار، مسافر، عورت۔ بچے اور غلام اس سے مستثنیٰ ہیں، جو آدمی
غفلت یا کاروبار کی وجہ سے استغنا کرے، اللہ تعالیٰ اس سے مستثنیٰ ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ آنحضرت نے جمعہ سے پھڑنے والوں کے گھر دیکھ کر فرمایا
لا قصد فرمایا۔ (مسلم مستقی ۶/۱)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں جو بلا عذر جمعہ ترک
کرے اس کا نام منافقوں کی کتاب میں درج کیا جاتا ہے پھر اسے مٹایا نہیں جاتا۔ (شافعی،

ایک مناظرہ کے لیے بحث کی گنجائش ہے کہ ان احادیث میں دیہات کا تذکرہ صراحتہ نہیں،
لیکن احادیث کے مقاصد پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آل حضرت جمعہ کی نماز اور اس میں وعظ و تذکیر کو
زیادہ سے زیادہ عام فرمانا چاہتے ہیں اور اس سے اطمینان کرنے والوں سے نفرت فرماتے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ عَسَىٰ أَنْ يَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ
الضُّبَّةَ مِنَ الْغَنَمِ عَلَى رَأْسِ مِيلٍ أَوْ مِيلَيْنِ فَيَتَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْكَلَاءُ فَيُرْتَفَعُ رُجْحُ الْجُمُعَةِ
فَلَا يَشْهَدُهَا وَتَجِبُ الْجُمُعَةُ فَلَا يَشْهَدُهَا تَجِبُ الْجُمُعَةُ فَلَا يَشْهَدُهَا حَتَّىٰ يَطْبَعُ عَلَى قَلْبِهِ ابْنُ مَاجٍ
تَمَّ سَعَى كَوْنِي مِيلٌ وَدَمِيلٌ وَدِرَاسِي بَكْرِيُول كَارِيُول لَعَلَّ يَجُوزُ لِي جُلُوسٌ فِي الْجُمُعَةِ وَدَعَا لِي بِمِثْلِهَا
مَجْعَةٌ غَيْرُ حَاضِرٍ هِيَ أَيْسَابُهَا هِيَ أَيْسَابُهَا هِيَ أَيْسَابُهَا هِيَ أَيْسَابُهَا هِيَ أَيْسَابُهَا هِيَ أَيْسَابُهَا

ان احادیث میں صبیح، ضعیف روایات موجود ہیں مفہوم کے لحاظ سے ایک دوسرے کی تائید ہیں
ان میں ہر آدمی کے لیے جسے عبادا کرنا ممکن ہو حاضر ہونا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ یہی ان احادیث کی مدح ہے

دیہات اور فقہاء حنفیہ

مذہب ائمہ کی تصریحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ صرف فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ اہل دیہات

کو جمعہ کی حاضری سے مستثنیٰ فرماتے ہیں، بلکہ سختی سے روکتے ہیں۔ غلام مرلین اور مسافر کے متعلق خود فقہاء جمعہ امام شافعی کی تصریح موجود ہے کہ اگر یہ لوگ جمعہ میں حاضر ہو جائیں تو ظہران سے ساقط ہو جائے گی۔ مگر دیہات کو جمعہ سے محروم رکھنے پر معلوم نہیں کیوں اصرار ہے۔ ۱۹۴۷ء کی ہجرت کے بعد مولوی الیاس صاحب کے معتقدین جہاں اقامت پذیر ہوئے ہیں ان کا دیر ہے کہ وہ جمعہ کو روکنے کی سرٹوڑ کوشش کرتے ہیں اگر اہل دیہات کو مسافر وغیرہ کی طرح اجازت دے دی جائے کہ وہ دیہات میں جمعہ ادا کر لیں تو ان سے ظہر ساقط ہو جائے گی۔ تو شرعی احکام سے قطع نظر اس میں مقوی سی معقولیت ہوتی، لیکن بعض دیہات میں تو ان تبلیغی حضرات نے ہنگامہ برپا کر دیا، پارٹیاں بن لیں، حالانکہ اہل دیہات کی جمعہ کی فرضیت کے متعلق قرآن و حدیث میں کافی ذخیرہ موجود ہے اور جمعہ سے روکنے کے لیے تو کچھ بھی نہیں۔

www.KitaboSunnat.com

امام بخاری صحیح میں فرماتے ہیں باب الجمعة في القرى والمدن عن ابن عباس ان اول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواث من البحرين۔ یعنی مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلا جمعہ قبیلہ عبد القیس کے مقام جواثی پر پڑھا گیا جو علاقہ بحرین کا ایک گاؤں ہے۔ ویسے فرماتے ہیں قرية من قرى البحرين (صحیح بخاری مع الفتح ۲۵۹)۔

حافظ فرماتے ہیں اشارة الى خلاف من خص الجمعة بالمدن دون القرى وهو مروى عن الحنفية واسنده ابن ابي شيبة عن حذيفة عن علي اهو السابقي۔ امام بخاری نے ان حضرات سے اختلاف فرمایا ہے۔ جو صرف شہروں میں جمعہ جائز سمجھتے ہیں دیہات میں درست نہیں سمجھتے ابن ابی شیبہ نے حضرت حذیفہ اور حضرت علیؓ سے بھی یہی مسلک نقل فرمایا ہے اس کے بعد حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضرت عمرؓ کا اثر ذکر فرمایا ہے، انہ کتب الى اهل البحرين ان جمعوا حيثما كنتم اہل بحرین والوں کو فرمایا جہاں ہو جمعہ ضرور پڑھو (ابن ابی شیبہ وصحاح ابن خزيمة)۔

بیہقی نے لیث بن سعد سے نقل فرمایا ہے کل مدينة او قرية فيها جماعة امروا بالجمعة فان اهل مصر وسواحلها كانوا يجتمعون الجمعة على عهد عمر وعثمان بامرهما وفيهما رجال من الصحابة وعند عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يرى اهل الياض بين مكة والمدينة يجتمعون فلا يعيب عليهم دفع الباري صفحہ ۲۵۹ جلد ۱، لیث بن سعد فرماتے ہیں ہر بستی اور شہر میں جہاں مسلمانوں کی جماعت ہو وہاں جمعہ ادا کرنا چاہئے۔

اس کے بعد امام نے یہ حدیث ذکر فرمائی ہے: "کلکم عواع وکلکم مسئول عن رعیتہ الخ" تم سب اپنے حلقہ اقتدار میں ہواؤ تمہیں تمہاری رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ ابن نمیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ جمعہ کے لیے نہ امیر شرط ہے نہ شہر بلکہ دیہات میں جمعہ کی اجازت ظاہر ہوتی ہے۔

اسی طرح اسعد بن زرارہ کی روایت سے ظاہر ہے وہ نفعیہ الخففات میں جمعہ پڑھایا کرتے تھے۔ یہ بستی مدینہ منورہ سے قریباً ایک میل ہے ان آثار کا تذکرہ حافظ شوکانی نے نیل الاوطار میں اور حضرت مولانا شمس الحق نے عون المعبود میں بھی فرمایا ہے۔ امام بیہقی نے ان آثار کا تذکرہ سنن کبریٰ میں ج ۳ صفحہ ۱۶۹-۱۷۸ میں اپنی سند سے فرمایا ہے ان آثار سے ظاہر ہوتا ہے اس وقت عام دیہات بلکہ دیوڑیوں بھی جمعہ بلا نیکر ہوتا تھا۔ صحابہ میں گو حضرت علی وغیرہ اس کے خلاف تھے لیکن وہ روکنے کی کوشش نہیں کرتے تھے۔ غالباً یہ سنت حضرات دیوبند سے شروع ہوئی ہے جس کا احیاء جابجا مولوی الیاس کی تبلیغی جماعت کر رہی ہے۔ اَنَا لَسْتُ وَابَا الْبَرَاءِ جَوْنٌ حافظ خطابی معالم السنن صفحہ ۱۰ جلد ۲ میں اسعد بن زرارہ کی حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں

وفي الحديث من الفقه ان الجمعة جوازها في القرى كجوازها في المدن والا تارلان حقہ بنی بیاضۃ یقال قریۃ علی میل من المدینۃ ۱۷ اس حدیث کی فقہ میں سے یہ ہے کہ دیہات میں جمعہ سب طرح جائز ہے جس طرح چھوٹے اور بڑے شہروں میں۔ کیوں کہ حرہ بنی بیاضہ مدینہ سے ایک میل پر ایک گاؤں ہے جہاں اسعد بن زرارہ آل حضرت کی تشریف آوری سے پہلے جمعہ پڑھایا کرتے تھے۔ حافظ ابن القیم نے تہذیب السنن میں اس کی صراحت فرمائی ہے صفحہ ۱۰ جلد ۲ حرہ بنی بیاضہ کا تذکرہ شروع حدیث سبل السلام فتح العلام عون المعبود وغیرہ میں مرقوم ہے۔ یہ واقعی چھوٹی سی بستی ہے اور یہ خیال کہ یہ امر حضرت سے مخفی رہنا ممکن ہے۔ اسعد بن زرارہ نے آل حضرت کی ہجرت سے چند روز پہلے جمعہ پڑھایا تھا اس کے بعد آل حضرت تشریف لے آئے۔ مشکل ہے اتنی جلدی کا واقعہ آل حضرت کے سمجھ گرامی تک نہ پہنچا ہو۔ صحابہ کرام کی عادت تھی کہ وہ چھوٹی چھوٹی دین کی باتیں آل حضرت سے ضرور ذکر فرماتے تھے۔ اتنا اہم واقعہ آل حضرت تک نہ پہنچا ہونا ممکن ہے۔ اسعد بن زرارہ کی حدیث کے متعلق ابن حزم فرماتے ہیں اما الشافعی فانه احمہ یخبر

صمیم روینا ۸ من طریق الزہری ۱۷ جلد ۵

صحیح احادیث سے صراحتاً اور قرآن عزیز اور اقوال صحابہ سے دیہات میں جمعہ کا ثبوت ملتا ہے اور بعض اہل علم تک یہ اطلاع نہیں پہنچی یا وہ اسے اس طرح نہیں سمجھ سکے جس طرح باقی آئمہ نے سمجھا

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

شرق الاصل لی غرض وہاں اللہ تعالیٰ التوفیق اہم صلی جلد ۵ ص ۵۴ دیہات میں جمعہ سے روکنے والوں کے خلاف بڑی عظیم الشان دلیل ہے کہ جب آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو یہ خود چھوٹی چھوٹی بستیوں کی صورت میں تھی بنو مالک بن نجار کا مال اور کھجوروں کے باغ الگ تھے، بنو عدی بن نجار اور بنو مازن کے اموال اور زمینوں کا بھی یہی حال تھا بنو سالم بنو ساعدہ بنو حارث بن خزرج اور بنو عروبن عوف اور بنو شہل بھی اسی طرح الگ الگ دیہاتی زندگی بسر کرتے تھے انصار کے تمام قبائل اسی طرح قبائلی زندگی گزارتے تھے، آنحضرت نے مسجد کی بنیاد بنو مالک بن نجار میں رکھی اور جمعہ قائم فرمایا یہ چھوٹی سی آبادی تھی یہاں کوئی شہر آباد نہ تھا۔ یہ صورت حال ہر مسلمان اور کافر پر ظاہر ہے بلکہ مشرق و مغرب کے مورخین نے اسے نقل کیا ہے۔

ہجرۃ کی طویل حدیث سے جسے ابن سعد ابن کثیر ابوالفتح اسماعیل وغیرہ نے تفصیلاً نقل فرمایا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت کی ناقہ جب قبیلہ کے میدان کے سامنے سے گزری تو ہر قبیلہ نے آپ حضرت کو اپنے ہاں قیام کی دعوت دی آپ نے حضرت نے فرمایا ذر دھاخا ذہما مودۃ اسے چھوڑ دو یہ حسب الحکم جاری ہے چنانچہ ناقہ پہلے بنو مالک کی بستی میں پھر سہل اور شہل کے دو تہیم بچوں کے مرنے کے سامنے بیٹھ گئی انہوں نے پالان اٹھا کر رکھ لیا پھر ابوالیوب انصاری کے صحن کے سامنے بیٹھ گئی اور آپ حضرت یہیں بطور مہمان فروکش ہوئے (ابن سعد، البدایہ والنبیایہ، الرضی الالف سہلی، ابن ہشام)۔

اس سے ظاہر ہے کہ مدینہ خود مصر جامع نہیں تھا اور حضرت علی کے اثر کے مطابق تو ہر رسول اس پر مصر جامع کی تعریف صادق نہ آسکی دکل مدینۃ جامعۃ فہی القسطاط ومنہ قبل المدینۃ مصوالقی بنا ہاعمری بن العاص القسطاطھ (فرائد اللفۃ ص ۲۸) مدینہ جامعہ مصر ایسے شہر کو کہا جاتا ہے جس کی بناء عمر بن عاص نے رکھی۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جو تمام اہل توحید میں عزت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں، جمعہ کے اجتماع اور فی الجملہ مدینہ کا تذکرہ فرمانے کے بعد لکھتے ہیں اقول وذا لک لانہ لما کان حقیقۃ الجمعۃ اشاعة الدین فی البلد وجب ان ینظر الی اتمدن وجماعۃ والا صحت عندی انہ یکفی اقل ما یقال فیہ قریۃ لما روی من طرق شتی یقری بعضها بعضا خمسۃ لاجمعۃ علیہم وعد منہم اهل البادیۃ قال صلی اللہ علیہ وسلم الجمعۃ واجبۃ علی کل قریۃ الخ حجۃ اللہ البالغۃ جلد ۲، جمعہ کا مقصد شہر آبادیوں میں دین کی اشاعت ہے اس لیے جماعت اور

مدینہ کا لحاظ رکھنا ضروری ہوا میرے نزدیک کم از کم جسے قریہ کہا جائے جمعہ کے لیے کافی ہے آنحضرت سے باختلاف طرق مروی ہے (ہو ایک دوسرے کے موید ہیں) پانچ قسم کے لوگوں پر جمعہ فرض نہیں، ان میں خانہ بدوش، باویہ نشینوں کو شمار فرمایا۔ آنحضرت نے فرمایا پچاس آدمیوں پر جمعہ فرض ہے شاہ صاحب فرماتے ہیں اسی تعداد پر قریہ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے ہر سبتی پر جمعہ واجب ہے۔

ایک تلخ حوالہ بھی سن لیجئے۔ ازینجا معلوم شد کہ اشتراط شی زاید بر نماز ہائے فرض برائے دین نماز مثل امام اعظم و مصر جامع وعدو مخصوص و نحوا مستند صحیح ندارد ویلے براستجابش نیست چرچا ہے وجوب تا بشرطیت چہ رسد (الدلیل الطالب الی انزع المطالب ص ۲۴۳) جمعہ کے لیے امیر مصر جامع اور عدو عین کے لیے کوئی دلیل ثابت نہیں ہوئی وجوب یا شرط تو بڑی بات ہے ان کے استجاب کی بھی کوئی دلیل نہیں ملتی۔

جمعہ سے روکنا اور اس قسم کی دھاندلی کی جرات فرقہ دارانہ دھڑے بندیوں ہی سے ہو سکتی ہے اس لیے مناسب ہے کہ بعض دوسرے فقہاء مذاہب کی آراء پر بھی غور کر لیا جائے۔ مغنی ابن قدامہ کے شارح فرماتے ہیں و اهل القرية لا یخلون من حالین اما ان یکون بینہم و بین المصر اکثر من فی ستم لم یجب علیہم السعی الی الجمعة و حالہم معتربا نفسہم فان كانوا اربعین اجتمعت فیہم الشرائط فلیہم اقامة الجمعة ولہم السعی الی مصر و الا ففضل اقامتہا فی قریہہم لانہ متى سعى بعضهم اخلت علی الباقین اقامة الجمعة و اذا اقاموا حضروا جميعاً الخ الشرح الکبیر لمغنی ابن قدامہ ص ۱۳۱ اسی کے قریب قریب ابن قدامہ نے مغنی میں ذکر فرمایا ہے۔ (صفحہ ۱۴۱ جلد ۲)

اگر سبتی اور شہر میں ایک فرسنگ کا فرق ہو تو ان کے لیے شہر جانا ضروری نہیں۔ بلکہ ان کے ذاتی حالات کی بنا پر فیصلہ ہوگا، اگر وہ چالیس ہوں تو ان میں جمعہ کی شرائط پائی جائے گی۔ ان پر جمعہ فرض ہوگا۔ اگر پسند کریں تو شہر میں پڑھیں، افضل یہ ہے کہ وہ گاؤں میں پڑھیں کیوں کہ اگر شہر چلے جائیں تو باقی لوگوں کے جمعہ میں خلل واقع ہوگا۔ اگر گاؤں میں پڑھیں تو سب لوگ جمع ہو جائیں گے۔

ابن رشد مالکی شروط جمعہ کے ذکر میں فرماتے ہیں مطہری کا خیال ہے کہ ایک امام اور ایک مقتدی ہو تو ان پر جمعہ فرض ہے بعض نے فرمایا ہے امام کے علاوہ دو آدمی ہوں تو جمعہ فرض ہوگا حضرت

شافعی ہی کے قول سے مانوڑے۔ اذہبی نے امام احمد سے روایت فرمایا ہے۔ اہل بادیعہ پر جمعہ فرض نہیں، کیوں کہ وہ مختلف مقام میں منتقل ہوتے رہتے ہیں۔ ابوالعباس فرماتے ہیں اگر وہ زراعت کا کام شروع کر لیں تو وہ مقیم تصور ہوں گے۔

میں نے ائمہ اجتہاد اور ان کے بعض متبعین کے اقوال و مقاصد کے لیے نقل کیے ہیں۔ اقول یہ کہ اس اختلاف میں ائمہ کا موقف اور ان کے دلائل معلوم ہو جائیں۔ دوم ایسے اختلافات میں جہاں ہر امام یا عالم کے پیش نظر کچھ دلائل اور نظریات ہوں وہاں ایک مقلد یہ تو کر سکتا ہے کہ اپنی کم علمی کی وجہ سے اپنے مسلک کی پابندی کرے، لیکن دوسرے کو روکنا دھاندلی کرنا نہ شرعاً درست ہے نہ عرفاً جیسے کہ دیہات میں بعض مقامات پر ہو رہا ہے۔ نیز ایک امام کے اتباع اگر جبراً اپنا مسلک منوانے کی کوشش کریں تو دوسرا بھی یہی روش اختیار کرے تو ملک کا امن تباہ ہو گا۔ باہمی آدینش بڑھے گی اور یہ ہنگامہ کسی امام کے نزدیک بھی درست نہیں۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک جب چار آدمی جمع پڑھ سکتے ہیں تو شہر پر زور دینا اور اس کیلئے ہنگامہ برپا کرنا غیر معقول معلوم ہوتا ہے۔ شہر کی شرط کا حاضری پر کچھ اثر ہونا چاہیے۔ چار آدمی تو چھٹے سے چھوٹے گاؤں میں بھی جمع ہو سکتے ہیں۔ فقہاء حنفیہ کے مسلک کے مطابق ان دونوں باتوں میں تو تعلق معلوم نہیں ہوتا۔

جمعہ کب فرض ہوا | عموماً فقہاء حنفیہ اور شوافع رحمہم اللہ نے فرضیت جمعہ پر سورہ جمعہ کی آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ**

الخ سے استدلال فرمایا۔ سجدۃ جمعہ جو امام اسلام کے نزدیک مدینہ منورہ میں نازل ہوئی۔ جیسے زکشی اوسیوطی اور مصنف البنانی نے مقدمہ تفسیر میں ذکر فرمایا۔ اس لیے بعض علماء کا خیال ہے کہ جمعہ مدینہ منورہ میں فرض ہوا۔ حرہ بنی بیاضہ میں آل حضرت کی آمد سے قبل اسعد بن زرارہ نے جمعہ پڑھایا آنحضرت نے عمرو بن سالم کی بستی میں جمعہ پڑھایا ہے۔ بنو مالک بن نجار کے ڈیرہ پر مسجد نبوی کی تعمیر فرمائی۔ اس وقت حسب ارشاد ائمہ تاریخ و سیر مدینہ خود ایک گاؤں تھا اس کے بعد جوانی میں جمعہ ہوا، جو بحرن کا ایک گاؤں ہے۔ بظاہر اس وقت یہ جیسے سب دیہات ہی میں پڑھے گئے۔ ان آثار سے بظاہر یہی ثابت ہوتا ہے۔ کہ جمعہ کی فرضیت کہیں ہو لیکن مکہ میں اس کی اقامت کا موقع نہ مل سکا۔ اسعد بن زرارہ نے ہجرت

کے بعد حجرہ بنو بیاضہ میں نماز جمعہ ادا فرمائی اور اس کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوئی کہ یہ مقام شہر ہے یا کلاؤ اسعد بن زرارہ نے کعب بن لوی کی عادت کے مطابق پڑھا ہوا آل حضرت کے ارشاد کے مطابق، بہر حال حجرہ بنی بیاضہ شہر نہیں۔

قریہ، مدینہ، مصر

علامہ قسطلانی ارشاد ہی الساری میں فرماتے ہیں القرية واحد القرى کل مکان اتصلت فیہ الابنية واتخذ فراداً ویقع علی المدن وغیرھا الامصار المدن الکبار واحدھا مصر والکفور القرى الخاجة عن المصر واحد کفر بفتح الکاف (ص ۲۷۳)، قری قریہ کی جمع ہے یہ اسی جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں مکان باجمہلے ہوئے ہوں، لوگ وہاں قرار پذیر ہوں، کبھی قرنیہ کا لفظ قصبہ وغیرہ پر بھی بولا جاتا ہے اور مصر بڑے شہر کو کہا جاتا ہے شہر سے باہر کی بستیوں کو کفر کہتے ہیں۔

فراہد اللغت میں اماکن اور ان کے امتیازات کی زیادہ وضاحت کی ہے القرية کل مکان اتصلت فیہ الابنية واتخذ فراداً ویقع ذلك علی المدن وغیرھا الامصار المدن الکبار واحدھا مصر والمدرة القرية والمدينة یقال فلان سید مدرة۔ والکفور القرى الخاجة عن المصر دالی، والقصبۃ المدينة او معظم المدن والقرية والبلد کلھا اسم لما هو داخل الرض وکل مدينة جامعة فهو فسطاط الخ ص ۲۸ ان عبارات سے ظاہر ہے کہ یہ نام الگ ہیں ایسے اضافی ناموں کے متعلق لغت میں کوئی قطعی حد نہیں، اس لیے کسی وقت بعض ناموں کا استعمال دوسرے ناموں کی جگہ ہو جاتا ہے لیکن یہ اطلاق تحقیقی نہیں ہوگا۔ بلکہ تسامح کے طور پر ہوگا۔ بحث کو طول دینا مطلوب ہو تو علماء کے لیے چنداں مشکل نہیں، لیکن حقیقت یہی ہے کہ قریہ کا لفظ مدینہ سے چھوٹی بستی پر بولا جاتا ہے۔ مدینہ عموماً قصبہ کے مرادف ہے خصوصاً جب قریہ کا لفظ مدینہ کے بالمقابل بولا جائے، تو اس سے مراد یقیناً گاؤں ہی ہوگا، حضرت علیؓ کے اثر لا جمعة ولا تشیق الا فی مصر جامع (عبدالرزاق) کے مطابق جس سے یہ اختلاف شروع ہوا ہے جمعہ نہ دیہات میں ہو سکتا ہے نہ قصبات میں نہ چھوٹے شہروں میں، اس کے لیے تو مصر جامع یعنی فسطاط کے سوا کوئی چارہ معلوم نہیں ہوتا۔ احناف رحمہم اللہ نے اس میں لچک کہاں سے پیدا فرمائی۔ لغت کے لحاظ سے تو مصر جامع بغداد لاہور، دہلی ایسے شہروں پر بولا جانا چاہیے۔ حضرت علیؓ کے اثر کا مفاد تو اس چھوٹے شہروں میں پورا نہیں ہو سکتا۔

احناف کرام کا موجودہ طرز عمل نہ قرآن عزیز کے مطابق ہے نہ احادیث سے اس کی تائید ہوتی ہے نہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اثر سے یہ مطلب حاصل ہوتا ہے۔ یہ بظاہر کچھ وقتی مصالح پر مبنی معلوم ہوتا ہے۔ حضرات علماء نے جس طرف چاہا مسئلہ کا رخ پھیر دیا۔ اثر حضرت علیؓ صرف بحث و نظر کیلئے ہے عمل کے لیے نہیں یہی حال حضرات احناف کا خطبہ جمعہ کے متعلق ہے وہ عربی کے سوا خطبہ درست نہیں سمجھتے لیکن جب وقت کی مصالح نے مجبور کیا تو دو کی بجائے تین خطبے وضع فرمائیے، دو عربی میں تیسرا خطبہ وقتی مصالح کی تذکرہ دیا گیا۔ اس بدعت کے لیے اسی طرح گنجائش ہوگی۔ جس طرح اثر حضرت علیؓ میں توسیع سے پیدا کر لی گئی۔

مصر کیا ہے | اس کے بعد سوال پیدا ہوتا ہے کہ مصر جامع کی تعریف کیا ہے۔ فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ کے ہاں اب تک اس کا مفہوم متعین نہیں ہو سکا۔ والمصر عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ

کل بلدۃ فیہا ملک واسواق ولہا دساتین ووال لرفع الظلم وعالم یرجع الیہ فی الحوادث وعند ابی یوسف رحمہ اللہ کل موضع لہ امیر وقاض ینفذ الاحکام دھو مخنار الکرخی وایضا ان یبلغ سکانہ عشرۃ آلاف (ارشاد الساری ص ۱۳۱) المصر هو ما لا یسعم اکبر مساجد اہلہ المکلفین بہا۔ ایضاً وظاہر المذہب انہ کل موضع لہ امیر وقاض یقدر علی اقامۃ الحدود (در المختار ص ۸۲) شامی پہلی تعریف کے متعلق فرماتے ہیں ہذا ینصدق علی کثیر من القری۔ (ص ۸۳)

علامہ کاسانی فرماتے ہیں اما المصر الجامع فقد اختلفت الاقوال فی تحدیدہا ذکر الکرخی ان المصر الجامع ما اقامت فیہ الحدود ونفذت فیہ الاحکام وعن ابی یوسف روایات ذکر فی الاملاء کل مصر فیہ امیر وقاض ینفذ الاحکام ویقیم الحدود فہو مصر الجامع تجب علی اہلہ الجمعۃ فی روایۃ قال اذا جمع فی قریۃ من لا یسعم مسجد واحد بنی لہم الامام جامعاً و نصب لہم من یصلی بہم الجمعۃ فی روایۃ لوکان فی القریۃ عشرۃ الاف او کثرا مرتبہم باقامۃ الجمعۃ فیہا وقال بعض اصحابنا المصر الجامع ما یتعیش فیہ کل محترف بحر فتمہ من سنۃ الی سنۃ من غیر ان یحتاج الی الانتقال الی حرفۃ اخری وعن ابی عبد اللہ البلیخی احسن ما قیل فیہ اذا کانوا بحال لواجتمعوا فی اکبر مساجدہم لم یسعم ذلک حتی احتاجوا الی بناء مسجد الجمعۃ فہذا مصر

تقام فیہ الجبۃ قال سفیان الثوری المصر الجامع ما یعدہ الناس مصراً عند ذکر الامصار
المطلقة قال ابوالقاسم الصغار عن حدیث المصر الذی تجوز فیہ الجبۃ فقال ان تكون لهم
منعة لوجاءهم عد وقد رواعی دفعہ (الی ان قال) وروی عن ابی حنیفۃ انہ بلدۃ
کبیرۃ فیہا سکک واسواق ولہا دسائق و فیہا وال یقدر علی انصاف المظلوم من
الظالم مجتہد وعلما و علم غیرہ (۱) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع للکاسافی ۲۵۹

مصر جامع کی تعریفیں مختلف ہیں۔ کونہی فرماتے ہیں جس میں حدیں جاری ہوں اور احکام ناقد
ہوں۔ امام ابو یوسفؒ سے کسی روایات میں جس میں منبر ہو اور قاضی ہو اور حدیں نافذ ہوں جس کی مسجد میں
وہاں کے لوگ نہ سما سکیں، جس کی آبادی دس ہزار کی ہو یا اس سے بھی زیادہ، بعض اصحاب نے فرمایا،
جس میں صنعت کاری یا کاریگر اپنی صنعت پر پورا سال گذر اوقات کر سکے جس میں وہاں کی بڑی مسجد میں
وہاں کے رہنے والے نہ سما سکیں۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں جس کا ذکر مطلقاً شہروں کے تذکرہ میں آجائے
ابوالقاسم صغار فرماتے ہیں جہاں دشمن کے دفاع کے لیے سامان موجود ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جس
میں بازار کو پے اور محلے ہوں اور بادشاہ ہو مظلوم اور مظلوم میں وادری کر سکے۔

اس اختلاف سے ظاہر ہے نہ شارع نے یہ شرط لگائی ہے نہ مصر کی کوئی جامع تعریف فرمائی۔ نہ
ہی اس کی ضرورت تھی۔ علمائے اپنے ماحول کے لحاظ سے یہ تعریفات کی ہیں اس لیے یہ اختلاف اور وہاں دلی
بالکل قدرتی ہے اس میں اہل علم پر کوئی الزام نہیں۔ خرمین و تخمین کا ہمیشہ ہی حال ہوتا ہے۔ پانی نکالنے والے
ڈول کا بھی قریباً یہی حال ہے۔

گذارش اس قدر ہے جب ایک چیز کی حقیقت متعین ہی نہیں اس کے متعلق یہ تشدد کیوں ہو
ان تعریفات میں بعض ایسی ہیں جو آج کل بڑے بڑے شہروں پر صادق نہیں آتیں۔ اور بعض چھوٹے چھوٹے
گاؤں پر صادق آتی ہیں۔ گویا شہر کو گاؤں بنانا یا گاؤں کو شہر بنانا ان تعریفات کا ادنیٰ کسر شمر ہے۔
خطبہ کا مقصد | احادیث میں آیا ہے کہ آل حضرت خطبہ میں وعظ اور نصیحت فرماتے تھے کہ جمعہ کے
اجتماع سے یہ فائدہ حاصل کرنا خطبہ حج کا اہم مقصد ہے۔ بعض احادیث میں آیا ہے۔

اشتد غضبہ و علا صوته خطبہ میں آل حضرت کی آواز بلند ہو جاتی۔ اور چہرہ مبارک پر ناز و شگے کے آثار
نمایاں ہو جاتے، گویا آپؐ کسی شکر کو آنے والے خطرات سے ڈرا رہے ہیں۔ اگر یہ مقصد درست ہے تو معلوم

نہیں، عورتوں اور اہل دیہات کو اس فیضان سے محروم رکھنے کی کیوں کوشش فرمائی جاتی ہے کسی زمانہ میں مسلمان بادشاہ پر زور تھا پھر عورتوں کو روکنے پر زور تھا۔ اب یہ دونوں بغیر مذہم پڑ گئی ہیں۔

حضرات دیوبند جو فقہ حنفی پر عمل کے زیادہ مدعی ہیں ان کے ہاں بھی بعض جگہ جماعت میں عورتیں آنے لگی ہیں اور عام مجالس میں کوئی پابندی نہیں! تعجب ہے دیہات کی آبادی سے دونوں حضرات ناراض ہیں تبلیغی مجالس میں دیہاتی شریک ہوتے ہیں لیکن جمعہ کے لیے ان پر پابندی بدستور ہے۔

حضرت الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا علم و فضل، زہد و تقویٰ، وقت نظر، وسعت ادراک، اسلام اور اس کی مصالح کے متعلق ان کے گہرے احساسات تاریخ اور علم رجال کی ایک مسلمہ حقیقت ہے، لیکن یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ جمعہ کے مسئلہ میں دیہات پر یہ سختی کیوں ضروری سمجھی گئی۔ دیہاتیوں کے کاروبار کا یہی تقاضا ہے کہ ان کو اگر انتظام ہو سکے تو وہاں جمعہ پڑھنے کی اجازت دی جائے۔ وہ اگر شہر میں آئیں تو انہیں میلوں کا سفر طے کر کے آنا ہوگا۔ اہل شہر کے لیے کاروبار کے معاملہ میں یہ ترجیح سمجھ میں نہیں آئی۔ معلوم ہے کہ اہل شہر کی مالی حالت اچھی ہوتی ہے وہ اگر دن کا کچھ حصہ عبادت میں صرف کریں، اس کے لیے سفر کر کے دوسری جگہ چلے جائیں، تو اس میں معقولیت اور سنجیدگی معلوم ہوتی ہے، دیہاتی بچارے میلوں شہر کی طرف بھاگیں عقلاً اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اب ان کے لیے حنفی کی رو سے دو ہی راہیں ہیں یا وعظ و نصیحت سے ہمیشہ کے لیے محروم رہیں پورے ماہ میں چار دفعہ بھی کلمہ حق نہ سُن سکیں، یا پھر کاروبار کا نقصان برداشت کریں اور میلوں کا سفر کریں جانوروں کو بھوکے ماریں۔

معلوم ہوتا ہے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے تلامذہ کرام نے یہ حکم بعض مصالح کی بنا پر دیا ہوگا۔ جس طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر کا آخری حصہ دور فسادات اور ہنگاموں کا دور تھا ممکن ہے عراق کی دیہاتی آبادی کے لیے یہ حکم اس لیے دیا گیا ہو کہ وہ مفسدانہ اجتماعات سے بچنے رہیں۔ اموی مبلغین کی آتش بیانیوں دیہاتی ذہن کو مادف نہ کر سکیں۔ ان حالات میں لاجمہ ولا تشریق الا فی مصر جامع وقتی مصالح کے مطابق ہو سکتا ہے لیکن فقہا کرام کا اسے دائمی اور شرعی حکم قرار دینا قطعی سمجھ میں نہیں آتا۔ عفا اللہ عنہما۔ البتہ وقتی حکم ہو تو سمجھ میں آتا ہے حضرت امام رحمہ اللہ کا زمانہ بھی اموی حکومت کے دواع اور عباسی حکومت کی آمد ہے۔ ایسے اوقات میں دیہاتی آبادی کے لیے مناسب ہے کہ اس میں ہنگامے نہ ہوں۔

حاصل کلام یہ کہ حضرت امام علیہ الرحمۃ کے اتباع کو یہ توہنی ہے کہ وہ جمعہ نہ پڑھیں، لیکن جو لوگ پڑھنا چاہیں انہیں روکنا کسی طرح مناسب نہیں، خصوصاً جب کہ قرآن عسکرین کی صراحت میں کوئی استثناء نہیں سنت مرفوعہ صحیحہ میں اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ ائمہ ثلاثہ بلکہ تمام ائمہ اہل دیہات پر جمعہ فرض سمجھتے ہیں۔ فقط فقہاء حنفیہ سے بھی عوام اور متاخرین ہی اس قسم کی بے دلیل باتوں پر روزہ دیتے ہیں حضرت امام علیہ الرحمۃ اور ان اصحاب سے بھی اس تشدد کی کوئی سند نہیں ملتی۔

شبہات

مناسب ہے ان شبہات کا بھی مختصر تذکرہ آجائے جن کی بنا پر متاخرین کو اس نامناسب تشدد کی جرات ہوئی۔ انہوں نے دیہات کے اہل اسلام کو قرآن و سنت کے فیوض سے محروم رکھنے کی جرات مندانہ کوشش کیوں کی؟

قبائیں جمعہ

سیوطی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ومن امثلته ایضاً آية الجمعة فانها مدنية والجمعة فرصت بمكة (انقار ص ۳)

جن آیات کا حکم پہلے تھا سورۃ جمعہ کی آیت اس کے بعد نازل ہوئی۔ یہ سورۃ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی اور جمعہ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکا تھا۔ فقہاء حنفیہ کا خیال ہے کہ جمعہ جب مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکا تھا۔ تو آپ نے ہجرت کے بعد قبا میں خود جمعہ کیوں نہ پڑھا اور اہل قبا کو کیوں جمعہ کا حکم نہ فرمایا۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ قبا گاؤں تھا۔ وہاں جمعہ فرض ہی نہ تھا۔

جواباً گزارش ہے کہ آپ کی ارشاد فرمودہ تعریفات کے پیش نظر تو اس وقت مدینہ منورہ بھی دیہات ہی تھا اسے شہر کہنا مشکل ہے۔ آل حضرت کے منبر کے تذکرہ میں صراحت آیا ہے کہ جب آل حضرت کو منبر کی ضرورت محسوس ہوئی اس وقت مدینہ منورہ میں ایک ہی بڑھی تھا امام بن غزیہ فرماتے ہیں۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الی خشبة فلما اکثر الناس قیل له لوجعلت منبراً قال دکان بالمدينة فجار واحد یقال له میمون (فتح الباری ص ۳) ان دنوں مدینہ میں لکڑی کا کام کرنے والا ایک ہی آدمی تھا۔ یہ واقعہ ہجرت کے بعد کا ہے اس وقت بھی اس گاؤں میں ایک ہی نجار تھا۔ اس سے اندازہ فرمائیے یہ کتنا بڑا شہر ہوگا۔ اس لیے قبا اور مدینہ منورہ کے متعلق قریہ یا شہر کی بحث قبا میں جمعہ نہ پڑھنے کی علت قرودیتہ کو قرار دینا اس میں کوئی استدلالی اہمیت معلوم نہیں ہوئی۔ البتہ بحث کو لمبا کیا جاسکتا ہے۔

اس سے قبل ابن حزم نے دیاں کی قبائلی زندگی کا تفصیلی تجزیہ فرمایا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدینہ چند قبائلی ڈیروں کے مجموعہ کا نام تھا جو الگ الگ اپنی اپنی زمینوں پر آباد تھے۔ یہ آبادی کا اندازہ بہارنی علاقوں میں خاص دیہاتی قسم کا ہے۔ آج بھی آزاد کشمیر میں ایسے دیہات موجود ہیں جو میلوں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ اور وہ حقیقتاً گاؤں ہی کہلاتے ہیں۔

قبائیں قیام

آن حضرت کے سفر ہجرت میں قیام قبائے کے متعلق مختلف روایات آئی ہیں۔ صحیح بخاری کی ایک روایت میں بضع عشر (دس سے اوپر) حضرت انس کی روایت میں پودہ دن مرقوم ہے۔ کبھی اور ابن حبان کی روایت میں جز ماچارون فرمایا ہے، بعض روایات میں تین دن بھی آیا ہے۔ بنی عمرو بن عوف کے بعض بزرگ بائیس دن قیام کا تذکرہ فرماتے ہیں۔ امام زہری سے تین دن کا قیام منقول ہے ابن اسحاق پانچ دن فرماتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۵، ۷۶، ۷۷)

ابن قیم فرماتے ہیں: ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاقام بقبائ في بني عمر بن عوف كما قاله ابن اسحاق يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس اسس مسجد هم ثم خرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي وكانت اول جمعة صلاها في المدينة وذلك قبل تاسيس مسجده (زاد المعاد ۹۹) آن حضرت مدینہ منورہ میں حسب روایت ابن اسحاق بنو عمرو بن عوف کی بستی میں سو موارے خمیس تک رہے اور مسجد قبلہ کا سنگ بنیاد رکھا۔ جمعہ کے دن وہاں سے رخصت ہوئے اور سب سے پہلا جمعہ بنو سالم بن عوف میں پڑھا۔ یہ مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلا جمعہ تھا۔

ابن سعد فرماتے ہیں قالوا اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عمر بن عوف يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة فجمع في بني سالم وبقا اقام في بني عمر بن عوف اربع عشرة ليلة (طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۲۳۷) مطبوعہ بیروت جدید آن حضرت بنو عمرو بن عوف میں سو موارے خمیس تک رہے۔ جمعہ کے دن نکلے، جمعہ بنو سالم میں پڑھا اور کہا گیا ہے کہ بنو عمرو بن عوف میں پودہ دن قیام فرمایا۔

حافظ ابن کثیر نے بھی یہ تمام روایات ذکر فرمائی ہیں۔ (اللبایہ والنہایہ ص ۱۹۵ ج ۳ - ایضاً)

جلد ۳ ابن کثیر نے جہاں آپ نے نبوسلم میں جمعہ ادا فرمایا تھا اس مقام کا نام واوی رانواء لکھا ہے۔

مسعودی ۳۲۶ ص فرماتے ہیں دکان مقامہ بقباء یوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وسائر یوم الجمعة ارتفاع النهار (الی ان قال حتی ادسکتہ الصلوة فی بنی سلم فصلی بھم یوم الجمعة (مروج الذهب ص ۳۲۶) مسعودی نے باقی روایات کا ذکر ہی نہیں فرمایا۔ البوالقائم سہیل نے بھی قریباً سابقہ روایات کا ذکر فرمایا۔ اور خلاف عادت ان روایات میں تطبیق کی کوشش نہیں فرمائی (روض الالاف جلد ۲ ص ۱۱۱)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان تواریخ کو مرتب کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔ لیکن تطبیق دینے کی طرف توجہ نہیں دی۔ انہوں نے واقعات اس طرح مرتب فرمائے ہیں۔ آنحضرت کا مکہ مکرمہ سے نکلنا ۲ صفر، غار ثور سے نکلنا یکم ربیع الاول، قبا میں پہنچنا ۸ ربیع الاول، قبا میں قیام ۱۴ دن، مدینہ منورہ میں داخلہ ۲۲ ربیع الاول، حسب روایات کلبی مدینہ ۱۳ ربیع الاول (فتح الباری جلد ۳)

اختباری نقطہ نظر سے کلبی کی روایت وزنی معلوم ہوتی ہے، آنحضرت جن مقاصد کے لیے مکہ مکرمہ سے نکلے تھے ان کی اہمیت کے پیش نظر نبو عمرو بن عوف میں دو ہفتے قیام کوئی معنی نہیں رکھتا۔ دو چار دن سستانے کے بعد ممکن عجلت کے ساتھ حضرت کو منزل مقصود پر پہنچ کر کام شروع کرنا چاہئے، اور ایک مصالح کیے بغیر اپنی تبلیغی مساعی کو تیز تر کر دینا چاہئے۔ یہ مقصد ان سعدی کی روایت سے بہت حد تک مطابقت رکھتا ہے۔ اس روایت کے مطابق کوئی جمعہ ضائع نہیں ہوتا اور پہلا جمعہ پانچویں دن نبوسلم میں آیا۔ جو قریباً ایک سو صحابہ کی معیت میں ادا ہوا۔

معمدانہ نقطہ نظر سے صحیح بخاری کی روایت کو ترجیح ہونی چاہئے۔ رہا جمعہ کا سوال تو ظاہر ہے کہ آنحضرت مسافر تھے عرب کی قبائلی آبادی ان کی تعداد، جنگ قوت، ہجرات اور حوصلہ مندی کا جائزہ لینا ضروری تھا، روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر قبیلہ خواہ شہند تھا کہ آنحضرت ان کے حملہ میں قیام فرمائیں، اس لیے یہ سوچنا بھی ضروری تھا کہ حضرت کا قیام کہیں قبائلی رقابت کو بیدار نہ کر دے۔ یہی رقابت باہمی عداوت کی آگ کے لیے ہوا کا کام نہ دینے لگے۔ یہ سوچنا از بس ضروری تھا کہ غلط مقام، غلط رفتار کا انتخاب ساری عمر کے لیے مصیبت نہ بن جائے۔ اس لیے ظاہر ہے کہ یہ ایام آنحضرت نے بطور مسافر تہذیب میں گزارے۔ جب اقامت ہی یقینی نہ ہو جمعہ کیسے فرض ہوا اور اس کی ادائیگی کیوں کر ضروری ہو

مشہور قول کے مطابق جمعہ مکہ میں فرض ہوا۔ لیکن ماہموارحالات کی وجہ سے ادا کرنے کی نوبت نہ آئی۔ اہل قباء کو ممکن ہے ابھی فرضیت کا علم ہی نہ ہو، اس لیے یہ خیال کہ دیہی آبادی کی وجہ سے جمعہ نہیں پڑھا گیا، بالکل بے معنی سی بات معلوم ہوتی ہے جبکہ اسعد بن زرارہ کے جمعہ کے متعلق اہل علم کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ جمعہ فرضیت کی بنا پر نہیں پڑھا۔ بلکہ یکم بن لوی کی سنت کے طور پر تھا جو عرب کے نام سے ہر سبتہ میں ایک بار اجتماع قرار پاتا تھا۔ اس لیے اہل قباء یا آنحضرت اگر نہ پڑھیں تو اس کی وجہ سفر یا لاعلمی تو ہو سکتا ہے لیکن قنودیت نہیں۔ اگر جمعہ کی فرضیت مدینہ منورہ میں ہو تو مسئلہ اور بھی واضح ہو جاتا ہے۔

ان روایات میں اخباری نقطہ نظر ہو یا محدثین کا نقطہ نظر اخلاف کے مسلک کی تائید کے لیے اس میں کوئی گنجائش معلوم نہیں ہوتی۔

یہ بالکل ایسا ہے جیسے عرفات اور منیٰ میں جمعہ نہیں پڑھا جاتا۔ نہ آں حضرت نے پڑھا نہ آپ کے رفقاء نے۔ اس لیے کہ حاجی مسافر ہوتے ہیں۔ ان مقامات میں سفر کے لیے جمعہ تقدیم کی بھی اجازت ہے۔ اور جمعہ تاخیر کی بھی۔ بعض حضرات نے عرفات اور منیٰ کو دیہات سمجھ کر معلوم آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ** الایۃ کے لیے مخصوص قرار دیا ہے، اب تو عرفات اور منیٰ میں آبادی ہے۔ حجۃ الوداع میں ترک جمعہ کی وجہ یہ تو حیل ہو گیا سفر۔ دیہات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

غرض یہ ہے کہ آپ بنی عمرو بن عوف کے دعوے ۲۲ دن قیام کو قبول فرمائیں یا ابن سعد کی روایت کو، احناف کے مسلک کو اس سے کچھ فائدہ نہیں۔

علامہ سہروردی ۱۰۱۱ھ نے دفاء الوفا باخبار المصطفیٰ جلد اول کے کئی اوراق میں ان

اجتہاد و اقوال اور محدثانہ روایات کو پھیلادیا ہے جس سے اس مقدس سفر کے کئی گوشے جستجو کی دعوت دیتے ہیں۔ آں حضرت کی دوراندیشی، معاملہ فہمی، علم تاویل الاحادیث میں اس کا مل لبشر علیہ الف تحیۃ و سلام کی مہارت تمامہ معلوم ہوتی ہے۔ اور علوم نبوت کے عملی آثار و دعوات کا پتہ چلتا ہے۔ جس طرح مکہ مکرمہ سے ہجرت کا مرحلہ کئی سال کی سوچ و بچار کے بعد عمل میں آیا تھا۔ پوری عمر اقامت کے لیے جو مقام اختیار کیا جانے والا تھا اس کے نشیب و فراز پر غور بھی اسی طرح اور اسی قدر ضروری تھا۔ **وَقَدْ رُبَّ ادْخُلْنِيْ مُدْخِلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجِ صِدْقٍ** کی ابدی صداقت کے لیے جس قدر قدرتی ذرائع مہیا کیے جا سکے تھے۔

آنحضرت فداہ ابی وائی نے اپنی غذا و صلاحیت کو اس کے لیے صرف فرمایا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَیْہِ مَا أَظَلَّتِ الْخُفْرُ وَوَمَا اِغْبَرَّتِ الْغَبْرَاءُ۔ سمہودی نے زیادہ تر سناظا بن حجر وغیرہ کا تتبع فرمایا ہے۔ کچھ نئے معمولات بھی فراہم کیے ہیں، ان سے ان مشکلات کا پتہ چلتا ہے کہ جن کے عبور میں اتنا وقت صرف ہونا کوئی بڑی بات نہیں۔

سمہودی بحوالہ تاریخ صغیر بخاری حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں حتیٰ اقبل ہو و صاحبہ فکمنانی بعض جوانب المدینۃ وبعثنا رجلاً من اهل المبادیۃ یؤذیہما۔ دوسری روایت میں ہے فکمنانی خرب المدینۃ (دفعاء الوفا جلد ۱ ص ۱۸) یعنی آنحضرت مدینہ منورہ پہنچ کر مدینہ کے بعض دیرانوں میں چھپ کر بیٹھ گئے اور ایک بدوی کو بھیجا کہ انصار کو آں حضرت کے آنے کی اطلاع دیدے (انصار نے تمام خطرات پر بقدر ضرورت قابو پایا تھا اس لیے) قریباً پانچ سو آدمی آں حضرت کے استقبال کے لئے آگئے۔ اس کے باوجود آں حضرت نے مدینہ کی بجائے قبائے میں بنو عمر بن عوف کے پاس قیام فرمایا۔

سمہودی فرماتے ہیں جب آں حضرت کی ناکہ ابویوب کے مکان کے سامنے بیٹھ گئی (یہ مکان بالکل اسی جگہ کے سامنے تھا جہاں مسجد نبوی تعمیر ہوئی) تو جبار بن صخر خنیفہ طور پر پھاؤں سے ناکہ کو ٹھکور رہے تھے جنہیں حضرت ابویوب نے تاڑ لیا اور ترقی سے انہیں روک دیا اور فرمایا جبار لولا الاسلام لھربک بالسیف۔ اور اگر اسلام کا احترام مانع نہ ہوتا تو میں تمہیں تلوار سے درست کر دیتا۔ تم ناکہ کو اس لیے کھینچے ہو کہ آگے چل جائے۔

سمہودی نے ایک اور خطرہ کا بھی تذکرہ فرمایا ہے۔ لما نزل رسول اللہ صلی علیہ وسلم فی بنو عمر و بن عوف وکان بین الاوس والخزرج ما کان من العداۃ وکان الخزرج تخاف ان تدخل دار الاوس کانت الاوس تخاف ان تدخل دار الخزرج (دفعاء الوفا ص ۱۸) آں حضرت بنو عمر و بن عوف کے ہاں تشریف فرما تھے اوس اور خزرج میں باہم عداوت تھی۔ خزرج کو خطرہ تھا کہ اوس کے ہاں نہ اتر جائیں۔ اوس ڈرتے تھے کہیں خزرج کے ہاں نزول نہ ہو جائے۔ آنحضرت کی توجہات سے ان کا دھڑا بخاری ہو جائے۔ ان قبائلی رقابتوں کے ہوتے ہوئے ظاہر ہے کہ آئیو الے مہمان کے لیے کس قدر دور اندیشی اور معاملہ فہمی کے علاوہ نفسیاتی رجحانات کے متعلق سوچنے کی ضرورت ہے۔

اسعد بن ذرہؓ آنحضرتؐ سے چند روز قبل مدینہ منورہ تشریف لائے تھے لیکن انہوں نے بعثت کے ہنگامہ میں نبیل بن حارث کو قتل کیا تھا۔ آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ اسعد بن ذرہ کہاں ہے۔ سعد بن خثیمہ وغیرہ نے عرض کیا کہ حضرت اس نے ہمارا آدمی قتل کیا تھا حسب قاعدہ وہ ہمارا مفرد ہے۔ چنانچہ رات کے دھند لگے میں اسعد بن ذرہ تشریف لائے انہوں نے اپنا سر منہ لپیٹا ہوا تھا۔ حضرت نے فرمایا تم رات کو آئے ہو۔ حالانکہ اپنے ہمسائے قبیلہ کے ساتھ تمہارے تعلقات کافی ناخوشگوار ہیں۔ اسعد نے فرمایا حضرت! جناب کی آمد کی خبر پا کر صورت حال کچھ بھی ہو، مجھے خدمت گرامی میں پہنچنا تھا۔ چنانچہ حضرت اسعد بن ذرہ وہیں شب باش ہوئے۔ اور صبح واپس چلے گئے۔ آں حضرت نے سعد بن خثیمہ رفاعہ اور بشر ابنائے منذر سے فرمایا کہ اسعد بن ذرہ کو پناہ دے دو۔ انہوں نے ازراہ کرامت فرمایا کہ آپ ان کی پناہ کا اعلان فرمادیں ہماری طرف سے خود بخود پناہ ہو جائیگی۔ آں حضرت نے فرمایا، آپ ہی لوگوں کو پناہ کا اعلان کرنا چاہیے چنانچہ سعد بن خثیمہ نے پناہ کا اعلان کیا۔ اور صبح اسعد بن ذرہ کے گھر چلے گئے اور ان کی کمریں ہاتھ ڈالنے ٹھہر کے وقت بنو عمر بن نفیل میں لے آئے۔ یہ دیکھ کر قبیلہ اوس نے ایک اجتماعی اعلان کیا قالوا یا رسول اللہ کلنالہ جار (ہم سب نے اسعد کو پناہ دے دی)

اس صلح و سلام کے پیغامبر نے یہ پندرہ دن آئندہ کے لیے زمین ہموار کرنے میں صرف فرمائے فكان شغلہ صلی اللہ علیہ وسلم من عبادۃ فی عبادۃ۔ اتنے مقدس اور اہم التواؤ کو شہر اور گاؤں کی بحث بنانا ان مقدس خدمات کو کوڑیوں کے نرخ بیچنے کے مترادف ہوگا۔

اور ابھی تک چونکہ جمعہ کی فرضیت کا اعلان بھی خاص اہمیت سے نہیں ہوا تھا، اس لیے اہل قبا نے اگر جمعہ نہ پڑھا ہو تو اسے جرم کیا فرو گذاشت بھی قرار نہیں دیا جاسکتا، گو سمہودی نے سرسری طور پر ایک روایت ذکر فرمائی ہے۔ قیل انہ کان یصلی الجمعة فی مسجد قبا فی اقامتہ هناك واللہ ۱۲۸۰ھ۔ آں حضرت جب تک قبا میں رہے مسجد قبا ہی میں جمعہ ادا فرماتے رہے۔ بعض حضرات نے قبا میں اقامت کو دیہات میں عدم فرضیت جمعہ کے متعلق بڑی مستند دستاویز سمجھ کر ذکر فرمایا ہے۔ حضرات! اسلئے مجھے کسی قدر تفصیل سے ان کے متعلق تدابیر کا ذکر کرنا پڑا، ورنہ قبائلی حالات کو دیکھئے۔ حضرات فقہا عراق رحمہم اللہ کا یہ استدلال چنداں پختہ معلوم نہیں ہوتا۔ حالات کی سازگاری، آں حضرت نے جب یہاں کے حالات کو ہموار فرما کر اصل منزل کی طرف کوچ

فرمایا۔ اب چونکہ اقامت کا مسئلہ طے ہو چکا تھا کہ قبلہ کی بجائے مدینہ منورہ میں ہوگا۔ جمعہ کا وقت نبو سالم میں آیا۔
 آنحضرت نے بلا توقف جمعہ اور فرمایا۔ کیوں کہ اب یہ عظیم الشان مسافر اقامت کا فیصلہ فرما چکا تھا۔ (اللہ تعالیٰ صل
 وسلم علیہ) نبو سالم سے چلنے کے بعد ناقہ نے بنی الجبل کا رخ کیا۔ تو عبداللہ بن ابی نے بڑی ثبات سے کہا۔
 اذهب الی الذین دعوتک فانزل علیہم (دفعۃً ص ۱۸) ان کے ہاں آترو، جن لوگوں نے تمہیں بلایا
 ہے۔ اس شریر انفس کے علاوہ زمین ہموار ہو چکی تھی۔ تمام قبائل نے اقامت کے لیے پیش کش فرمائی، ناقہ چلتی
 گئی، آنحضرت فرماتے رہے۔ دعوہا فادھا ما مودۃ۔ اسے چھوڑ دو۔ یہ حسب الحکم جاری ہے۔ چنانچہ موجود
 مسجد نبوی کے پاس حضرت ابوالیوب انصاری کے مکان کے بالمقابل ناقہ ٹھم گئی۔ آنحضرت اتر گئے۔ ابوالیوب
 نے سامان اپنے مکان میں رکھ لیا۔ یہ دو منزلہ مکان بقول بعض مؤرخین تبع الاول
 نے آنحضرت ہی کے لیے بنایا تھا۔ آنحضرت نے فرمایا الرجل مع دحلہ آدمی اپنے سامان کے ساتھ ہوتا
 ہے۔ ابوالیوب کے گھر چلے گئے۔ اور یہ فقرہ ایک ضرب المثل بن گیا۔

گزارش

فقہی اختلاف رہے ہیں۔ اور رہیں گے، افہام اور طبائع کے اختلاف کا یہ قدرتی نتیجہ
 ہے۔ ہر فرقہ کو حق ہے کہ اپنے محکم فکر کے لیے حمایت حاصل کرے۔ لیکن اس
 کش مکش میں نبوت اور اس کے عالی قدر مقاصد کو اپنی پستیوں کے ساتھ ملانے کی سعی مناسب نہیں۔ قبلہ کی
 اقامت، اس کی مدت، مدینہ کے ماحول اور قبائلی زندگی ایسے مسائل ہیں۔ جو آنحضرت کی نبوت کے ساتھ
 حکمت کا پتہ دیتے ہیں۔ جو کتاب کے ساتھ آنحضرت کو عطا فرمائی گئی تھی۔ اسے فقہی موٹہ گافیوں کی نذر کرنا کسی
 طرح مناسب نہیں۔

لاحقہ ولا تشریق اور عدد کی تخصیص

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اثر پر سب سے زیادہ
 زور دیا گیا ہے۔ اخاف اور شوافع نے اس پر خوب خوب
 زور آزمائیاں فرمائی ہیں۔ اخاف کا منشاء یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرآن اور سنت کی عام اور صریح نصوص کا
 فیصلہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کی روشنی میں کیا جائے۔ اس لیے کبھی وہ اسے حکماً مرفوع فرماتے ہیں
 کبھی قرآن و سنت کو مجمل قرار دے کر اثر علی کو بطور تفسیر ان پر مسلط فرمانا چاہتے ہیں۔ معلوم ہے یہ سب ہاتھ کی
 صفائی ہے۔ یا زبان کی ساحری اور اصطلاحات کی ہیرا پھیری۔ شوافع کا اعتراض واقعی ذرا تھا۔ کہ آپ
 حضرات قرآن کی تخصیص کے لیے خبر واحد صحیح کو بھی پسند نہیں فرماتے۔ ادھر اپنا کام آیا تو سارا کام حضرت

علیؑ کے اثر سے لے لیا۔ اس الزام سے بچنے کے لیے یہ تمام حیل تراشے گئے۔ والحقۃ وراء ذلك كما هي تنظر ادمۃ خزياتہ۔

اوسر شوافع اسی اثر کو قطعاً خارج البلد کرنا چاہتے ہیں اسی معاملہ میں آئمہ حدیث سے بھی انہیں خاصی مدد ملی ہے۔ واقعہ بھی یہی ہے کہ آثار سے تائید تو حاصل کی جاسکتی ہے، لیکن مسائل کا ثبوت تو بہر کیف کتاب و سنت ہی کا مہولہ ثبوت ہونا چاہیے۔ اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصورت ثبوت بھی اس کی حیثیت صحابہ کے بعض تفردات کی ہوگی، جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود کی تشبیک یا فاتحہ اود معوقین کے متعلق قرآن سے علیحدگی کا خیال، ابن عباس کے نزدیک منۃ النکاح کا جواز، حضرت عمر کی متغیر الحج سے رکاوٹ، حضرت عثمان کا اتمام صلوٰۃ فی السفر، حضرت علیؑ کا متبدعین کو جلانا۔ ابو ذر کا الکناز کے متعلق تشدد، ایسے تفردات کو اس کا قرار دے کر طواہر کتاب و سنت کی تاویل تحقیقی مشغفہ نہیں ہے۔ اس لیے شوافع حضرات یہاں تک تو حقی بجانب معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن بعینہ اسی قسم کی جمعہ کے متعلق چالیس کے عدد کی پابندی خود حضرات شوافع کے ہاں موجود ہے۔ جس کے متعلق وثوق سے کہا جاسکتا ہے کہ اس کا کوئی ثبوت نہیں دونوں طرف بزرگ ہیں۔ اہل علم میں ہم کیا عرض کر سکتے ہیں۔ اثر کی حقیقت صرف اس قدر ہے الحدیث الاول عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا جمعة ولا شترق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع قلت غریب مرفوعاً۔ اس کے بعد اتر کر مختلف اسانید کا ذکر فرمانے کے بعد فرماتے ہیں و هذا انما یروی عن علی موقوفاً ما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانه لا یروی عنه فی ذلک شئی (ذیلوہ) حدیث لا جمعة ولا شترق اثر علیؑ مرفوعاً اس حضرت سے ثابت نہیں۔ آل حضرت سے اس مفہوم کی کوئی روایت ثابت نہیں۔ حضرت علیؑ سے موقوفاً یہ اثر ثابت ہے۔ حافظ عینی اور امام بیہقی اپنے اپنے مکاتب فکر کی تائید و حمایت میں جس قدر سرگرم ہیں وہ معلوم ہے، لیکن اس مسئلہ میں امام بیہقی نے حضرت علیؑ کے اثر کی جو توجہ فرمائی ہے اس سے ان کی عمدانہ روش کا پتہ چلتا ہے۔ وہ حضرت علیؑ کے اثر کو باقی آثار کے ساتھ تطبیق دیتے وقت مصر جامع اور قریہ کے معنی میں توازن فرمانا چاہتے ہیں۔ قال الشیخ والاشبہ باقایل السلف و افعلہم فی اقامة الجمعة فی القری التي اهلها اهل قرار لیسوا باهل عمودینتقلو ان ذلک مراد علی بن ابی طالب۔ اس کے بعد حضرت علیؑ کا اثر مع سند نقل فرمایا ہے لا جمعة ولا شترق الا فی مصر جامع (سنن بیہقی ص ۷۶ ج ۳) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ جمعہ کے متعلق ائمہ اسلام کے

قول و فعل سے یہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ اس قریہ میں ہونا چاہیے جہاں لوگ اقامت پذیر ہوں، غیہوں کی طنائیں اکھڑ کر جا بجا منتقل ہونے کے عادی نہ ہوں۔ حضرت علیؓ کے اثر لاجمۃ ولا تشریق الا فی مصر جامع میں مصر جامع سے اسی نوعیت کے قرعے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد معلوم ہوتے ہیں۔ اخلاف رحمہم اللہ کے ملفوظات میں بھی تاحال نہ قریہ کی تعریف ملے ہوئی ہے نہ مصر جامع کی۔ اگر امام بیہقی کی تفسیر قبول کر لی جائے تو ممکن ہے کہ معاملہ ختم ہو جائے۔ میری ناقص رائے میں ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کا اصل مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ میں اجتماعیت قائم رہے۔ اسی لیے بعض نے مصر جامع کا ذکر فرمایا۔ بعض نے چالیس کے عدد پر زور دیا۔ بعض نے ضروری سمجھا کہ مکانات کی دیواریں باہم ملی چکی ہوں۔ نقطہ نظر یہ ہے کہ اجتماع ہو سکے۔ اگر شرائط کا زور خطیب کی اہمیت اور طریق خطابت پر ہوتا تو یہ مقصد بہتر طور پر حاصل ہوتا۔ اچھا خطیب چھوٹی بستی میں اپنی جاؤ بیت سے اجتماع کی صورت بنا لیتا ہے۔ کم فہم خطیب مصر جامع میں بھی انتشار بپا کر سکتا ہے۔ شرائط جمعہ میں خطیب کو بہت کم اہمیت دی گئی ہے۔ حالانکہ اچھا خطیب اجتماعیت کی روح ہوتا ہے۔ میں نے اثر حضرت علیؓ کے متعلق گذارشات کو طول نہیں دیا۔ امام احمد سے ضعیف فرمائیں اور ابن حزم سے صحیح فرمائیں۔ بہر حال وہ ایک صحابی کا فتوے ہے اس سے ہو گا کیا؟ خود احناف کے نزدیک بھی ایسے آثار مذہب کی بنیاد نہیں بن سکتے خصوصاً جب باقی صحابہ سے اس کا خلاف بھی ثابت ہو۔ عموم قرآن اور سنت صحیحہ مرفوعہ سے بھی اس کی تائید نہ ہوتی ہو ایسے اثر کے متعلق تطویل بحث سے کیا فائدہ؟

جمعہ کے دن عوالی سے آنا
عن عائشہ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت
کان الناس ینتابون الجمعة من منازلہم العوالی

فی القون فی الفبار الخ (صحیح البخاری ۴۴۴) مع الفہم مطبوعہ ہند ابوداؤد مع عن ۴۴۴

حضرت عائشہ فرماتی ہیں، لوگ جمعہ کے دن اپنے گھروں اور قریبی گاؤں سے پے پیچے آتے۔ ان کے پاؤں پر غبار جم جاتا۔ الخ بعض حضرات کو مشبہ ہوا تینابوں کا معنی باری باری آنے کا ہو گا۔ اگر جمعہ دیہات پر فرض ہوتا تو سب آتے یا پھر سب وہاں جمعہ ادا فرماتے۔ بعض روایات میں تینابوں کا لفظ ہی آیا ہے۔ توبت نبوت آنے کا مطلب یہ ہو گا کہ جمعہ ان پر فرض نہیں۔ کوئی آیا کوئی نہ آیا۔ مسئلہ کو ایک طالب علم کی طرح سرچا جائے تو زیادہ مشکل نہیں۔ حدیث میں منازل اور عوالی بواسطہ عطف تینابوں کا طرف ہیں۔ عوالی وہ بستان ہیں جو تین سے آٹھ میل تک مدینہ منورہ کے قرب و جوار میں تھیں۔ منازل سے مراد وہ مکان ہیں جو اہل مدینہ کے مہاجر

اور انصار بطور مسکن استعمال فرماتے تھے۔ اگر تنادوب کا مفہوم وہی لیا جائے جو علما احناف مراد لیتے ہیں تو جمعہ مدینہ میں بھی فرض نہ ہوگا۔ کیوں کہ اپنے گھروں سے بھی لوگ باری باری آتے ہوں گے اور یہ فرضیت کے منافی ہے۔

لغت کی رو سے انتیاب کا معنی ہے پے پیچے آنا یعنی عجلت کے ساتھ ہر آدمی ایک دوسرے کے پیچھے علی التوالی چلا جائے۔ انتابت السباع المنہل رجعت الیہ مرة بعد اخری۔ (مصباح المنیر) ورنہ لکھاٹ پر یکے بعد دیگرے آتے جاتے رہے۔ انتابہم انتیابا اتاہم مرة بعد اخری (اقرب الموارد ج ۲) وہ ان کے پاس بار بار آیا۔

دَانتَابَهُمْ اَنْتَبَا اَتَاہُمْ مرة بعد اخری (قاموس المحيط ج ۱) تباؤ میں تقسیم اور نوبتہ کا مفہوم غالب ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے وحدت ماخذ کی وجہ دونوں لفظ ایک دوسرے کے مفہوم میں مستعمل ہوں۔ لیکن اس حدیث میں دونوں کا معنی مرة بعد اخری ہوگا۔ کیونکہ منازل سے آنے میں کسی کا نہ آنا سمجھ میں نہیں آ سکتا۔

اس مفہوم کے مطابق یہ حدیث فرضیت جمعہ کی دلیل ہوگی۔ فرق محل کا ہوگا۔ عوالی اور قرعے پر جمعہ فرض ہوگا جو لوگ مدینہ منورہ پہنچیں جو ایسا نہ کر سکیں انہیں لازماً اپنی جگہ پر فرض کو ادا کرنا ہوگا۔ یہ بحث کہ عوالی میں غیر مستطیع حضرات نے جمعہ ادا فرمایا یا نہیں اس پر برائے بحث تو جھگڑا جاسکتا ہے لیکن مقبولیت کا تقاضا نہیں بعض ائمہ نے قریب اور بعد عوالی میں بھی فرق فرمایا ہے یعنی قریب کے لوگ شہر پہنچنے کی کوشش کریں۔ دور کے لوگ اپنی اپنی جگہ جمعہ ادا فرمائیں۔ اس میں بھی مقبولیت معلوم ہوتی ہے لیکن اہل قرعے کو صرف قرویت کی وجہ سے محروم رکھنا اور فریضہ جمعہ میں انہیں نظر انداز کرنا کسی طرح بھی مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ یقیناً جو لوگ مدینہ منورہ میں نہیں آ سکے وہ گاؤں میں جمعہ ادا کریں گے۔

مسئلہ جمعہ میں بدعت زہرہ ہمارے ملک میں ابتداء میں جمعہ سے اس لیے انکار کیا گیا۔ کہ اس میں حاکم مسلمان نہیں۔ جب ملک میں جمعہ شروع ہو گیا۔ تو یہ شرط بھی وہی کھردی گئی۔ بزرگوں سے سنا ہے کہ آزاد علاقہ میں چوں کہ کوئی مستند حکومت نہ تھی۔ مرحوم ملا مغیدی صاحب کو اس لیے دہائی فرمایا گیا کہ وہ جمعہ پڑھتے تھے اور تشہیدیں رفع مسجد فرماتے تھے۔

پھر زور دیا گیا کہ خطبہ عربی میں ہونا چاہئے۔ ترجمہ کرنا درست نہیں۔ مگر کچھ لوگ خطبہ عربی زبان میں دیتے رہے اس لیے ایک نئی بدعت ایجاد فرمائی گئی۔ یعنی تین خطبے دیے جانے لگے۔ ایک اردو میں

دو عربی میں لیکن اس مدوجز میں عورتوں کے لیے جمعہ اور عید کی حاضری بدستور شجر منومہ رہی۔ لیکن بعض لوگوں نے حسب ارشاد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو اجازت دی۔ اب مجبوراً یہ شرط بھی استرخا کی نذر ہو رہی ہے۔ بعض مساجد میں عورتیں آتی ہیں۔ بریلوی مساجد میں چوں کہ دغظ میں موسیقی کی کسی حالت پائی جاتی ہے۔ اس لیے وہاں کثرت سے عورتیں شریک ہوتی ہیں۔

اب بھمد اللہ دیہات میں اکثر جمعہ ہو رہا ہے۔ لیکن بحث کے لیے ابھی یہ موضوع شاید کچھ کا رآمد ہوا مسئلے بحر حال دیوبندی حلقوں میں اس کا خلاصہ چرچا ہے۔ ہندوستان میں سب سے قبل حضرت شیخ الکلہام الحقین حضرت مولانا سید نذیر حسین صاحب نے فتویٰ دیا کہ دیہات میں جمعہ درست ہے۔ اس کے جواب میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے اوثق العری لکھی اور حضرات امداد خات رحیم اللہ کے متعارف مسلک کی تائید فرمائی اسکے جواب میں کس العری مولانا محمد سعید صاحب بنارس نے لکھی اور مولانا ابوالکلام منوئی نے ہدایت الودی ارقام فرمائی۔ ان دونوں کے جواب میں حضرت مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی نے احسن القرے کافی گرم کتاب لکھی۔ اولہ سے زیادہ طعن و تشنیع پر زور دیا گیا یہ مولانا کا جوانی کا شاہکار ہے۔ مائسا سے واپسی کے بعد مولانا نے یہ مباحث بالکل ترک فرما دیے تھے۔ بلکہ حسب روایت حضرت مولانا عبدالقادر صاحب قصوری ان مساعی پر تأسف فرماتے تھے۔ رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ، احسن القرے کا جواب مولانا عبدالرحمن صاحب بقا غازی پوری نے لکھا۔ اس کتاب کا نام، مَترَمَن رَای فی بحث الجمعۃ فی القرے۔ یہ کتاب اپنے موضوع پر شاہکار کی حیثیت رکھتی ہے۔ عموماً کتاب کے انداز تحریر میں متانت ہے کہیں معمولی تیزی آگئی ہے۔ ورنہ خوب کتاب ہے۔ اس کے بعد خاموشی ہوگئی کوئی قابل اعتناء اور علمی کتاب نہیں لکھی گئی جس سے علمی حلقوں میں کچھ حرکت پیدا ہو۔ اب ۱۹۴۷ء کی ہجرت کے بعد گورگانوالاں اور علاقہ میوات کی تبلیغی جماعت کے مہاجر حضرات کہیں کہیں حرکت پیدا کر دیتے ہیں۔ ورنہ جمعہ بتدریج اپنی رفتار سے بڑھ رہا ہے۔ لوگ اپنے حلقوں میں تبلیغ کا فرض ادا کر رہے ہیں۔ د اللہ یدہدی من بشاء الی صراط مستقیم۔

الاعتصام لاہور شمارہ ۲۹، ۳۰، ۳۱، جلد ۱۱، ۱۲

حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شیخ الحدیث گوجرانوالہ

السنوئی ۲۰، فردوسی ۱۹۶۸ء مطابق ۱۳۸۷ھ

شہروں اور دیہاتوں میں جمعہ کا پڑھنا

عن ابن عباسؓ قال أول جمعة جمعت بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين رواه البخاري وأبو داود وقال جواثي قرية من قرى البحرين يعني أول جمعہ جو پڑھا گیا مسجد نبوی کے جمعہ کے بعد مسجد جواثی میں تھا۔ جو بحرین کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے وعن طارق ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجمعة حق واجب في جماعة على كل مسلم إلا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض رواه أبو داود والترمذي في الجمع کی فرضیت نہ ہوتی تو حدیث میں غلام و صبی و عورت و مریض کی طرح گاؤں کیوں مستثنیٰ نہ ہوا اور ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن عمر رضي الله عنه أنه كتب إلى أهل البحرين أن جمعوا حيث ما كنتم وهذا يشمل المدن والقرى وصح بن خزيمة وروى البيهقي عن الليث بن سعد أن أهل مصر و سواحلها كانوا يجتمعون على عهد عمر وعثمان بامرهما وفيها رجال من الصحابة والخزرج عبد الرزاق عن ابن عمر باسناد صحيح أنه كان يرى أهل لمياء بين مكة والمدینۃ یجمعون

سے بخاری اور ابوداؤد میں عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جو جمعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں پڑھا گیا اور اس کے بعد پہلا جمعہ وہ ہے جو ایک بستی جواثی نام علاقہ بحرین کی مسجد عبد القیس میں پڑھا گیا اور ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے کہ جواثی میں جو بحرین کے بستیوں میں ایک بستی ہے ۱۲۰ ع

سے اور ابوداؤد میں طارق بن شہاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا غلام اور عورت اور چھوٹے بچے اور بیمار ان چاروں کے سوا سب مسلمانوں پر جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ ۱۲

سے اور طبرانی المعجم سے روایت ہے کہ آپ نے بحرین والوں کی طرف لکھ بھیجا کہ تم جہاں کہیں بھی ہو۔ وہاں نماز جمعہ پڑھ لیا کرو اور (حضرت شمر کا یہ حکم) بستیوں اور شہروں سب کو شامل ہے اور ابن خزیمہ نے اسکو صحیح کہا ہے۔ اور امام بیہقی نے لیث بن سعد سے روایت کی ہے کہ مصر اور اس کے گرد و لوز والے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں آپ کے حکم سے جمعہ پڑھتے تھے اور وہاں چند اصحابؓ بھی موجود تھے (یعنی کسی نے انکار نہ کیا) اور عبد الرزاق نے عبد اللہ بن عمرؓ سے صحیح سند سے روایت کی ہے

فلا یعیب علیہم دلائل مذکورہ سے ثابت ہوا کہ جمعہ جیسا شہروں میں پڑھا جاتا ہے اسی طرح دیہات میں بھی پڑھا جاوے علماء حنفیہ کا فتویٰ ہے۔ جو گاؤں کہ مسافت میں شہر سے ۴۸ میل سے کم ہو وہ بھی شہر کا حکم لکھا ہے۔ مواہب الرحمن اور اس کی شرح برہان میں لکھا ہے دیوبند ہا ابو یوسف علی من کان داخل حد الإقامة الذی من فارقہ یصیر مسافراً ومن وصل الیہ یصیر مقیماً وھو الاصل اور عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے۔ قال فی معراج الدراية انه اصل ما قبل فیہ اور پنجاب میں کم ایسی سٹی ہوگی کہ شہر سے اڑتالیس میل کے فاصلہ پر ہو۔ اور علمائے حنفیہ کے نزدیک شہر وہ موضع ہے کہ باشندہ اُس کے اُس شہر کی بڑی مسجد میں نہ آسکیں درمختار میں ہے۔ المصر ھو ما لا یسع اکبر مساجد اہلہ الملکفین بہا وعلیہ فتویٰ اکثر الفقہاء مجتبیٰ اور عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے وفي الولاء الجیبة دھوا الصحیح اور شرح وقایہ میں ہے دھما لا یسع اکبر مساجد اہلہ مصر فقط حررہ عبد الجبار بن الشیم العارف باللہ عبد اللہ الغزوی (عفی اللہ عنہ)

فتاویٰ غزنیہ ۵۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ جو قریہ حکم مصر کا لکھا ہو یا متعلقات مصر سے ہو اس میں جمعہ واجب ہے علی القول الصحیح مصر کی تعریف بقول راجح یہ ہے کہ مسلمان مکلف اس موضع کے اس قدر ہوں جو مسجد جامع میں نہ آسکیں درمختار

(بقیہ حکم) ہے کہ وہ مکہ اور مدینہ کے درمیان پانی والوں کو جمعہ پڑھتے ہوتے دیکھتے ان کو منع نہ فرماتے ۱۲ ع لے اور ابو یوسف اُس شخص کے لیے جمعہ کو واجب کہتے ہیں جو شہر کے گرد فواج کی اس حد میں داخل ہو کہ جس سے گزرنے سے آدمی مسافر ہو جاوے اور اس میں آنے سے مفیم بن جاوے اور یہ بہت صحیح ہے۔ ۱۲ ع لے اور معراج الدراية میں ہے کہ ابو یوسف کا قول اس بارے میں سب قولوں سے بڑھ کر ہے۔ ۱۲ ع لے مصر وہ ہے کہ جس کی سب مسجدوں سے بڑی مسجد میں اس شہر کے رہنے والے حرم پر جمعہ واجب ہے نہ سما سکیں ۱۲ ع لے اور ولوالجیب میں ہے کہ یہی معنی صحیح ہیں ۱۲ ع لے جس جگہ کی سب مسجدوں سے بڑی مسجد میں اس جگہ کے رہنے والے نہ سما سکیں وہ مصر ہے ۱۲ ع

المکتبۃ العلمانیۃ
فیروز پور روڈ (کاؤنٹن ماڈل) - ۵۰ - پور (۱۶)

میں ہے المصغر وهو لا یسع اکبر مساجد اہلہ الکفین بہا علیہ فتویٰ اکثر الفقہاء
مجتبے اور عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے دفعی الولو الجبۃ وهو الصحیح اور شرح وقایہ میں ہے،
دعا لا یسع اکبر مساجد اہلہ اور سلطان کا ہونا شرط نہیں، عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں
ہے۔ وھذا یرشدک الی ان اشتراط السلطان انما ہو علی سبیل الاولیۃ حیث
لا یتعدد الجمعۃ و حیث تعددت فلا حاجۃ الی ذلک اور جامع الرموز میں ہے المراد
بالسلطان الوالی الذی لیس فوقہ وال عادلا کان او جائزاً و الاطلاق مشعر بان اسلا
لیس بشرط وھذا اذا ممکن استیذانہ و الا فالسلطان لیس بشرط فلو اجتمعوا
علی رجل فصولاً جاز کما فی صلۃ الجنانۃ وغیرہ شیخ عبد الحق دہلوی نے فتح المنان میں لکھا ہے۔
وظاہرہ یفید الاولیۃ والاحتیاط عقل لا الاشتراط و عدم جواز الصلوۃ بدون
السلطان شرعاً اور مولانا بحر العلوم لکھنوی حنفی نے رسائل الارکان میں لکھا ہے کہ اطعم علی لیل یفید
اشتراط امر السلطان و فانی الہدایۃ راہی لایثبت بہ الاشتراط لاطلاق نصوص الجمعۃ
اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے ناقلاً عن التہذیب ان تعذر الاستیذان من الافاق فاجتمع
الناس علی رجل یصلی بہم الجمعۃ جازاً و مرجع الفتاویٰ میں ہے غلب علی المسلمین ولا کفار
یحوز المسلمین اقامۃ الجمعۃ و الاعیاد و یمیر القاضی قاضیاً یتراضی المسلمین اور عمدہ

لے مصر وہ ہے کہ جسکی سب مسجدوں سے بڑی مسجد میں اس جگہ کے رہنے والے جن پر جمعہ واجب ہے نہ سما سکیں اور اکثر فقہاء کا فتویٰ
اسی پر ہے ۱۲۰ ع ۲ لے اور ولو الجبۃ میں ہے کہ مصر کی، یہی تعریف صحیح ہے ۱۲۰ ع ۳ اور جس جگہ کے لوگ سب سے
بڑی مسجدوں میں سمانہ سکیں وہ مصر ہے۔ یہ لے اور یہ تجھے اس بات کی طرف راہ دکھاتا ہے کہ سلطان کی شرط لگانا بطریق
اولویت ہے۔ جہاں جمعہ متعدد جگہوں میں نہ پڑتا ہو۔ اور جہاں متعدد ہوں وہاں شرط لگانے کی حاجت ہی نہیں ۱۲۰ ع
جسے سلطان مراد وہ حاکم ہے کہ جس کے اوپر کوئی اور حاکم نہ ہو خواہ وہ عادل ہو یا ظالم اور حاکم کا مطبق بیان کرنا نہ خواہ عادل ہو یا
ظالم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جمعہ کے واجب ہونے میں اسلام کی کوئی شرط نہیں اور یہ اس وقت ہے جب ممکن ہو ورنہ سلطان
کا ہونا کوئی شرط نہیں پس اگر کسی ایک آدمی پر اتفاق کریں اور نماز پڑھ لیں تو یہ ان کے لئے جائز ہو گا جیسا کہ صلوۃ الجلالی وغیرہ میں بھی
ہے ۱۲۰ ع ۳ ظاہر عبادت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلطان کی شرط لگانے میں عقل کی رو سے بہتر انی اور احتیاط سے یہ یہ کہ سلطان
کی شرط لگانا اور نماز جمعہ کا بغیر سلطان کے جائز نہ ہوتا امر شرعی ۱۲۰ ع ۳ میں نے ایسی کوئی دلیل نہیں دیکھی کہ جس (بقیہ دم)

حاشیہ شرح وقایہ میں ہے۔ لاشک فی وجوب الحجۃ وصحۃ اداءہا فی بلاد الہند الی غلبت علیہ النصاری وجعلوا علیہا ولایۃ کفاراً وذلک باتفاق المسلمین وراضیہم ومن اقمۃ بسقوط الحجۃ لفقد شرط السلطان فقد ضل الأصل اور وہ موضع کہ مسافت میں شہر سے ۸ میل سے کم ہو، اگرچہ وہ قریہ چھوٹا ہی ہو وہ بھی مصر کا حکم رکھتا ہے۔ مواہب الرحمن اور اس کی شرح برہان میں لکھا ہے۔ ویوجہا ابو یوسف علی من کان داخل حد الاقامة الذی من فارقہ یصیر مسافراً من وصل الیہ یصیر مقيماً وهو الاصح اور عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے۔ قال فی المعراج الدرایۃ انہ اصح ما قیل فیہ اور احتیاطی پڑھنا ظہر کا جمعہ کے بعد کچھ ضروری نہیں۔ اور نہ اس پر کوئی دلیل شرعی ہے۔ درختار میں ہے۔ وفي البعد وقد اختلفت ہوا را بعد مصلوۃ الاربع بعدھا بنیۃ اخر الظہر خون اعتقاد عدم فرض صیۃ الحجۃ وهو الاحتیاط فی زماننا۔

(ملقہ ۴) سے (نماز جمعہ کے وجوب کے لیے) سلطان کی شرط لگانا معلوم ہوا اور جو کچھ ہادیہ میں ہے وہ ایک ایسی رائے ہے کہ جس سے بوجہ مطلق ہونے نصوص کے جمعہ شرط لگانا ثابت نہیں ہوتا ۱۲ ع کے اور فتاویٰ عالمگیریہ میں تہذیب سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر امام سے اجازت یعنی نامکون ہوا اور لوگ کسی ایسے آدمی پر اتفاق کریں جو ان کو نماز جمعہ پڑھا دے تو جائز ہے۔ ۱۲ ع مسلمانوں پر حکام کفار غالب ہو گئے مسلمانوں کے لیے جمعوں اور عیدوں کا قائم کرنا جائز ہے اور ان کی رضامندی سے جو قاضی مقرر ہو جاوے وہ قاضی ہے ۱۲ ع ملک ہند کے ان شہروں میں جن پر نصار نے غلبہ پایا اور ان پر کافر و کھو حکام مقرر کیا جب مسلمانوں کے اتفاق اور تراضی سے ہوا ان میں جمعہ کے وجوب اور ادا ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اور جس کسی نے بوجہ مفقود ہونے شرط سلطان کے جمعہ کے موقوف ہونے کا فتوے دیا تو وہ خود بھی گمراہ ہوا اور اس کو بھی اس نے گمراہ کیا ہے۔ ۱۲ ع

لے اور ابو یوسفؒ اس شخص کے لیے جمعہ کو واجب کہتے ہیں۔ (جو شہر کے گرد و نواح کی) اس حد میں داخل ہو کہ جس کے گزرنے سے آدمی مسافر ہو جائے۔ اور اس میں آنے سے مقیم بن جائے۔ اور یہ بہت صحیح ہے۔ ۱۲ ع
۳ لے اور معراج الدیلمی میں ہے کہ (ابو یوسفؒ) کا قول اس بارے میں سب قولوں سے بڑھ کر صحیح ہے ۱۲ ع
۳ لے اور میں نے جمعہ کے بعد چار رکعت بیت ظہر احتیاطی کے ناجائز ہونے میں بار بار فتوے دیا ہے اس ڈر سے کہ (لوگ پھر) جمعہ کو فرض نہیں جائینگے اور ہمارے زمانے میں اسی میں احتیاط ہے ۱۲

اور صاحب در مختار نے ان لوگوں کا قول جو قائل ہیں احتیاطی کے نقل کر کے لکھا ہے۔ ^۱دیکھو! خلاف المذہب فلا یعول علیہ محقق شامی نے روایات میں احتیاطی پڑھنے کے بارے میں کچھ اقوال اہل علموں کے ذکر کر کے اخیر پر لکھا ہے۔ قال المقدسی نحن لان امر بذلک امتثال هذه العوام بل ندل علیہ الخواص۔ پس معلوم ہوا کہ جو علماء قائل ہیں احتیاطی پڑھنے کے ان کے نزدیک یہ حکم عواموں کے واسطے نہیں بلکہ خواص کے واسطے ہے۔ هذا للتفصیل موضع اخر والله اعلم سرور عبد الجبار بن شایخ العارف بالله عبد الله العزونی قنادے غزنویہ ص ۱۱

سوال : عید اور جمعہ دونوں جمع ہوں تو رخصت کس میں ہے اگر جمعہ میں رخصت ہے تو ظہر ادا نہ کرنے سے مواخذہ ہوگا یا نہیں؟

جواب : عید و جمعہ کے مجتمع ہونے کے وقت ترک جمعہ کے لئے رخصت اور اجازت ہے اور ظہر کے لئے بھی یہی رخصت ہے۔ ابو داؤد و ابن ماجہ میں زید بن ارقم سے مروی ہے۔ سالہ معاویۃ هل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عیدین اجتماعاً قال نعم صلى العید اول النهار ثم رخص في يوم الجمعة فقال من شاء ان يجمع فليجمع یعنی زید بن معاویہ نے سوال کیا کہ تم کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی حالت میں حاضر ہوئے جب کہ عید اور جمعہ دونوں حاضر ہوئے ہوں انہوں نے اقرار کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید شروع میں ادا فرمائی پھر جمعہ کے لئے رخصت فرمائی۔ اور ابو داؤد میں عطا سے مروی ہے قال اجتمع يوم الجمعة ويوم الفطر على عهد ابن الزبير فقال عیدان اجتماعاً في يوم واحد فصلى هي ركعتين بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر یعنی ابن زبیر کے زمانہ خلافت میں جمعہ و عید الفطر ایک روز جمع ہوئے انہوں نے کہا دو عیدیں ایک دن میں جمع ہو گئیں پس شروع دن میں دو رکعتیں پڑھیں اس سے زیادہ اور کچھ نہیں پڑھا یہاں تک کہ نماز عصر ادا فرمائی۔ ابن زبیر کے اس فعل پر کسی صحابی سے انکار نہیں پایا گیا، امام شوکانی فیلک الاوطار میں لکھتے ہیں قوله لم يزد عليهما حتى صلى العصر ظاهر انه لم يصل الظهر وفيه ان الجمعة اذا سقطت بوجه من الوجوه لم يجب

لے اور یہ سب مذہب حنفی کے خلاف ہے پس اس پر عمل نہ کیا جائے گا۔ ۱۲

۱۳ مقلد نے کہا کہ ہم عواموں کو احتیاطی کا حکم نہیں دیتے بلکہ خواص کو اس پر مطلع کرتے ہیں ۱۲ ع

علی من سقطت عنه ان یصلی الظهر یعنی ظاہر عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابن زبیر نے ظہر بھی ادا نہیں فرمائی اس سے معلوم ہوا جب کسی وجہ شرعی سے جمعہ ساوا ہو جائے تو ظہر بھی واجب نہیں ہوتی کیوں کہ کسی دلیل سے ثابت نہیں۔ واللہ اعلم (مولانا) عبد الجبار عمر پوری (ارشاد السائلین الی المسائل ثلاثاً ص ۱۷)

توضیح الکلام: جمعہ اور عید دونوں ایک دن جمع ہو جائیں تو جمعہ کی رخصت پرنس موجود ہے لیکن نماز ظہر کی رخصت پر کوئی نص نہیں۔ صرف عبداللہ بن زبیر کے واقعہ میں عدم ظہر کا احتمال ہے اور احتمالات میں بلا تعین حجت نہیں ہوتی۔ عون المعبود و شرح البراد و دیں ہے۔

فالجزم بان مذہب ابن الزبیر سقوط صلوٰۃ الظهر فی یوم الجمعۃ
یکون عیداً علی من صلی صلوٰۃ العید لہذا الروایۃ غیر صحیحہ لاحتمال انہ صلی الظهر
فی منزله بل فی قول عطاء انہم صلوٰۃ واحد ان ای الظهر ما یشعر بانہ لا قائل
بسقوطہ ولا یقال ان مرادہ صلوٰۃ الجمعۃ وحداناً فانہا لا تصح الا بجماعۃ
اجماعاً ثم القول بان الاصل فی یوم الجمعۃ صلوٰۃ الجمعۃ والظہر بدل
عنہا قول مرجوح بل الظہر هو الفرض الاصلی المفروض لیلۃ الاسراء
والجمعۃ متاخرة فرضہا ثم اذاف ات وجب الظہر اجماعاً ففی البدل عنہ
وقد حققناہ فی رسالۃ مستقلة انتہی کلام محمد بن اسماعیل الامیر۔
عون المعبود ص ۱۱۶

اس عبادت سے معلوم ہوا کہ ظہر اصل ہے اور جمعہ بدل ہے۔ جمعہ کی رخصت سے ظہر کی رخصت نہیں مطابق قول عطاء کے، تمام صحابہ اور تابعین جو جمعہ کے لئے حاضر ہوئے تھے سب نے نماز ظہر الگ الگ پڑھی۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب
حررہ علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال۔

سب نے نماز ظہر الگ الگ پڑھی۔ اس بارہ میں حافظ عبداللہ صاحب مرحوم کا فتویٰ مکمل اور مکمل ہے۔ جو صفحہ ۱۹۲ پر منقول ہے۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب حررہ علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال

سوال : نماز جمعہ میں خطبہ سے پہلے تقریر کرنے کے بعد از سر نو خطبہ پڑھنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں، آج کل حنفیہ حضرات تقریر کے بعد خطبہ پڑھتے ہیں ان کا ایسا کرنا کہاں تک جائز ہے ؟

الجواب : خطبہ جمعہ سے پہلے جو تقریر کا رواج ہے اس رواج کا کوئی ثبوت نہیں۔ (مولانا حافظ) محمد گوندوی (المجیدیت لاہور جلد ۲ ش ۳۶)

سوال : اگر جمعہ کا خطبہ ہوتا ہو ایسی حالت میں کوئی شخص مسجد میں آئے تو کیا وہ خطبہ سننے لگے یا سنت پڑھ کر سنے ؟

جواب : اگر خطبہ جمعہ ہوتے ہوئے کو شخص مسجد میں آئے تو پہلے دو رکعت پڑھ لینی ضروری ہیں۔ حدیث شریف میں ہے۔ (اذا جاء احدکم واکامام یخطب فلیصل رکعتین) (بخاری شریف) مفتی مولانا محمد یونس صاحب دہلوی (المجیدیت گزٹ دہلی جلد ۱ ش ۲۷)

سوال : آج کل یہ خیال عام ہے کہ عید الفطر جمعہ ایک دن اکٹھے آجائیں تو اس کو بدشگونی کی علامت سمجھا جاتا ہے اور عام لوگوں میں مشہور ہے کہ دو خطبوں کا ایک دن اکٹھے ہو جانا مصیبت کا باعث ہوتا ہے۔ خصوصاً حکومت وقت پر اس کا بوجھ بہت زیادہ ہوتا ہے۔ شرعی لحاظ سے یہ خیال کہاں تک صحیح ہے ؟

الجواب : بعون الوهاب، یہ خیال بالکل غلط ہے اصل اور حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح خلاف ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں عید اور جمعۃ المبارک ایک ہی دن اکٹھے آگئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو فرمایا اجتمع عیدان فی یومکم هذا (ابن ماجہ) تمہارے لیے آج کے دن دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں، عید خوشی کے دن کو کہتے ہیں۔ رحمة للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و گرامی کا مطلب یہ تھا کہ آج تمہارے لیے دو خوشیاں ہیں۔

عید اور جمعۃ المبارک :- اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عید اور جمعۃ المبارک کا ایک دن میں جمع ہونا زیادہ خیر و برکت اور خوشی کا موجب ہے نہ کہ محسوس اور بے برکتی کا۔ اور اس زمانہ میں حاکم وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی فاتحہ عالی تھی۔ تو کیا معاذ اللہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ چیز محسوس اور بے برکتی کا باعث ہو سکتی ہے۔ ایسا خیال غلط اور وہم فاسد ہے۔ تنظیم المجیدیت جلد ۲ ش ۳۶

سوال : ایک گاؤں میں صرف سات بالغ فرورہتے ہیں۔ کیا ایسے گاؤں میں جمعہ کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ بعض لوگ جمعہ کی نماز کے بعد احتیاطاً ظہر پڑھ لیا کرتے ہیں کیا یہ درست ہے؟
جواب : جمعہ کی نماز کے لئے جماعت ضروری ہے اور جماعت صرف دو آدمیوں سے بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ الاثنان فما فوقہما جماعۃ اس لئے صورت مسئلہ میں گاؤں والوں پر جمعہ کی نماز بلاشبہ فرض ہے۔ ان پر اس گاؤں میں جمعہ قائم کرنا لازم ہے۔ جمعہ کی نماز کے لئے کسی معین تعداد چالیس یا پندرہ کا ضروری ہونا کسی معتبر حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ جمعہ کے بعد احتیاطی پڑھنی بدعت اور ضلالت ہے۔ اس کا کوئی ثبوت قرآن و حدیث اور اہل صحابہ سے نہیں۔ مولانا عبید اللہ رحمانی (محدث دہلی)

سوال : ایک اہل حدیث علم ایک گاؤں میں جمعہ پڑھاتے تھے اور کئی گاؤں اس پاس والے میل و میل نصف میل تک وہاں آتے تھے۔ مگر بہت لوگ بوجہ شہر میں حاضری نہیں ہوتے تھے۔ اب بعض دوسرے گاؤں میں بھی جمعہ شروع کیا گیا ہے۔ اب پہلے جمعہ والے علم نے فتوے دیا ہے کہ دوسرا جمعہ ان گاؤں میں حرام ہے۔ صرف اسی گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے جن میں پہلے شروع کیا گیا تھا۔ دلیل اس کی عوالی مدینہ والی حدیث ہے۔ جو بعض عوالی آٹھ میل تک تھے وہ سب مدینہ میں حاضر ہوتے تھے۔ کیا واقعی پہلے جمعہ کے بعد دوسرے گاؤں میں جو میل و میل تک ہوں بلکہ آٹھ میل تک ہے۔ جمعہ حرام ہے۔ اس میں شریعت کا کیا حکم ہے؟
الجواب : قال اللہ تعالیٰ یا اھلّ الکتاب لا تغلّوا فی دینکم۔ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذین یسیرون مولوی صاحب غالی ہیں اور ایسے جمعہ کو حرام کہنا فی الحقیقت جمعہ فی القرے کی حرمت ثابت کرنا ہے۔ جو آج تک اہل حدیث اور احناف کا موجب تنازعہ ہے۔

عوالی سے بطور فضیلت آپ کے عہد و خلفاء کے عہد میں حاضر ہوتے تھے۔ کیوں کہ خلیفہ ثانی امیر المؤمنین عمر بن خطاب کا فرمان عام ہے کوئی استنفا نہیں ہے اَنْ جَمَعُوا حَيْثُ مَا کُنْتُمْ یعنی جہاں پر ہو جمعہ پڑھا کر و، یہ استنفا نہیں کہ صرف ایک ہی گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے۔ دوسرے گاؤں میں جمعہ مت پڑھو۔ لہذا دوسرے گاؤں میں بھی جمعہ درست ہے۔ گو افضل یہی ہے کہ سب جمعہ ایک ہی جگہ ادا کریں۔

لوگوں کو فتوؤں سے اپنے قبضہ میں رکھنے کی کوشش کرنا فضول ہے۔ قُلْ لَّهْمُ فِیْ اَنْفُسِکُمْ قَوْلًا بَلِیْغًا پرمعمل کرتے ہوئے اور پرتاثر خوش بیانی سے لوگ خود بخود گرویدہ ہو سکتے ہیں۔ حضور علیہ السلام کا فرمان ہے:

بَيِّنُوا وَلَا تَسْتَعْرِضُوا لَكُمْ فِيهَا كُفْرًا وَنِفَارًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ
جب کہ اہل علم اسے جانتے کہتے ہوں عمل مسائل میں ایسا نہ دو درست نہیں ہے۔ وفي هذا كفاية لمن له داية
والله اعلم۔ ! از مولانا نیک محمد صاحب : شیخ الحدیث سید غفران ولی قاسمی راجستری
الاعتصام گوجرانوالہ، ستمبر ۱۹۵۱ء

سوال، سب سے پہلے جمعہ کی نماز کب اور کہاں پڑھی گئی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے جمعہ کا خطبہ کب اور کہاں فرمایا؟

الجواب : آپ سوموار سے جمعرات تک قبا میں نبی عمر بن عوف کے پاس رہے۔ اور ورو دینہ کے پانچویں دن نبی سالم بن عوف کی مسجد میں جو محل غیر متصل وادی میں تھی وہاں نماز جمعہ ادا کی اور جمعہ کا پہلا خطبہ بھی دین ہوئے۔
 (شیخ الحدیث مولانا، ابوالبرکات احمد گوجرانوالہ) (المجلیث لاہور جلد ۱ اش ۱۰۷)

سوال: ظہر اتیاطی پڑھنے والے امام کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں، خاص ایسے وقت جب اور جگہ جمعہ جماعت نہ ملے؟

الجواب : بوقت ضرورت اس کے پیچھے جمعہ جماعت درست ہے۔ سہرہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی

(فتاویٰ غزنویہ ص ۴۷)

سوال : آیا جمعہ کی نماز فرض ہے اور منکر اس کا کافر اور کیا بعض جاہل حنفی کہتے ہیں کہ جمعہ فرض نہیں۔ اور آیا جمعہ بدل ظہر کا نہیں بلکہ جمعہ نماز مستقل ہے۔ (۱)

جواب : ہاں درمختار میں ہے ، الْجُمُعَةُ قُرْصٌ عَيْنٌ يَكْفُرُ بِهَا هَدُّ هَاتُوْتَهَا بِدَلِيلٍ قُطْعِي
روالمختار میں ہے۔ وهو قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
فَأَسْعُوا إِلَى رِبَا السَّنَةِ - وَلَا جَمَاعَهِ وَرَمَحَاتٍ فِي وَهِي قُرْصٍ مُسْتَقِيلٌ أَكْدٌ مِنَ الظُّهْرِ لَيْسَتْ
بِدَّلَاغَتُهُ اهـ روالمختار میں ہے ، لِأَنَّهُ وَدَّ فِيهِمَا مِنَ التَّهْدِيدِ مَا مَ يُرَدُّ فِي الظُّهْرِ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ

۱۷۔ اور جو بدل غلہ کا نہیں ہے ۱۲۔ ۵۔ اس لئے جو میں جیسے تمہید و دلالت پڑتی ہے۔ ویسی ظہر میں نہیں اس تمہید سے ہے قول

صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعة ثلاث مرارہ من غیر ضرورة طبع اللہ علی قلبہ رواہ احمد
والحاکم وصحیحہ فیما عقب علی ترکہا اشتد من الظہر وثیاب علیہا اکثر واد وانما اکثرنا فیہ نوعاً
من الاکتاد لہما سمع عن بعض الجہلۃ انہم یسبون الی مذہب الخنفیۃ عدم افتراقہا ہ
فتاویٰ مفید الاضافۃ

سوال : کیا مصر کی تعریف اکثر قریہ پر صادق آتی ہے ؟

جواب : ہاں آتی ہے در مختار صفحہ ۸۳۵ میں ہے : المصر دھولا یسم اکبر مساجدہ اہلہ
المکلفین بما ہذا اختیار الشلجی وعلیہ فتویٰ اکثر الفقہاء لظہور التوافق فی الاحکام و
یصدق علی کثیر من القری مصر وہ ہے کہ جس کے بڑی مسجد میں وہاں کے مرد و عاقل بالغ نہ سما سکیں ۔ اس کو
شملجی نے اختیار کیا ہے اور اس پر بہت فقہاء کا فتوے ہے ۔ چونکہ احکام شرعیہ میں سستی آگئی اور یہ صادق آتا ہے
بہتیرے دیہاتوں پر ۔ مولانا عبد الغفور رمضان پوری بہاری (فتاویٰ مفید الاضافۃ)

سوال : کیا جو حدیث حجۃ الباک کے حق میں آئی ہے ۔ اس کو عید الاضحیٰ پر چپاں فرماتے ہیں ۔ اور قربانی ایک
انڈا ۔ یا دو بھر گوشت ۔ ایک مرغ پر اکتفا کرتے ہیں ۔

جواب : ہم انڈا وغیرہ دے کر قربانی سے سبکدوش نہیں ہوتے بلکہ دنبہ ، بکرا ، گائے ، اونٹ وغیرہ
حیوانات سے جو میسر ہو قربانی کرتے ہیں ۔ بنفس نا وادراغب طلب ثواب کے لیے مرغ کی قربانی جائز جانتے
ہیں ۔ (فتاویٰ تاریرہ ص ۱۲۳) توضیح الکلام : کیا اچھا ہوتا کہ مفتی صاحب اس پر کوئی دلیل قرآن و حدیث سے
دیتے ۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے گائے ۔ اونٹ ۔ بکری ۔ بھیڑ اور گھوڑے
کے علاوہ قربانی سنت اور ثابت نہیں ۔ (تفہیم ص ۸۲) سعید

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جس نے چھوڑ دیا جتنی مرتبہ بغیر ضرورت کے مہر کر دیا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر ۱۲ ۔

وہ پس زیادہ منہب ہوگا ۔ جس کے ترک نہ پڑے ترک سے اُد زیادہ ثواب پاویگا جو کہ پڑے پڑے ۱۱

۱۲ جمعہ کے فرض میں ہونے میں ایک طرح سے زیادہ کہا کرتا ہوں ، چون کہ میں مسکتا ہوں بعض جہاں حنفی سے کہ وہ مذہب غنی کی

طرت جمعہ کے فرض نہ ہونے کی نسبت کیا کہتے ہیں ۱۲ سیدی

سوال : کیا جمعہ کا خطبہ منبر پر بیٹھ کر کہنا جائز ہے ۔ ہمارے یہاں ایک مولانا اس کے جواز کا فتوے دیتے ہیں ۔

الجواب : جمعہ کے خطبہ میں قیام ضروری ہے ۔ جس طرح فرض نماز کے لئے قیام ضروری ہے ۔ بلا عند

شرعی کے قیام کا چھوڑنا جائز نہیں ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر قیام ہی کے ساتھ جمعہ کا خطبہ دیا ہے ۔

قرآن مجید میں ہے :- **وَإِذَا دُاعُوا لَتَجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا** ۔ اس آیت میں قائم کا

لفظ ہے ۔ جس سے محدثین نے جمعہ کے خطبہ میں قیام کو ضروری قرار دیا ہے ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں :-

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ وَهُوَ قَائِمٌ يُفْضِلُ بَيْنَهُمَا جُلُوسًا (بجہاد و سلم)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر (جمعہ کے) دو خطبے دیتے تھے ۔ اور جابر بن عمرؓ سے روایت ہے :-

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ تَبَاكَ

أَنَّهُ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ (مسلم ۔ ابوداؤد) ناسی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر جمعہ کا

خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے اور پھر کھڑے ہو کر دوسرا خطبہ دیتے تھے ۔ جو شخص تجھ سے یہ کہے کہ حضورؐ نے بیٹھ کر جمعہ

کا خطبہ دیا ہے ۔ اس نے جھوٹ بولا ۔ علامہ نوویؒ شرح مسلم میں ان دونوں حدیثوں کے تحت لکھتے ہیں :- **فی هذه**

الروية دليل لمذهب الشافعي والاکثرین ان خطبة الجمعة لا تصح من القادر على القيام الا

قائما ف الخطبتين ولا تصح حتى يجلس بينهما وان الجمعة لا تصح الا بخطبتين وقال القاضي

لے یحییٰ بن شرف نوویؒ الحرامیؒ ۶۳۱ھ میں پیدا ہوئے ۔ قرآن کریم کی تعلیم کے بعد ۶۴۹ھ میں تشریف لے گئے اور مذہب

شافعی پڑھا ۔ دو برس تک وہیں قیام کیا ۔ شب و روز تعلیم میں مشغول رہتے تھے ۔ روزانہ مختلف علوم و فنون

کے بارہ اسباق پڑھتے تھے ۔ زیادہ تر استفادہ کمال الدین مغربی سے کیا ۔ آپ نہایت ویندار متقی اور زاهد شب

زندہ دار تھے ۔ چوبیس گھنٹوں میں صرف ایک ہی مرتبہ عشاء کی نماز کے بعد کھانا تناول فرماتے ۔ آپ کو شادی

کرنے کا اتفاق بھی نہیں ہوا ۔ دومرتبہ حج بیت اللہ سے شرف ہوئے ۔ ۶۶۵ھ میں دارالحدیث اشرفیہ کے متولی

قرار پائے ۔ آپ نے کبھی دارالحدیث کی خدمت پر معاوضہ وصول نہیں کیا تھا ۔ نہایت پر وجاہت اور باوقار چہرہ تھا ۔

۶۶۹ھ میں اپنے والدین کی موجودگی ہی میں بیمار ہوئے ۔ اور ۴۴ رجب سن ۶۷۰ھ کی رات وفات پا گئے ۔ آپ نہایت

منصف مزاج اور شستہ تلم متفق تھے ۔ اپنی تصانیف میں شافعی المسک ہونے کے باوجود امام ابوحنیفہؒ کے اقوال نقل

کرتے تھے ۔ عبدالرشید آفہر مدرس جامعہ سعیدیہ غانیوال

ذَهَبَ عَامَّةُ الْعُلَمَاءِ إِلَى اشْتِرَاطِ الْخُطْبَتَيْنِ لِصِحَّةِ الْجُمُعَةِ وَحُكْمِ ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ اِجْمَاعَ الْعُلَمَاءِ عَلَى
 اِنْ الْخُطْبَةَ لَا يَكُونُ إِلَّا قَائِمًا لِمَنْ اُطَاقَهُ۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعیؒ اور دیگر اکثر علماء کا یہی مذہب
 ہے کہ جو شخص قیام پر قدرت رکھتا ہو اس کا خطبہ جمعہ بغیر قیام کے صحیح نہ ہوگا۔ دونوں خطبے کھڑے ہو کر ہی
 یہ دونوں خطبے اسی وقت ظہور میں آئیں گے جب کہ درمیان میں بیٹھا بھی جائے اگر بیٹھ کر خطبہ دیا جائے تو ایک ہی
 خطبہ شمار ہوگا۔ قاضی عیاضؒ بھی یہی کہتے ہیں کہ عام علماء کے نزدیک جمعہ بغیر دو خطبوں کے صحیح نہ ہوگا۔ اور فقط
 ابن عبد البرؒ نے کہا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جو شخص طاعت رکھتا ہو اس کو کھڑے ہو کر خطبہ دینا چاہیے۔۔۔
 مسلم شریف میں کعب بن عجرہ سے یہ واقعہ مروی ہے دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ
 اِم الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ انْظُرُوا اِلَى هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا
 رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اَنْقَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا۔ یعنی کعب بن عجرہ مسجد میں داخل ہوئے اور عبد الرحمن
 بن ام الحکم کو دیکھا کہ وہ بیٹھ کر خطبہ دے رہے تو آپ نے فرمایا کہ دیکھو اس خبیث کی طرف کہ بیٹھ کر خطبہ دے رہا
 ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کے خطبے کے بارے میں بتایا ہے کہ وہ جمعہ کا خطبہ دیتے وقت کھڑے رہتے ہیں پس
 ہمیں اپنے نبی کی اتباع کرنی چاہیے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ اَوْفَرَمًا يَمَّا اتَّكُمُ الرَّسُولُ
 فَخُذْهُ اَوْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا۔ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُنَّ أَصَلَّى رَكَدَ اِنِ النَّوْدَى فِي شَجَرٍ
 مسلم ص ۲۸۲، یہ فتوے دینا کہ خطبہ جمعہ بیٹھ کر دینا جائز ہے یا بغیر خطبہ کے بھی جمعہ کی نماز صحیح ہو جاتی ہے سنت قدیمہ
 کے خلاف ہے۔ (مولانا) عبد السلام بستوی ریاض العلوم دہلی (ترجمان ۸ سوال ۳۸۱ء)

مسئلہ بر خور دار مولوی علی محمد سلمہ اللہ وعافاہ ویکم اسلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آبا بعد۔ خط بلا حال معلوم ہوا۔ مسند امام احمد کی روایات جس کا آپ نے حوالہ دیا ہے وہ صحیح نہیں، وروای
 ابراہیم بن عبس اور یقین بن ولید ضعیف ہیں۔ قابل احتجاج نہیں اور علی سبیل القرض التسليم توجیہ دہی ہے، جو
 حافظ ابن قیمؒ نے کی ہے جو کہ دو مری رکت کے تشہد میں ملنے سے جمعہ نہیں ہوتا ظہر یعنی ہوگی۔ قاضی کی توجیہ
 غلط ہے۔ وللتفصیل مقام آخر مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ وَكُنْتُ فَقَدْ أَذْرَكَ (الحديث) کو غور سے پڑھو۔
 باقی خیریت ہے۔ فقط و سلام الرام ابو سعید محمد شرف الدین تلم مدرسہ سعید دہلی ۳ اشعبان ۱۳۴۰ھ
 (نقل از مکتب شریف)

جمعة المبارک کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اور انیوالوں کو درجہ بدرجہ لکھتے رہتے ہیں۔ سب سے اول آنیوالے کی مثال ایسے ہے۔ جیسے کسی نے اونٹ کی قربانی دی ہو اور اس کے بعد آنیوالے علی الترتیب لگائے، مینڈھا، مرغی اور انڈے کا ثواب پاتے ہیں جب اہم خطبہ کے لیے نکلتا ہے۔ تو وہ اپنے دفاتر بند کر کے ذکر اللہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس نکیل سے مراد ما قریہ ہے کہ جیسے اونٹوں اور گائے کے چرواہوں میں مراتب کا فرق ہے۔ اسی طرح ان میں فرق ہے۔ یا یہ کہ اگر ثواب مجسم ہوں۔ (جیسے قیامت کو ہوں گے) تو پہلے کو اونٹ کا وزن اور دوسرے کو گائے کا لگے گا۔ مل ہذا القیاس۔ یہ فرشتے کو انما کتابین کے علاوہ ہیں۔ مگر نہ کو انما کتابین بھی دفتر بند نہیں کرتے۔ فقط علیہ الترتیب انہر میکس ہامہ سید یہ غانیوال

سوال: اگر اتفاق سے عید و جمعہ دونوں ایک ہی دن جمع ہو جائیں تو اس میں جمعہ کا پڑھنا رخصت ہے یا نہیں زید ایسے دنوں میں جمع نہیں ادا کرتا، اور کہتا ہے کہ میں ایک سنت مردہ کو زندہ کرتا ہوں، یہ کہنا اس کا کیا ہے؟
جواب: خطبہ جمعہ کے لئے عصا یا قوس کا لینا ضروری ہے یا غیر ضروری ہے؟

الجواب: جب عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جائیں، تو اس دن احتیاط سے جس کا جی چاہے جمعہ پڑھے اور جس کا جی چاہے نہ پڑھے، اور ایسے دنوں میں زید جو نماز جمعہ ادا نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ میں ایک مردہ سنت کو زندہ کرتا ہوں، سو اس کا یہ کہنا اچھا ہے۔ منتفی میں ہے عن زید بن ارقم رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین اجتماع قال نعم صلی العید اقل النہار ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان یجمع فلیجمع رواہ احمد وابوداؤد ابن ماجہ وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال قد اجتمع فی یومکم ہذا عیدان فمن شاء اجزاه وانا مجمعون رواہ ابو داؤد وابن ماجہ۔ وعن وہب بن کیسان رضی اللہ عنہ قال اجتمع عیدان علی عهد ابن الزبیر رضی اللہ عنہما

لے زید بن ارقم رضی اللہ عنہما عید اور جمعہ کا دن پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی ایسے موقع کی حاضری تم کوئی ہے جب کہ جمعہ اور عید اکٹھے ہو گئے ہوں۔ زید نے کہا ہاں! آپ نے دن کے پہلے حصہ میں عید کی نماز پڑھی، پھر جمعہ کے متعلق رخصت دے دی کہ جو جمعہ پڑھنا چاہے، پڑھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج تمہاری دو عیدیں جمع ہو گئیں ہیں۔ جو چاہے اس کے لئے عید کا نیکو ہے، اور جو جمعہ پڑھیں گے۔ عید اللہ زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عید اور جمعہ اکٹھے ہو گئے! آپ عید کے لئے دیر سے نکلے، خطبہ دیا اور نیچے آئے عید کی

لے جمعہ اور عید جمع ہو جائیں، تو جمعہ پڑھنا سنت ہے، اور نہ پڑھنے کی رخصت ہے، جیسا کہ حدیث ابو ہریرہؓ سے ثابت ہے۔ وانا مجمعون (سیدہ) محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فاخر الخرج حتی تعالیٰ النهار ثم خرج فخطب ثم نزل فصلى ولم يصل للناس يوم الجمعة فذكرت ذلك لابن عباس فقال اصاب السنة رواه النسائي وابرداؤد بنحوه لكن من رواية عطاء انتهى
 ۲۔ خطبہ جمعہ کے لئے عصایا قوس کا لینا ضروری نہیں ہے بلکہ مندوب و مستحب ہے عن حکوم بن الحزن شہدنا الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام متوكئا على العصا وقوسه اذا بوداؤد يعني حکوم بن حزن سے روایت ہے کہ ہم لوگ جمعہ میں حاضر ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ، آپ عصایا قوس پر ٹیک دے کر کھڑے ہوئے، روایت کیا اسکا بوداؤد نے قال فی سبیل السلام تحت هذا الحديث وفي الحديث دليل انه يندب للخطيب الاعتماد على عصا او نحوه وقت خطبته والحكمة ان في ذلك ربط القلب ولتقوى يديه على العبث ومن لم يجد ما يعتمد عليه ارسل يديه او وضع اليمنى على اليسرى او على جانب المنبر ويكره دق المنبر بالسيف اذا لم يثر وهو بدعة - والله اعلم (فتاویٰ مزیریہ جلد اول ص ۵۴)

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاطاً اظہر پڑھتے ہیں اور اس کے تارک کو ملوم جانتے ہیں۔ اور یہاں تک پابندی اس کی ہوگی کہ بعض شہروں میں تو شل جہہ وغیرہ کے جماعتیں اس کی ہونے لگی ہیں، آیا یہ نماز احتیاط کی اس صورت مسئولہ میں جائز ہے یا نہیں، اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص کے عقیدے میں نہ ہو، مگر اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا، انہی میں داخل ہوگا یا نہیں، اور بصورت عدم پابندی و اصرار کا وجوب کے نفس اس نماز احتیاط کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا تھا کس بنا پر نکالا تھا اور کس وجہ میں رکھا تھا اور اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا بعض علماء بھی پڑھتے ہیں، واللہ اعلم ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت و قیاس و اجتہاد ہے، اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے، کہ اگر جمعہ نہ ہوا، تو ظہر ہو جائے گی، آیا قیاس اس کا صوم یوم شک پر ہو سکتا ہے یا نہیں اور من جلد دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں، بالکل جواب اس مسئلہ کا صاف صاف مدلل شرعیہ و مزین مہر و دستخط خاص انجناب عنایت فرمادیں۔
 بینوا تو حیرہ روا۔

الجواب : مذہب خفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہونا امام یا اس کے نائب کا کہتے ہیں، لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بہ سبب تسلط کفار کے نہیں پایا جاتا، تو بنیام مذہب خفیہ پر جمعہ نہ ہوا، نماز ظہر اور لوگوں کو جمعہ نہ پڑھایا ان عاص سے اس کا تذکرہ ہوا۔ تو انہوں نے فرمایا اس سے سنت کے مطابق کیا۔ لے اس حدیث میں دلیل ہے کہ خفیہ کو چار ٹیک لگانا مستحب ہے اور اس میں یہ حکمت ہے کہ اس سے دل جمعی رہتی ہے، جو عصا پر ٹیک نہ لگائے، وہ کبھی یا حقول کو

اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ شرط نہیں رکھی، تو ان کے مذہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے، مگر چونکہ دوسری خرابی یہ ہو گئی، کہ ایک شہر میں دو تین جگہ جمعہ کا پڑنا ان کے نزدیک درست نہیں، جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تو ادا نہ ہوا اور جس کا بعد ہوا اس کے ذمہ پر نظر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دنیاقت نہیں ہو سکتا، کہ کس کا جمعہ پہلے ہوا تو ان مذاہب پر بھی عمل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو تروادالے جمعہ اور سقوط ظہر میں رہتا ہے۔ اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کیا تھا کہ اگر جمعہ ادا نہ ہو سکے گا، تو ظہر بالیقین ذمہ سے ساقط و ادا ہو جائے گی اور جو جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جائیں گی۔ یہ اصل اس کی ہے، مگر اخاف یعنی خفیوں کا یہ عمل پسند نہیں، اول تو یہ احتیاط وجوب کے درجہ کو پہنچی اور یہ خود بدعت ہے، دوسرے بعض اولی النزاع یعنی آپس میں جھگڑا اٹھانے والے ہو گئے، اگر وجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل بات تھی، پھر یہ کہ جن علما سے شرطیت وجود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہی علما یہ بھی لکھتے ہیں، کہ اگر امام و نائب سے تغذ رہو، تو مسلمان اپنا امام جمعہ مقرر کر کے ادا کریں، پس حسب اس روایت سب جگہ امام موجود ہوتا ہے، تو ایسی حالت میں جب مصر میں جمعہ پڑھا گیا ادا ہو گیا اور سقوط ظہر ذمہ سے ساقط ہو چکا، پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جن لوگوں کے نزدیک یہ قول علما کا معتبر نہیں، تو خود شرط جمعہ کی معقودہ ہے، چاہے کہ ظہر بجماعت پڑھا کریں، یہ کیا بے موقع بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور فقط ترواد کی وجہ سے نوافل کو بجماعت ادا کریں اور فرض وقت کو فرائض یعنی تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے پس اخاف کا احتیاط ظہر تو بایں وجہ پسند نہیں کرتا ہوں، خصوصاً اس صورت وجوب اور نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب پر یہ اعتراض ہو کہ اگر ترواد درست نہیں، تو دیدہ و دانستہ اس حرکت لایعنی دے فائدہ کو کیوں اختیار کیا، واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جمعہ کو ادا کریں، الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال غفلت اور بے پرواہی دین سے ہونے کا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم، کتبہ الحاج محمد تہریر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد

محمد امیر الدین ۱۳۰۱

الجواب صحیح - محمد امیر الدین ٹیالوی، واعظ جامع مسجد دہلی

طلع الحق حق الطلوع ووسطه الصدق حق السطوح فما قال ملك العلماء سلطان الاقتداء،
زين المقصودين، رئيس المحدثين نعمان اوانا مجد دزمانا نائب رسول الله الصمد عليه صلوات
من الله الاحد مولانا العالم العامل الحافظ الحاج رشيد احمد مد الله ظلال فيوضه على رؤس
العالمين اللهم امين فهو حق والحق احق بالاتباع والاولى لان الحق يعلو ولا يعلى. حرره

(تقریر) چھوڑ دے گا، کبھی ہاتھ لے گا۔ اور تلواریں سے منبر کو کھینچنا مکر وہ ہے ۱۲

اول تلامذتہ الفقیر محمد حسین عفا اللہ عنہ [فقیر محمد حسین ۱۲۵۸] قادون بخش عفی عنہ ۲۰۱۲

جواب ہذا صحیح ہے، جسب اللہ لیں حفظ اللہ۔ محمد سکن دہگاہ سلطان نظام الدین اولیا ضلع دہلی،

الجیب مصیب محمد حسین خان خورجوی بقلم خود، اصحاب من اجاب محمد حیات اللہ عفا اللہ عنہ،

جواب بہت صحیح اور ٹھیک ہے اور خلافت اس کا خلافت و بدعت کیسے ہے، کیوں کہ اس قبل نامقبول کو کسی نے بھی ائمہ اربعہ سے نہیں کیا ہے، کما فی البحر و تارخانی وغیرہما من کتب الفقہ اور اصل میں یہ یعنی نماز احتیاطا الظہر بدعت ہے ایک بادشاہ عباسی معتزل کی عرب و عجم وغیرہ کا بادشاہ تھا اس کی نکالی ہوئی ہے، حنفی مذہب میں ہرگز یہ نماز درست نہیں ہے۔ جواب یہ کرے وہ نہ حنفی ہے نہ مالکی نہ شافعی نہ حنبلی بلکہ معتزل مذہب ہے، اس ظالم نے یہ حکم دیا

تھا کہ نماز احتیاطا الظہر کل جگہ جاری کی جائے جو اس کو نہ کرے اسے تعزیر لگائی جائے جو مولوی اس وقت میں عبد الدین والدہم تھے اس کو قبول کیا اور فتوؤں میں درج کر گئے اور حنفی مذہب بالائے طاق رکھا اس قصہ کو ایک عالم جید قصوری پنجابی حنفی الذہب نے خوب تحقیق کے ساتھ لکھا ہے، کذا فی تفسیر الحمدری، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم صرف دو رکعت یا چار رکعت بعد جمعہ کے پڑھتے تھے، فقط واللہ اعلم بالصواب

خادم شریعت رسول الاداب

حررہ العاجز محمد عبدالوہاب پنجابی نزیل دہلی

ابو محمد عبدالوہاب ۱۳

لودیوئی

ابو محمد عبدالحق ۱۳۰۵

سید محمد عبدالسلام غفرلہ ۱۲۹۹

الجواب صحیح محمد طاہر لکھنوی مسکین عبدالحق ضلع کرنال

سید محمد نذیر حسین

فرید آبادی

سید محمد اسماعیل ۱۲۸۱

ہذا الجواب صحیح

جواب صحیح ہے، حنفیہ لکھنوی ضلع شاہ پور۔ محمد نائم ملک بنگالہ ضلع فرید پور۔ ہذا جواب صحیح حررہ ثابت ضلع اعظم گڑھ

سوال : جمعہ کے روز جب امام خطبہ پڑھتا ہو اور کوئی شخص باہر سے آکر اسلام علیکم کہے، تو یہ السلام علیکم کہنا یا اس کا جواب دینا جائز ہے یا منع ہے؟

الجواب : جس وقت خطیب خطبہ دے رہا ہو اس وقت سلام نہیں کہنا چاہئے کیوں کہ سلام کہنا سنت ہے اور خطبہ کا سننا فرض ہے، تو سلام کہنے والے نے فرض کو ترک کیا، لہذا خطبہ کے وقت سلام نہیں کہنا چاہئے۔ اور اگر کسی نے سلام کہا تو سننے والا چپکے سے جواب دے دے۔ واللہ اعلم بالصواب، حررہ السید محمد عبدالحمید غفرلہ

سید محمد عبدالحمید ۱۳۰۵

سید محمد عبدالسلام غفرلہ

سید محمد نذیر حسین ۱۲۸۱

فتاویٰ سید محمد نذیر حسین ص ۵۴۵

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چھوٹا گاؤں جس میں جمعہ درست نہیں اس کی کیا تعریف ہے۔

اور بڑا گاؤں جس میں جمعہ درست ہے، وہ کتنے آدمیوں کا ہوتا ہے اور اگر چھوٹے گاؤں میں پڑھیں تو پھر ظہر

پڑھنا ضرور ہے یا نہیں اور بڑے گاؤں میں جمعہ کے بعد ظہر پڑھیں یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب : واضح ہو کہ جمعہ پڑھنے کے لئے کسی خاص قسم کی بستی ہونے کی ضرورت نہیں، کیوں کہ یہ بات

کسی شرعی دلیل سے ثابت نہیں ہے بلکہ شرعی دلیل سے یہ ثابت ہے کہ جمعہ کا پڑھنا ہر جگہ فرض ہے، خواہ

شہر ہوں یا گاؤں اور خواہ بڑا گاؤں ہو یا چھوٹا گاؤں، چنانچہ قرآن شریف میں ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

إِذَا تَوَلَّوْا لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ، یعنی اے ایمان والو، جب جمعہ کے دن نماز کے

لئے اذان دی جاوے تو اٹھ کے ذکر کی طرف دوڑو اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں جناب باری تعالیٰ نے عام طور پر

ہر مسلمان کو فرمایا کہ جمعہ کے دن جمعہ کی اذان ہو، تو لوگ فوراً حاضر ہوں۔ لہذا اس آیت سے صاف معلوم ہوا، کہ

جمعہ کے لئے کسی قسم کی بستی ہونے کی ضرورت نہیں، ہاں البتہ حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جمعہ کے

لئے اس قدر آدمی ہونے چاہئیں، کہ جماعت ہو جاوے چنانچہ منقول میں ہے، **عن طارق بن شہاب عن النبی**

صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة عبد مملوك او امرا

ادصبی او مریض رواہ ابوداؤد انتہی۔ مختصراً۔ یعنی ہر مسلمان پر فرض ہے، کہ جمعہ کی نماز جماعت کے

ساتھ پڑھے، مگر چار شخص غلام، مملوک، عورت اور لڑکا، اور مریض، یعنی ان چار شخصوں پر نماز جمعہ فرض نہیں، پس جو

کے لئے اتنے آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت ہو جاوے اور جماعت کے لئے کم از کم دو شخص ہونا چاہیئے،

نبیل الاوطار میں ہے: **واما الاثنان فبافضام احدھما الى الآخر یحصل الاجتماع وقد اطلق الشافعی**

اسم الجماعة علیہما فقال الاثنان فما فوقہما جماعة کما تقدم فی ابواب الجماعة خلاصہ یہ کہ دو

شخصوں سے جماعت ہو جاتی ہے۔ اب آیت اور حدیث دونوں کے ملانے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جمعہ

کے لئے کسی خاص قسم کی بستی ہونے کی ضرورت نہیں، بلکہ بقدر جماعت آدمی ہونے چاہئیں جس کا کم سے کم درجہ دو

عدد ہے، لہذا ان دلیلوں کے بموجب اگر کوئی ایسی بستی ہو کہ اس میں صرف دو ہی مسلمان ہوں تو ان پر بھی جمعہ فرض

ہے۔ ہاں البتہ خفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر یعنی شہر کا ہونا شرط ہے اور اس کے ثبوت میں حضرت علیؓ

کے اس قول سے **لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر** جامع لیکن واضح ہو کہ حضرت

لئے آمد و جب ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں تو اجتماع حاصل ہو جاتا ہے اور شارع نے اس پر جماعت کاطلاق کیا ہے، فرمایا

اور اس سے اور پر جماعت ہے۔

عمل کے اس قول سے جمعہ کے لئے مصر کا ہونا شرط ثابت نہیں ہوتا اور خود خفیفہ کے اصول و قواعد کی رو سے بھی ثابت نہیں ہوتا، اس واسطے کہ آیت قرآن اور احادیث صحیحہ مرفوعہ اس قول کی صاف نفی کرتی ہیں، کیوں کہ آیت واحاد مرفوعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جمعہ کے لئے مصر کا ہونا شرط نہیں ہے بلکہ ہر جگہ اور ہر مقام میں اقامت جمعہ صحیح و درست ہے، مصر ہو خواہ مصر نہ ہو، اور خفیفہ لکھتے ہیں کہ جب حدیث مرفوعہ صحابی کے کسی قول کی نفی کرے، یعنی صحابی کا قول حدیث مرفوعہ کے خلاف ہو، تو وہ قول حجت نہیں ہے۔ فتح القدیر میں ہے قول الصحابی حجة فیجب تقلید عندنا اذا لم ینفہ شیء اخر من السنة انتہی۔ بناء علیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول مذکور حجت نہیں ہو سکتا، لہذا اس قول سے جمعہ کے لئے مصر کا شرط ٹھہرانا خود خفیفہ کے اصول سے بھی باطل ہے، اور جمعہ کے بعد ظہر پڑھنا شرط جائز نہیں ہے کیوں کہ کسی دلیل شرعی سے جمعہ کے بعد ظہر پڑھنا ثابت نہیں اور جو لوگ جمعہ کے بعد ظہر پڑھنے کے قائل ہیں، وہ یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ دیہاتوں میں جمعہ کے فرض ہونے میں شک ہے اس وجہ سے احتیاطاً ظہر پڑھ لینا چاہیے، سو یہ وجہ بالکل غلط اور باطل ہے کیوں کہ قرآن و احادیث سے دیہات اور غیر دیہات میں جمعہ کا فرض ہونا نہایت صاف اور صراحت کے ساتھ ثابت ہے اور اس میں کسی قسم کا ذرا بھی شک و شبہ نہیں، پس جمعہ کے بعد ظہر کو جائز بنانا بشارفاسد علی الفاسد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب، حررہ ابو محمد عبدالحق اعظم گڑھی عفی عنہ ۹ رزی قعدہ ۱۳۱۶ھ

سید محمد نذیر حسین

ہوالموفق: فی الواقع قرآن و حدیث سے یہی ثابت ہے، کہ ہر جگہ اور ہر مقام میں اقامت جمعہ درست ہے۔ چھوٹے اور بڑے گاؤں کی تفریق نہیں آتی ہے کہ بڑے گاؤں میں تو جمعہ درست ہو اور چھوٹے گاؤں میں نادرست بلکہ ہر جگہ اور ہر گاؤں میں خواہ کتنا ہی چھوٹا ہو اقامت جمعہ درست ہے، اور علمائے خفیفہ جمعہ کے درست ہونے کے لئے جو مصر کا ہونا شرط لکھتے ہیں سوان کی یہ بات بالکل بے دلیل ہے اور ساتھ اس کے مصر کی تعریف میں انہوں نے بڑا ہی اختلاف کیا ہے، کوئی مصر کی تعریف کچھ لکھتا ہے اور کوئی کچھ اور ان کی تعریفات متخالفہ و متناقضہ ہیں سے کوئی تعریف بھی نہ انت سے ثابت ہے اور نہ قرآن و حدیث سے بلکہ فقہائے خفیفہ نے محض اپنی اپنی رائے سے لکھی ہیں اور جمعہ کے بعد ظہر پڑھنا شرط جائز نہیں نہ چھوٹے گاؤں میں اور نہ بڑے گاؤں میں اور نہ کسی اور مقام میں، رسالہ تحقیقات العلما میں مرقوم ہے کہ نماز جمعہ فرض عین ہے۔ فرضیت ظہر اس سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ صلوٰۃ جمعہ قائم مقام صلوٰۃ ظہر ہے پس جس شخص نے ظہر احتیاطی ادا کی اس نے ایک صلوٰۃ مفروضہ کو دوبارہ ایک دن، لئے چارے نزدیک صحابی کا قول حجت ہے۔ اور اس کی تقلید ضروری ہے جب کہ اس سے کسی حدیث کی نفی نہ ہوتی ہو۔

ایک وقت میں بلاؤن شارح ادا کیا اور یہ ممنوع ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا صلوۃ فی یوم مرتین رواہ احمد و ابوداؤد و النسائی۔ پس جب جمعہ بالکل قائم مقام ظہر کے ہو تو اب جمعہ کے بعد ظہر پڑھا جائز نہ ہو اور کسی سلف صالحین صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین اور محدثین رحمہم اللہ نے یہ ظہر احتیاطی منقول نہیں، نہ ان میں سے کسی نے پڑھا اور پڑھنے کا حکم دیا، بلکہ یہ ظہر احتیاطی بدعت و محدث فی الدین ہے۔ پڑھنے والا اس کا عاصی و دشمن ہوگا، کیوں کہ یہ ایک بدعت نکالی گئی ہے۔ دین میں بعض متاخرین حنفیہ نے اس کو نکالا ہے، جیسا کہ بحر الرائق میں ہے و قد افقت مراد بعدم صلوۃ الاربع بعد ما بنیۃ ظہر خوف اعتقاد ہم عدم فرضیۃ الجمعة و هو الاحتیاط فی زماننا اور بھی بحر الرائق میں ہے لہذا اطال فی فتح القدر فی بیان دلائلہا ثم قال انما اکثرنا فیہ نوعا من الاکتار لما سمعنا من بعض الجملة انہم ینسبون الی مذهب الحنفیۃ عدم افتراضہا الی قولہ اقول قد اکثر ذلك من جملة زماننا ایضا و منشأ جہلہم صلوۃ الاربع بعد الجمعة بنیۃ الظہر و انما وضعہا بعض المتأخرین عند الشک فی صحۃ الجمعة بسبب روایۃ عدم تعددہا فی مصر و احد و لیست ہذہ الروایۃ بالمتخارۃ و لیس ہذا القول اعنی اختیار صلوۃ الاربع بعد ما مرویاً عن ابی حنیفۃ و صاحبہ انتہی کلامہ پس مرویۃ سنت وہ ہے جو کہ اس بدعت و محدث فی الدین کی تیج کنی کرے اور لوگوں کو اس ظہر احتیاطی کے پڑھنے سے روکے۔ انتہی مافی تحقیقات العللہ مختصر۔ واللہ اعلم کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری غفرلہ (فتاویٰ نذیریہ جلد اول صفحہ ۵۵)

اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک ہی دن میں ایک ہی نماز کو دو مرتبہ مت پڑھو۔

اس میں نے کتنی مرتبہ فتویٰ دیے کہ جو کہ بعد چار رکعت ظہر کی نیت سے جائز نہیں جس کو ہمارے زمانہ میں احتیاطی کہا جا رہا ہے۔

اسے فتح القدر میں اس کے دلائل کو مبطل سے بیان کیا ہے پھر کہا ہم نے اس بحث کو اس لئے طول دیا ہے کہ بعض جاہلوں سے سنے میں

آتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو حنفی کہتے ہیں اور جمعہ کو فرض نہیں سمجھتے، میں کہتا ہوں ہمارے زمانہ میں جاہلوں کی اکثریت

ہے اور ان کی جہالت کی دلیل یہ ہے کہ وہ جمعہ کے بعد ظہر کی نیت سے چار رکعت پڑھتے ہیں، جن کو بعض متاخرین نے جو میں شک

کی وجہ سے جاری کیا ہے اور شک اس بنا پر ہے کہ ایک شہر میں معتدجے جائز نہیں اور یہ روایت صحیح نہیں اور نہ ہی چار

رکعت کا ثبوت بعد جمعہ کے امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے مروی ہے۔

کے متونی

یہ فتوے کو تمام ہے اور سوال ہی مذکور نہیں، چوں کہ اس کا مضمون نہایت ہی مفید معلوم ہوتا ہے اس لئے
بفرض حصول ثواب و افادہ عام و خاص جو کچھ دستیاب ہو سکا ہے، ذیل میں بدیہ ناظرین ہے، وہ ہو ہوا۔

سوال

الجواب : درہایم مرقوم است لا تقصر الجمعة الا فی مصر جا معہ او فی مصلی المصر ولا تجوز فی القرى
لقوله علیہ السلام لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جا معہ۔ والمصر الجا معہ کل
موضع له امیر وقاض ینفذ الاحکام ویقیم الحدود و هذا عن ابی یوسف وعنه انهم اذا اجتمعوا
فی اکبر مساجدہم لم یسمعہا لاول اختیار الکرخی وهو الظاہر والثانی اختیار البلیخی ولا تجوز
اقامتها الا للسلطان اولمن امر السلطان لانھا تقام بجمع عظیم وقد تقع المنازعة فی التقدیم
والتقدیم وقد یقع فی غیرہ فلا بد منہ تمیما لامرھا انتہی شیخ عبدالحق محدث دہلوی در فتح المنان
فی تائید نسب النعمان می فرماید ہذا تقریر الہدایۃ وظاہرہ یفید الاولیۃ والاحتیاط عقلا لا الاشتراط
وعدم جواز الصلوۃ بدو نہ شرعاً وقال الشیخ ابن الہمام حقیقۃ هذا الوجہ لا اشتراط السلطان لئلا
یودی الی عدھما کما یفیدہ قولہ تمیما لامرھا انتہی

درین جا تقریر و پذیر بحر العلوم مولانا عبدالحق مرقوم کہ در ارکان اربعہ می فرماید ملاحظہ باید کرد، ومنہما
السلطان و امرہ باقامۃ الجمعة عند الخفیۃ خاصۃ لا عند الشافعیۃ فانہم یقولون اذا اجتمع
مسلمو ابلدۃ وقد مو ا اما وصلوا الجمعة خلف جازت الجمعة والمأمور من قبل السلطان
افضل ولم اطلع علی ذلیل یفید اشتراط امر السلطان وما فی الہدایۃ لا تھا تقام بجماعۃ فحسی
ان تقع منازعة فی التقدیم والتقدیم لان کل انسان یطلب لنفسہ رتبۃ فلا بد من امر السلطان

الجواب : درہایم ہے مجید مصر جامع یا شہر کی عید گاہ کے علاوہ جائز نہیں اور بستین میں جمع پڑھنا جائز نہیں، آپ کا فرمان ہے، جو
تشریق، عید الفطر اور عید الاضحیٰ مصر جامع کے سوا جائز نہیں، مصر جامع ہر وہ جگہ ہے جہاں کوئی امیر یا قاضی ہو، جو احکام کا نفاذ
کرسے، حدود قائم کرسے، یہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک مصر جامع وہ ہے کہ اگر وہاں کے رہنے والے
سب بڑی مسجد میں جمع ہو جائیں تو اس میں سمانہ سکیں، امام کو بھی نے اسی کو پسند فرمایا ہے۔ اور دوسرے قول کو بھی نے پسند کیا
ہے۔ نیز جمعہ بادشاہ قائم کرسے یا اس کا نائب کیوں کہ اس وقت مجمع کثیر ہوتا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فتح المنان میں بیان
کیا ہے کہ درہایم کہ اس تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ اول یہ ہے کہ بادشاہ حاضر ہو، لیکن شرعی طور پر اس کی عدم موجودگی جواز صلوۃ میں

لیندفع هذه المنازعة فهذا رأى لا يثبت للاشتراط لا طلاق نصوص وجوب الجمعة ثم هذه المنازعة تندفع بإجماع المسلمين على تقديم واحد كما ان تسمية السلطان يطلبها كل احد من الناس ففى ان تقع المنازعة فلا يصح نصب السلطان لكن تندفع هذه المنازعة بإجماع المسلمين على تقديم واحد فكذا هذا وكما فى جماعة الصلوة عسى ان تقع المنازعة فى تقديم رجل لكن تندفع بإجماع المصلين فكذا فى الجمعة ثم الصحابة اقاموا الجمعة فى زمان فتنة بلوى امير المؤمنين عثمان وكان هو اما محققا محصورا ولم يعلم انهم طلبوا الاذن فى اقامة الجمعة بل الظاهر عدم الاذن لان هؤلاء الاشقياء من اصحاب الشر لم يخصصوا ذلك فعلم ان اقامة الجمعة غير مشروطة عندهم بالاذن لعل لهذه الواقعة يرجع المشائخ عن هذا الشرط فيما تعدوا الاستيذان وافتوا بانها تعدوا الاستيذان من الامم فاجتمع الناس على رجل يصلى بهم كذا فى العالم كبرى ناقلا عن التهذيب انتهى

ورأى ان مخالفين استدلال نموده اندجديت لاجمعة ولا تشريق الحديث برشرطيه مصر ان قابل احتياج واستدلال نمى نوازند زيرا كه ضعيف است باتفاق قال الامام النووى حديث لاجمعة ولا تشريق الحديث متفق على ضعفه وامام احمد بن حنبل تضعيف نموده وكفته رفع او صحيح نيت، وابن حزم حرم بوقف او نموده واتهموا را وراى وغل است، پس منتقض نموده وكفته احتياج نمى شود، حالان كه ذكر مى شود ضعف حديث لاجمعة ولا تشريق بنفصيل تام فاستمع وانصف ولا تعصب اذا قال الله رحيق التحقيق باب صلوة الجمعة والحديث الاذل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاجمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا فى مصر جامع قلت غريب مرفوعا وانما وجدنا له موقوف على علي رواه عبد الرزاق فى مصنفه اخبرنا معمر بن

ماتى نهى، مولانا عبد العلى مرحوم ارکان اربعين بيان کرتے ہیں کہ خفیس کے نزدیک اقامت جمعہ میں سلطان یا اس کے نائب کا ہونا شرط ہے۔ اور شافعیہ کے نزدیک شرط نہیں وہ کہتے ہیں کہ کسی شہر کے لوگ جمع ہو جائیں اور ایک امام ان کو جمعہ پڑھا دے تو یہ جائز ہے۔ لیکن سلطان وقت کی طرف سے کسی کا مقرر ہونا افضل ہے مگر مجھے کوئی ایسی دلیل نہیں ملتی اور ہایہ میں بوند کو کہے کہ اگر کٹھے ہوں گے اور امامت جمعہ کے لئے تنازع پیدا ہوگا۔ اس لئے سلطان وقت کا ہونا ضروری ہے یہ کوئی ایسی بات نہیں کہیں کہ لوگ اجماع کے ساتھ کسی ایک کو جمعہ کے لئے مقرر کر لیں گے۔ اس طرح جماعت کی امامت میں بھی تنازع پڑ سکتا ہے۔ لیکن وہ نمازیوں کے اجماع سے رفع ہو جائے۔ اسی طرح جمعہ بھی ہو سکتا ہے اور حضور سلطان کی شرط کی ضرورت نہیں، صحابہ نے حضرت عثمان کے سامنے جمعہ پڑھ لیا تھا حالانکہ حضرت عثمان غلیطہ برحق تھے۔ اور کہیں یہ مروی نہیں کہ انہوں نے اقامت جمعہ کے لئے حضرت عثمان سے اجازت طلب کی، بلکہ فقہ روای

ابی اسحق عن الحارث عن علیؑ قال لا جمعة ولا تشريق الا فی مصر جامع انتمی ورواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنف حدیثا عبد بن عوام عن حجاج عن ابی اسحاق عن الحارث عن علیؑ قال لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع اذ فی مدینۃ عظیمۃ انتمی ورواہ عبد الرزاق ایضا انا الثوری عن زبید الایامی بہ عن سعد بن عیدۃ عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علیؑ قال لا تشريق ولا جمعة الا فی مصر جامع واخرج البیهقی فی المعرفۃ عن شعبۃ عن زبید الایامی بہ قال ولذلک رواہ الثوری عن زبید بہ وهذا انما یروی عن علیؑ موقوفا ما النبى صلی اللہ علیہ وسلم فاما لا یروی عنہ فی ذلک شیء انتمی کلامہ ۔ تخریج ہدایۃ للزیلعی ۔

باید دانست کہ در روایت عبد الرزاق وابن ابی شیبۃ حدیث لا جمعة ولا تشريق مروی است بر روایت حارث از علی رضی اللہ عنہ امام مسلم و در مقدمہ جامع صحیح خود و صفحہ چہار و ہجتم و یا نزہم نوشتہ حدیثا شیبۃ بن سعید قال لو ان اس بات کی رخصت بھی کب دیتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ خطاب کے نزدیک جمعہ کے لئے حضور سلطان کی شرا نہیں ، لیکن یہ ہے شیخ اس کی توجیہ یہ کرتے ہوں کہ اس وقت استیذان متقدم تھا اور اس حالت میں انہوں نے اس بات کا فتنے دے دیا جو کہ کوئی ایک شخص بالاتفاق تمام نمازیوں کو ان کے اجتماع سے جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے ۔ کذا فی عالمگیریہ نا قلا عن التہذیب انتہی ۔

نیز مخالفین نے جس حدیث لاجمۃ ولا تشريق الخ سے استدلال کیا ہے ، تو باتفاق محدثین ضعیف ہے ، امام نووی کہتے ہیں حدیث لاجمۃ ولا تشريق کے ضعف پر تمام محدثین کا اتفاق ہے ۔ امام احمد نے بھی اسے ضعیف کہا ہے کہ اس کا رفع کونا صحیح نہیں ، ابن حزم نے اس کو موقوف قرار دیا ہے ۔ اب اس کی صحت اور عدم کے متعلق تفصیل سے نتیجہ ۔ حدیث لاجمۃ ولا تشريق الخ عبد الرزاق کہتے ہیں ۔ کہ یہ حضرت علیؑ پر موقوف ہے اور مرفوع صحیح نہیں ابن ابی شیبۃ نے عباد بن عوام عن حجاج عن ابی اسحاق عن الحارث عن علیؑ کی سند سے اس کو روایت کیا ہے ۔ بیہقی نے معرفت میں عن شعبۃ عن زبید الایامی کے واسطے حضرت علیؑ پر موقوف روایت کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں کچھ ثابت نہیں ۔ (تخریج الہدایۃ) ۔

عبد الرزاق اور ابن ابی شیبۃ کی روایت میں حدیث لاجمۃ ولا تشريق حارث عن علیؑ کی روایت سے مروی ہے ۔ لیکن امام مسلم نے اپنی جامع صحیح کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ شیبۃ کہتے ہیں کہ حارث اور بڑا کذاب تھا ، نیز انہوں نے سند کے ساتھ غیر مے بیان کیا ہے ۔ کہ انہوں نے کہا میں نے شیبۃ سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ مجھے یہ حدیث احمد نے بیان کی ، لیکن وہ ایک جھوٹا آدمی ہے ، نیز

لے قال ابو داؤد فی مقدمۃ واما ابو اسحاق عن الحارث عن علیؑ فلم یسمعہ ابو اسحاق من الحارث الا اربعۃ اشخاص ولین فیہا سند واحد انتہی

حدثنا جریر عن مغیرۃ عن الشعبي قال حدثني الحارث الأعور وكان كذا أبا، حدثنا أبو عمار عن عبد الله بن براء الأشعري قال حدثنا أبو أسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الأعور هو يشهد انه أحد الكاذبين وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحارث القران هين والوحى اشد وحدثنا حجاج بن الشاعر قال حدثنا أحمد يعني ابن يونس قال حدثنا زائدة عن الأعمش عن إبراهيم ان الحارث قال تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحى اوقال الوحى ثلاث سنين والقران في سنتين وحدثني حجاج بن الشاعر قال حدثني أحمد وهو ابن يونس قال حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن إبراهيم ان الحارث اتهم وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن حمزة الزيات قال سمع مرة الهذلي من الحارث شيئاً فقال اقعد بالباب قال قد دخل مرة واخذ سيفه وقال واحسن الحارث من الشرف ذهاب انتهى ما في مقدمة مصحح مسلم وقال الامام الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال روى مغيرة عن الشعبي حدثنا الحارث الأعور وكان كذا أبا وقال منصور عن إبراهيم ان الحارث اتهم وروى ابو بكر بن عياش عن مغيرة قال لم يكن الحارث يصدق عن علي في الحديث وقال ابن المديني كذا اب وقال ابن معين ضعيف وقال الدارقطني ضعيف قال ابن عدى عامة ما يرويه غير محفوظ وعن الشعبي ما كذب علي أحد من هذه الأمة ما كذب علي وقال ايوب كان ابن سيرين يرى ان عامة ما يروى عن علي باطل وقال الأعمش عن إبراهيم عن الحلث قال تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحى في سنتين وقال مفضل بن مهلهل عن المغيرة سمع الشعبي يقول حدثني الحارث واشهد انه أحد الكذابين وروى محمد بن شعبة الضبي عن ابي اسحاق قال زعم الحارث الأعور وكان كذا أبا

تیسرے براہ راست مغیرہ ابراہیم سے بیان کرتے ہیں۔ کہ علقمہ کہنے لگے، میں نے قرآن دو سال میں حفظ کیا، یہ سن کر حارث کہنے لگا کہ قرآن تو بہت آسان ہے اور وہی بہت سخت ہے۔ نیز اس روایت کو زائد نے امش سے اس سے ابراہیم سے بیان کیا ہے کہ حارث کہتا تھا کہ میں نے قرآن تین سال میں سیکھا اور وہی دو سال میں، ابراہیم کہتے ہیں کہ حارث متہم ہے۔ حمزہ الزیات کہتے ہیں کہ ہمدانی نے ایک مرتبہ حارث سے پوچھا کہ وہ روزہ کسے باہر بیٹھو، وہ اندھا لگا اور پچھے سے اس کی تلوار پھٹل، حافظہ بھی نے شعبی سے ذکر کیا ہے کہ شعبی اسے کذاب کہا کرتے تھے، ابو بکر بن عیاش مغیرہ سے روایت کرتے ہیں کہ حارث حضرت بل بن رباح سے روایت بیان کرنے میں سچا نہیں،

۱۲ میزان، قال ابن حبان وكان الحادث غالياً في التشيع واهياً في الحديث وهو الذي روى عن علي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا يفقهن على الامام في الصلوة رواه الفريابي ۱۲ میزان أيضاً
باقی حدیث ثوری وبقی آن مضطرب است ازانکہ بعضے جملے یعنی در روایت ثوری شعبہ مروی عنہ است،
و بعضے جملے یعنی در روایت بقی شعبہ است راوی ابن است حال موقوف کہ و انستی و مسند شدن این حدیث را
بسیار سے از علماء انکار فرمودہ اند، چنانچہ عبارت زیر علی مقدم پر و مشعر است و عن ابن عباس اول جمعة جمعت
في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين رواه البخاري و ابوداؤد
وقال جواثي قرية من قرى البحرين ۱۲ منتقى الاخبار وقال الامام الشوكاني في نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار
واحقبوا بما روى عن علي مرفوعاً لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع وقد ضعف احمد رفعه وصححه
ابن حزم و تفردوا للاجماع فيه مسرح فلا ينتهض للاختصاص وقد روى ابن ابى شيبة عن عمر
انه كتب الى اهل البحرين ان جمعوا حيث ما كنتم وهذا يشمل المدن والقرى وصحبا بن خزيمة
وروى البيهقي عن الليث بن سعد ان اهل مصر وسواحلها كانوا يجتمعون على عهد عمر وعثمان
بامرهم وفيها رجال من الصحابة و اخرج عبد الرزاق عن ابن عمر باسناد صحيح انه كان يرى
اهل المياه بين مكة والمدينة يجتمعون فلا يعيب عليهم فما اختلفت الصحابة وجب الرجوع
الى المرفوع ويؤيد عدم اشتراط المصاحبة امر عبد الله الدوسية المتقدم ۱۲ انتهى، حديث
على لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع ضعفه احمد والخرون ۱۲ بدار المنير في تخریج الاحادیث

حضرت ابن حبان سے روایت ہے کہ جب ثوری کے بعد سب سے پہلا بحرین میں قریب جواثی میں عبد القیس سکوا کیا۔ ابوداؤد میں ہے کہ جواثی بحرین میں
ایک تہ دہائی ہے۔ جو کہ حضرت علیؑ کے اس شہر سے استدلال کرتے ہیں کہ جمعاؤ مدینہ صرف شہر میں ہی ہو سکتی ہے۔ یہ روایت بھی صحیح طریقہ ضعیف
ہے اور حضرت عمرؓ نے اہل مایہ کو کھٹاکر یہاں کہیں جماعہ کو جمعہ ادا کیا کرو۔

حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ جب انہوں نے تشریف مصر میں لے کر یہ حدیث پہنچ دی تو وہ صحیح نہیں ہے اس کی اسناد ضعیف میں۔ امام
بیہقی نے سنن میں روایت کی ہے کہ ان حضرت نے سفر ہجرت میں جب محمد بنی سلمہ سے گزرے تو وہاں جمعا دیا کیا اور
ایک روایت میں ہے کہ آپؑ نے مکہ کے سہارے پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اسی طرح حضرت عمرؓ نے عبدالعزیز نے ”سیدار“ میں جمہ
پڑھا، آپؑ نے خطبہ دیا اور دو رکعت نماز ادا کی۔ واللہ اعلم

دعا، حدیث امام احمد الشافعی سے مستقیم ہے۔ دعائے امام الشافعی سے مستقیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول مجتہد واجبہ و جلالہ کل قریۃ والام
سیر کوئی امام باہم خمسہ جہاں لافتنہ ۱۱ اکرا انی من جماعہ الا انی انشی۔

والأثار الواقعة في الرافعي الكبير للشيخ سراج الدين بن الملقن وتحريروا شرح أحاديث الوجيز للرافعي
قال في البدل لا يصلح الاحتجاج به للانقطاع وضعف اسناد ۱۲۵ وروى البيهقي في المعرفة عن
معاذ بن موسى بن عقبة ومحمد بن اسحاق ان النبي صلى الله عليه وسلم حين ركب من بني عمرو بن
عوف في هجرته الى المدينة مر على بني سالم وهي قرية بين قبلو المدينة اذ كنته الجمعة فصل فيهم
الجمعة وكانت اول جمعة صلاها حين قدم ووصل ابن سعد من طريق الواقدي باسانيد له و
فيه انهم كانوا حينئذ مائة رجل وذكر عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جرير انه صلى الله عليه وسلم
جمع في سفر وخطب على قوس وروى عبد الرزاق ايضا ان عمر بن عبد العزيز كان مبتدئا
بالسويد اعنى امارته على الحجاز فحضرت الجمعة فتهيئوا له مجلسا من البها ثم اذن بالصلاة
فخرج وخطب وصلى ركعتين وجهروا قال ان الامام يجمع حيث كان وروى البيهقي في المعرفة
من طريق جعفر بن برقان ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عدي بن عدي انظر كل قرية اهل قرار
ليسوا هم باهل غنود ينتقلون فامر عليهم امير اثم مره فليجمعهم وقال بن منذر في الاوسط
روينا عن ابن عمر انه كان يرى اهل المياه بين مكة والمدينة يجمعون فلا يصب ذلك عليهم
ثم ساقه موصولا وروى سعيد بن منصور عن ابى هريرة رضى ان عمر كتب اليهم ان جمعوا حيث
ما كنتم وحدائكم لاجمعة ولا تشريق الا في مصروف احمد كذا في تلخيص المبير في تخرير الاحاد
الرافعي الكبير للحافظ ابن حجر العسقلاني واي سند حدثنا جريح عن منصور عن طلحة بن سعد
عن عبيدة بن عبد الرحمن انه صاحب شرح وقاية آدوده قابل احتياج نه نموده شود، كه راوى اين
عبيده بن عبد الرحمن ضعيف است عبيدة بالغلو وقيل بالضم هو عبيدة بن عبد الرحمن ابو عبد الحميد
ذكره ابن حبان بالوجهين فقال روى عن يحيى بن سعيد الانصارى حديث عن حمى بن
حفص يروى الموضوعات عن الثقات ۱۳ ميزان الاعتدال ولما قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة اقام يوم الاثنين والثلثاء والاربعاء والخميس في بني عمرو بن عوف
حضرت البربريه روى عن روايت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اہل مياہ کو گھا کر جہاں بھی ٹھہرے وہاں جمع ہر صورت ادا کیا کر دے اور حدیث
لاجور الخضعیف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تلخیص المبرر میں تحریر کیا ہے۔ اور مستند روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت
نے سفر ہجرت میں محدثی مسلم بن عمرو بن عوف میں جمعہ ادا کیا اور یہ پہلا جمعہ ہے جو آپ نے ادا کیا۔

واسس مسجدہم ثم خرج من بعدہم فادراکتہ الجمعة فی بنی سالم بن عوف فصلاھا فی المسجد الذی فی بطن الوادی فكانت اول جمعة صلاھا بالمدينة اقام یوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخمیس فی بنی عمرو بن عوف ثم خرج من عندہم فادراکتہ الجمعة فی بنی سالم بن عوف فصلاھا فی المسجد الذی فی بطن الوادی وكانت اول جمعة صلاھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن ابن سیرین قال جمع اهل المدينة قبل ان یقدما النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقبل ان یُنزل سورة الجمعة فقالت الانصار ان الیہود لہم یوم یجتہون فیہ بعد سبعة وللنصارى کذلک فلتجعل یوماً لنا نذکر اللہ تعالیٰ ونشکروہ ونصلی فیہ فجعلوا یوم العروبة واجتمعوا الی اسعد بن زرارة فصلی ہم یومئذ رکعتین و ذکرہم فسموہ یوم الجمعة وانزل اللہ تعالیٰ بعد ذلك واذا نودی للصلوة من یوم الجمعة والحديث وان کان مرسلًا فلا شأ ہد حسن اخرجه البراء وود عن کعب بن مالک و صحیح ابن خزيمة وهو اول من صلی الجمعة بالمدينة قبل الهجرة اسعد بن زرارة قال الحافظ ابن حجر ولا یمنع ذلك انه صلی اللہ علیہ وسلم علہ بالوحی وهو بمكة فلم یتمكن من اقامتها ثم ولذلک جمع لهم اول ما قدم المدينة ویدل علی ذلك ما اخرجه الدارقطنی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال اذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یہاجر ولم یستطع ان یجمع مكة فکتب الی مصعب بن عمیر اما بعد فانظر الیوم الذی یجہر فیہ الیہود بالزبور فاجمعوا نساءکم وابناءکم فاذا مال النهار عن شطری عند الزوال فمقربوا الی اللہ برکعتین قال فهو اول من جمع حتی قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينة فجمع عند الزوال من الظهر انتہی ما فی المحلی شرح الموطأ للعلامة سلام اللہ من اولوا الشیخ عبد الحق محدث دہلوی وقال فی تفسیر النیشاپوری روى ان الانصار اجتمعوا الی اسعد بن زرارة وکنیتہ ابو امامة وقالوا هل یسوا نجعل لنا یوماً یجتمع فیہ فنذکر اللہ تعالیٰ ونصلی فان الیہود السبت وللنصارى الاحد فاجعلوا یوم العروبة فصلی ہم یومئذ رکعتین و ذکرہم فسموہ یوم الجمعة لاجتماعہم فیہ وانزل اللہ الیہ الجمعة فہی اول جمعة کانت فی الاسلام قبل مقدم النبی

ایک روایت میں ہے کہ کمال حضرت کے بدینے پہنچے ہے پہلے اہل مدینہ نے جو اذکار کیا اسعد بن زرارة نے ان کو جو پڑھا یا۔ آنحضرت نے مکہ میں جو اس کے نہیں پڑھا کر کے حالات اجازت نہیں دیتے تھے۔ تفسیر نیشاپوری میں ہے کہ انصار اسعد بن زرارة کے پاس جمع ہوئے اور جو اذکار کیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم واما اول الجمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي انه لما قدم المدينة
مهاجرانزل قبا في بنى عمرو بن عوف واقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس واسس مسجدا
ثم خرج يوم الجمعة عامدا للمدينة فادركته صلوة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن واديهم فخطب
فصلى الجمعة انتهى ما في النيشافوري واول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما قدم المذ
نزل قباء واقام بها الجمعة ثم دخل المدينة وصلّى الجمعة في دار لبنى سالم بن عوف انتهى ما في
البيضاوي۔ پس ایں قصہ صحیحہ مذکورہ ہو یا شد کہ مدینہ منورہ وابتداء نزول آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شوکت
وغلبہ اہل اسلام وظہور ولفا زحد و وقصاں نبو و بادجو و این جمعہ گزار دہ شد، پس حدیث لاجمۃ ولا تشریق بر تقدیر و
قرن ثبوت از قبیل احادیث و خبر واحد معارض و لیس قطعی نمی تواند شد و نہ مخصوص عام کما تقرّر فی اصول الحنفیۃ من التبع
والبرودی و مسلم الثبوت والحاکی والناور و الشاشی وغیرہ و کس پس تخصیص آیت مذکورہ بر مذہب مخالفین جائز نیست۔
چہ جائیکہ خبر واحد ثبوت نرسد، اما الحدیث الضعیف فلکذب رواہ و فسق لا یخبر بتعدد طرقہ کذا فی
خلاصة الطیبری و المسید وغیرہا من کتب الاصول پس حدیث لاجمۃ ولا تشریق بسبب کذب و فسق راوی
ضعیف شد و معہذا موقوف است بر حضرت علیؓ و الموقوف ہو مطلقا ما روى عن الصحابي من قول او فعل
متصلا كان او منقطعا و هو لیس بحجة علی الاصل کذا قال السيد جمال الدين و هو لیس بحجة کذا فی
عجم البحار۔

سید محمد نذیر حسین

فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۵۸

سوال : اگر ایک گاؤں میں دو مسجدیں ہوں تو ان میں علیحدہ علیحدہ نماز جمعہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں، یا ایک
ہی میں جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

الجواب : جائز ہے لیکن اولیٰ دیدہ ہے کہ ایک ہی مسجد میں جمعہ ادا کیا جائے تاکہ جماعت بڑھی ہو۔

سید محمد نذیر حسین

واللہ اعلم بالصواب، حررہ السید محمد عبد الحفیظ غفرلہ

(فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۵۹)

معلوم ہوا کہ آنحضرت کے مدینہ پہنچنے ہی اسلام کو غلبہ مائل نہیں ہوا تھا۔ اور نہ ہی حدود و قصاص کا اجرا کیا تھا۔ لہذا حدیث
لا جمع ولا تشریق سے استدلال بے محل ہے۔ کیونکہ یہ خبر واحد ہے اور اخبار عام و دلیل قطعی کے نہ معارض ہو سکتی ہے اور نہ مخصوص ہو سکتی
جبکہ اصول فقہ کی کتابوں میں تصریح لگائی ہے۔

سوال : اگر عیدین کے روز جمعہ پڑھا جائے تو جمعہ کی نماز درجہ معافی میں ہے یا جمعہ کی نماز عیدین کی نماز کے بعد پڑھنا ہوگا۔

جواب : یہ حدیث واقعی ہے لیکن خفیہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دیہاتیوں کے لئے ہے۔ شہریوں کے لئے جمعہ فرض ہے۔ محدثین کہتے ہیں جمعہ کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے پڑھنا جائز ہے۔ میرا بھی یہی مسلک ہے۔

تشریف : یہ بعض محدثین کا مسلک ہے۔ مگر دلائل میں کلام ہے بعض دلائل یہ ہیں :- اجتماع عیدان علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم واحد فضلی العید اذل النہار فقال یا ایہا الناس ان ہذا یوم قد اجتمع لکم ذی عیدان لمن احب ان یشہد معنا الجمعة فلیفعل ومن احب ان ینصرف فلیفعل رواہ ابو داؤد والنسائی وابن مکیۃ واحمد والحاکم من حدیث زید بن ارقمۃ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العید ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان یصلی فلیصل صحیح علی بن المدینی رواہ ابو داؤد والنسائی والحاکم من حدیث عطاء ان المزبیر فعل ذالک وانه سأل ابن عباس فقال لصاب السنۃ وقال المنذر ہذا الحدیث لا یشبث وایاس بن ابی رملۃ راویہ عن زید بن محبوب ورواہ ابو داؤد وابن ماجہ والحاکم من حدیث ابی صالح عن ابی ہریرۃ انه قال قد اجتمع فی یومکم ہذا عیدان فمن شاء اجزأہ عن الجمعة وانا مجمعون وفي اسنادہ بقیۃ رواہ عن شعبۃ عن المغیرۃ الضبی عن عبد العزیز بن رفیع عن ابی صالح وصح الدارقطنی ارسالہ لروایتہ حماد عن عبد العزیز عن ابی صالح وکذا اصح ابن حنبل ارسالہ ورواہ البیہقی من حدیث سفیان بن عیینۃ عن عبد العزیز موصلاً مقیداً باہل العوالی واسنادہ ضعیف وقع عند ابن ماجہ عن ابی صالح عن ابن عباس بدل ابی ہریرۃ وهو وہم نبہ ہو علیہ ورواہ البخاری من قول عثمان ورواہ الحاکم من قول عمر بن الخطاب انتہی ما فی التعلیل للبیہقی حاشیہ پر قول عثمان پر لکھا ہے مقید باہل العوالی یعنی اہل عوال کو دیا تھا نہ سب کو اور قول عمر پر بدرکی تصحیح لکھی ہے مگر حاکم کی روایت کو ابن منذر نے تو کہا ہے لا یشبث فیہ راوی مجهول زید بن ارقم کی روایت میں ایاس بن ابی رملہ ہے جو مجهول ہے اسی لئے ابن منذر نے اس کے بارے میں لا یشبث کہا ہے اور عطاء والی روایت میں اسباط بن نصر کو کثیر الخطایغرب لکھا ہے۔ (تقریب التہذیب) نیز اسی میں سلیمان بن مہران ائشہ مدس ہے اور روایت عن سے ہے اور عنہ مدس کا مقبول نہیں کما فی اصول الحدیث اور عطا کی روایت ابن جریر سے بھی آتی ہے۔ اور ابن جریر سے بھی مدس ہے اور روایت عن سے ہے لہذا غیر مقبول ہے ”کان یدلس ویرسل“ (تقریب التہذیب)

اور ابوہریرہ والی روایت میں بقیر بن ولید کثیر التعلیل من الضعفاء ہے۔ اور غیر الغنی بھی دس ہے اور روایت بھی عن سے ہے۔ تحدیث نہیں، نیل الاوطار میں عطا والی روایت کے بارے میں رجالہ رجال الصحیح لکھا ہے مگر اعش اور جزیج کی تدلیس اور متعنه کا جواب کچھ نہیں دیا، لہذا اعتراف من بحال رہا اور فضل ابن زبیر اور قول ابن عباس والی روایت کو نیل میں رجالہ رجال الصحیح لکھا ہے، مگر تقریب میں اس کو بخاری کی معلق روایات میں لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے صدوق رحمی بالقدر ربما وهم من السادة انتہی لفظ ربما وہم سے کثیر الوہم ثابت ہوتا ہے۔ رب للتکثیر کثیر والتقلیل قلیل اور یہ مقام بھی اسی قسم کا ہے اس لئے کہ عبداللہ بن زبیر کے وقت صحابہ موجود تھے، پھر جب ابن زبیر نے جہنم پر ٹھا بھر نکالے اور لوگوں نے تہاتہا اپنی اپنی نماز پر مٹی کھا فی روایۃ ابی داؤد اور کسی نے بھی ان کو مکان پر جا کر مطلع نہ کیا اور نہ آئینی وہ روایات کی اور انہوں نے بھی عید کی نماز پڑھ کر لوگوں کو اس امر پر مطلع نہ کیا اور پھر عصر کے وقت بھی ان سے دریافت نہ کیا حتیٰ کہ جب ابن عباس رضی اللہ عنہ طائف سے واپس آئے تب دریافت کرنے سے انہوں نے "اصاب السنۃ" کہا گویا سب کے سب صحابہ اور تابعین صد ہا بلکہ ہزاروں کی تعداد میں سب ہی بے خبر تھے صرف ابن الزبیر اور ابن عباس ہی اتنے بڑے واقعہ سے خبردار تھے۔ و ہذا من العجائب اس لئے اس مسئلہ میں محدثین کا اختلاف ہے۔ امام شافعی وجامعۃ من المحدثین اس کے خلاف ہیں، قال فی سبل السلام ذهب الشافعی وجماعۃ الی انھا (ای صلاتہ الجمعۃ) لا تقصر بخصۃ مستدین بالدلیل وجوبھا عام لجميع الایام وما ذکر من الاحادیث والاثار لا یقوی علی تخصیصھا لما فی اسانیدھا من المقال ثم قال صاحب السبل قلت حدیث زید بن ارقم قد صحح ابن خزمیۃ ولم یطعن غیرہ فیہ فهو یصلح للتخصیص انتہی اقول قد تقدم انہ ضعف ابن المنذر فقال لا یتثبت فی سندہ ایاس ابن ابی رملۃ مجهول کیف وقد نقل صاحب سبل ایضا قبلہ انفا قد ضعف الامام الشافعی وجماعۃ من المحدثین ہذا الاحادیث والاثار کمافی سانیہا من المقال انتہی فکیف یقول صاحب السبل اثم یطعن غیرہ فیہ وکیف یصلح للتخصیص کلا وحا وقد قال اللہ تعالیٰ لا تقف ما لیس للکبۃ علم ۛا وکوم ولا علم فیہ قطعاً فلا یصلح للتخصیص اور جو فتاویٰ میں کہ خفیہ کہتے ہیں یہ حکم دیہاوتیوں کے لئے ہے الخ میں کہتا ہوں یہ خفیہ ہی نہیں کہتے امام شافعی اور ایک جماعت محدثین بھی یہی کہتے ہیں اور خود صحیح بخاری میں حضرت عثمان سے یہ امر مصرح ہے۔ صحیح بخاری کتاب الاضاحی باب مالوکل من لحوم الاضاحی واما تیرہ و دہنہا میں ہے فی اثنا و حدیث فقال ابو عبد اللہ ثم شہدت مع عثمان

ابن حنفان وكان يوم الجمعة فصلی قبل الخطبة ثم خطب فقال يا ايها الناس ان هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عیدان فمن احب ان ينظر الجمعة من اهل العوالی فلينظر ومن احب ان يرجع فقد اذنت له قال ابو عبید ثم شهدت مع علی بن ابی طالب فصلی قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نماه ان تاكلوا الحوم نسككم فوق ثلاث الحدیث قال فی فتح الباری تحت هذا الحدیث قول ومن احب ان يرجع فقد اذنت له استدلل به من قال بسقوط الجمعة عن صلی العید اذا وافق العید يوم الجمعة وهو محكي عن احمد واحیى بان قوله اذنت له ليس فيه تصريح بعدم العود وايضا فظا هو الحدیث فيكونهم من اهل العوالی انهم لم يكونوا ممن تجب عليهم الجمعة لبعدهم من اهل المسجد وقد ورد في اصل المسئلة حدیث مرفوع انتهى $\frac{33}{33}$ من كتبنا هون اس سے واضح ہو گیا کہ چوں کہ یہ دن عید الاضحی کا تھا اور اہل عوالی چار چار پانچ پانچ میل سے آئے آٹھ آٹھ میل تک مدینہ منورہ آتے تھے اور جمعہ کی نماز بوقت ظہر مدینہ میں پڑھ کر آئے آٹھ میل تک جا کر قربانی کرنا اور پھر بھرتی مسنون قربانی کے گوشت سے کھانا کھانا بہت ہی تکلیف دہ تھا اس لئے حضرت عثمان نے لوگوں کو اجازت دی کہ تم جاؤ جا کر قربانی کر کے نماز پڑھنا جیسے جمعہ کی نماز بھی بارہا وہیں پڑھا کرتے ہو پڑھنا اور بیچ وقتہ جہالت بھی تو ہمیشہ وہیں کرتے تھے۔

صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی سے مروی ہے کہ ہم لوگ عوالی مدینہ سے مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس باری باری جایا کرتے تھے جمعہ ہوا دیے ہی اخبار دہی کے معلوم کرنے کے لئے روزانہ نہیں جایا کرتے تھے۔ باب التناوب فی العلم الخ عن عمر قال کنت انا وجولائی من الانصار فی بنی امیہ بن زید وہی من عوالی المدینة وکننا تتناوب النزول علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو ینزل یوماً وانزل یوماً فاذا نزلت جئنا بخبر ذالک الیوم من الوحی وغیرھا واذ انزل فعل مثل ذلك الحدیث $\frac{33}{33}$ وایضاً فی $\frac{33}{33}$ و $\frac{33}{33}$

پس ثابت ہوا کہ چوں کہ اہل عوالی سب ہی ہر جمعہ کو نہیں آیا کرتے تھے بعض آتے اور بعض اپنی اپنی بستیوں میں بیچ وقتہ نماز اور جمعہ پڑھتے تھے۔ پس انہیں کو آپ نے حکم دیا تھا کہ جاؤ قربانی میں بہت تاخیر ہو جائے گی تم اپنے گھروں میں اپنی بستیوں میں جمعہ پڑھنا اور ہم یہاں پڑھیں گے اور روایات مذکورہ بالا مرفوعہ اگر صحیح تسلیم کی جائیں تو ان کا مطلب بھی یہی ہو گا پس اسقاط جمعہ غلط اور فریضیت پہلے ہی اولہ قطعہ سے ثابت ہے پھر وہ ایسے مشکوک دلیل سے کیے ساقط ہو سکتا ہے ہرگز نہیں۔ لعل فیہ کفایت لمن لا دایة

واللہ یشہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ (البوسعدی محمد شرف الدین دہلوی کان اللہ لہ) فتاویٰ ثنائیہ جلد ۵۹۱

سوال : نماز جمعہ کے لئے خطیب دوسرا ہو سکتا ہے اور امام دوسرا۔

جواب : خطیب صاحب کو نماز جمعہ پڑھاتے ہیں کوئی عذر ہو تو دوسرا شخص اس کی اجازت سے نماز پڑھا سکتا ہے۔ حکم قرآن مجید لا یكلف الله نفسا الا وسعها۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۹۶

سوال : جمعہ کے لئے امام خطیب پر کھڑا ہو تو سنتیں پڑھنی چاہئیں یا نہیں ؟

جواب : حدیث شریف میں آیا ہے جب تم خطبے کی حالت میں آؤ تو دو رکعت نماز پڑھ لیا کرو۔ (صحیح مسلم) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۸۵

سوال : دیہات کی مساجد میں نماز جمعہ ہونی چاہیے یا نہیں الخ

جواب : حنفی مذہب میں منع ہے حدیث کی رو سے جائز ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۸۶

سوال : آلہ آواز جس کو انگریزی میں لائوڈ سپیکر کہتے ہیں دعوٰ اور خطبے میں استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : لائوڈ سپیکر رکھنا جائز ہے وہ انسانی آواز سے جو بلند ہوا کرتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ علماء کرام ! امور مندرجہ ذیل کی اباحت و حجاز یا حرمت کے متعلق تشریح فرمادیں

مسائل کے بارے میں علمائے دین کا اگر کوئی فیصلہ ہو تو وہ بھی تحریر فرمادیں۔ جوابات مختصر نمبر وار ہوں۔

بینوا تو جروا۔ ماموجودہ دور کی ایجادات (جن کے استعمال سے امکان اسلام کی ادائیگی میں خلل کا اندیشہ نہ ہو)

سے فائدہ اٹھانا کیسا ہے ؟

۱۔ بدعت اور سنت میں کیا فرق ہے اگر زمانہ نبوی کے بعد کی ہر نئی چیز یا نیا کام بدعت ہے تو مسلمانوں کو عہد

نبوی کے بعد کی اشیا کا استعمال کیسا ہے اور ہر چیز میں اصل اباحت ہے اس کی وضاحت فرمائیں۔

۲۔ مسلمانوں کو زمانہ نبوی سے مختلف زبان، لباس، خوراک ذرائع تجارت و طریقہ معاشرت اختیار کرنے کے

جواز پر کیا دلیل ہے ؟

۳۔ دیگر قومیں اپنے خیالات و عقائد و مذاہب کی اشاعت کے لئے لائوڈ سپیکر استعمال کرتی ہیں تاکہ ان کی آواز

سے ممانعت کی گئی خطبے میں قرآن اور حدیث کے عقائد سے دیہات آندہ شہر سب مادی ہیں جیسا کہ شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل صاحب

دو ترک زیادہ سے زیادہ لوگوں کے کانوں میں پہنچ سکے اور کچھ عرصہ سے مسلمان بھی اپنے مذہبی جلسوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اگر اسے جمعہ وعیدین کے خطبات میں بھی استعمال کیا جائے تاکہ خطبوں کی افادیت وسیع تر ہو سکے تو کیا یہ ناجائز ہے؟ اور کیا لوگوں کا ایسے جلسوں میں جانا بند کر دیا جائے جہاں علماء کے وعظ کے لئے لاؤڈ سپیکر لگا ہوا ہو۔

جواب : متجانب مولانا مولوی محمد اسماعیل صاحب مدس و خطیب جامع مسجد اہل حدیث گوجرانوالہ الجواب وابانہ التوفیق :-۔۔۔ ایجابات سے استفادہ بلا کراہت درست ہے۔ ریل۔ سیارہ۔ تار۔ ٹیلیفون لاؤڈ سپیکر وغیرہ اسی نوعیت کی اشیاء میں ہیں۔ جہاں تک اسلام اور دین کی اشاعت میں استفادہ ممکن ہو ان کا استعمال بلا تکثیر درست ہے۔

۲۔ سنت اور بدعت میں فرق ایک مبسوط بحث ہے جس کے لئے شاطبی کی الاعتصام اور سید اسماعیل شہید کے رسالہ متعلق احکام تبہیز و تکفین کی طرف رجوع فرمائیں۔ مختصر آتنا سمجھ لیجئے کہ بدعت کا تصور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد الحدیث یعنی جو شخص امور دین میں اضافہ کرے اور دین کی منتقین مقداروں پر اضافہ کرے اسے بدعت فرمایا گیا ہے۔ ایجابات حالیہ عن راسہادین ہی نہیں۔ اس لئے ان سے استفادہ قطعاً بدعت کی تعریف میں نہیں آسکتا بلکہ ان کا تعلق اہم اعلم بامور دنیا کم سے ہے۔ یہ دنیوی چیزیں ہم ملتے فادہ دینی امور میں استعمال کر سکتے ہیں۔ سامان حرب میں دنیا بدل چکی ہے آج پرانے ہتھیاروں سے لڑنا اپنی موت کے محضر پر تصدیق کے مرادف ہے۔

۳۔ زبان، لباس، خوراک، طریقہ تجارت میں اسلام کی اسی ہدایات کو پیش نظر رکھ کر ساری چیزیں استعمال ہو سکتی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کل والبس ما شئت ما اخطاتک انتان سرف و محیۃ (بخاری) کبر و اسراف سے بچتے ہوئے ہر چیز استعمال فرما سکتے ہیں۔ الحلال بین والحرام بین وسکت عن اشیاء من غیر نسیان۔ البتہ طریقہ معاشرت ایک عام لفظ ہے معلوم نہیں آپ کی کیا مراد ہے ہندوستان کے موجودہ حالات کے پیش نظر اس سے مراد ہندو نہ بورد بکاش ہے تو یہ درست نہیں۔ اوضاع و اطوار میں دینی اوضاع کی پابندی ضروری ہے۔ دوسرے اوضاع کی طرف رجحان ذہنی شکست کی دلیل ہے۔

۴۔ لاؤڈ اسپیکر کا استعمال تقاریر اور خطبوں میں یقیناً درست ہے۔ ہم لوگ تو یہاں نمازیں اسے استعمال کرتے ہیں۔ بظاہر اس کے خلاف موبہم خطرات کے علاوہ کوئی شرعی دلیل میری نظر سے نہیں گزری۔ سنا ہے بعض علمائے دیوبند نے نمازیں استعمال کی مخالفت کی ہے۔ میری نظر سے ان کے دلائل نہیں گزرے۔ والسلام

محمد اسماعیل مدلس و خطیب جامع مسجد اہل حدیث گوہرانوالہ

جواب از مولانا عبد الجبار صاحب کھنڈیلوی جے پوری شیخ الحدیث مدد احمدیہ سلفیہ لہر اہل سرائے درجہ یکم
الجواب ۱۔ موجودہ دور کی ایجادات جن کا شرعاً استعمال کرنا درست نہ ہو وہ استعمال کر سکتے ہیں لقولہ تعالیٰ هُوَ الَّذِي خَلَقَ
لَكُمْ مَنَافِيَ الْأَرْضِ جَمِيعًا ۖ إِنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْكُمْ ۖ وَإِنَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ أَعْيُنًا تُرْجِعُ إِلَيْكُمْ ۚ وَإِنَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ أَعْيُنًا تُرْجِعُ إِلَيْكُمْ ۚ
آیت میں فرماتا ہے وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ ۝۱۰۱ یعنی اللہ تعالیٰ وہ وہ سواریاں اور چیزیں پیدا کرے گا جن کا تم
کو علم نہیں ہے۔ اس آیت میں آئندہ کی ایجادات موٹر، ہوائی جہاز، ٹینک، ریڈیو وغیرہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔
۲۔ بدعت وہ عمل ہے جو دین میں ثواب سمجھ کر کیا جائے۔ ہر نئی ایجادات بدعت نہیں۔ لقولہ علیہ السلام من أحدث
فی أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد الحدیث رواہ البخاری۔ یعنی بدعت وہ امر ہے جو ہمارے دین میں نیا نکالا
جائے جیسے بدعت عید میلاد و بدعات محرم و بدعت تقلید وغیرہ اور سنت وہ کام ہے جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے قولاً و عملاً کیا ہو اور اس کو امت کے لئے دین قرار دیا ہو۔ اور آپ کا اسوہ حسنہ ہو۔ لہذا مطلق نئی چیز بعد
نبوت بدعت نہیں۔

۳۔ ہر ایک لباس خوراک و ذرائع تجارت و طریقہ معاشرت جو شرعاً منع نہ ہوں اور ان سے تشبہ بکفار لازم نہ ملے درست ہے۔ لقولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْبَسُوا عَلَىٰ تَوَاصِيهِمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا** **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُغْضِبِينَ**۔ یعنی اے ایمان والو جو پاکیزہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی حلال کر وہ ہیں ان کو اپنے پر خیر امت کرو۔ اور حکم خدا سے تجاوز نہ کرو واللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔ دوسری آیت میں فرماتا ہے، **كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا**۔ (الایۃ اسلام کسی ہیئت لباس و خوراک و ذرائع تجارت و طریقہ معاشرت ملکی سے نہیں روکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ شرعاً کسی صورت ممانعت خاص کے تحت نہ ہو، اسلام نے کسی خاص ہیئت لباس و خوراک خصوصی و ذرائع تجارت و طریقہ معاشرت کو محدود و معین نہیں کیا ہے۔ ہاں تشبہ بالکفار والہذاں و اسباب وغیرہ سے منع کیا ہے۔ اس کا خیال ہے۔

۱۔ لاؤڈ سپیکر کو امتدادِ صوت کے لئے استعمال کر سکتے ہیں شرعاً کوئی ممانعت نہیں ہے۔ جس جلسہ و عط میں لاؤڈ سپیکر لگایا ہو اس میں شرکت کر سکتے ہیں کوئی وجہ ممانعت کی نہیں ہے۔ بیت اللہ میں بھی بفتوے علماء لاؤڈ سپیکر کے ذریعہ نماز و خطبہ ہوتا ہے۔ لاؤڈ سپیکر سے مقصود صرف آواز خطیب و واعظ پہنچانا ہے۔ یہ کوئی بے جا نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتابہ ابو عبد الجبار الکندھوی البغیضی المدنی بلالعلوم الاحمیتہ السلفیہ لہر یا سرائے بدر بنجہ۔
سوال : لاؤ سپیکر پر خطبہ دینا اور امام کا قرأت نماز ادا کرنا جائز ہے یا ناجائز نیز اگر ایسا کرے تو اس کی اور عبادت کی نماز ہو سکتی ہے یا نہ؟ (عبدالحق سری نگر)

جواب : نیک نیتی سے جائز ہے۔ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ۔
شرفیہ : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سب سے بڑا اجتماع حجۃ الوداع کا تھا اس میں آپ نے عید کے دن خطبہ فرمایا۔ تو آپ تقریر فرماتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کے تہ جمان اور مبلغ تھے۔ عن راغب بن عمرو والمذنی قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الناس بمنی حین ارتفع الضحی علی بعلہ شہباء وعلی رضی اللہ عنہ یحبر الناس بینہ قائم وقاعد انتہی سنن ابی داؤد ۲۴۷ وقال فی التقیع رجالہ موثقون واخرجه ایضاً النسائی ۱۳۸ سنت تویہ تھی مگر چوں کہ آج کل جدید لئذیک بلالعموم البسوی ہے اور بعض اصحاب نے بدل سے اباحت فرمائی ہے خیر سنت نہ سہی اباحت ہی سہی مگر یہ امام کو نماز میں جائز نہیں اس لئے کہ خطبہ میں تو مقصود اسماعیل سامعین ہے یعنی سب کو سنا مقصود ہے اور نماز میں قرأت یا تکبیر میں بعض کا اسماعیل کافی ہے۔ اس لئے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضور کی علالت کے وقت آپ امام تھے اور صدیق اکبر تکبیر تھے کیوں کہ آپ کی آواز پست تھی، تکبیر بھی سب کو نہ سنی جاتی تھی اور حجۃ الوداع میں تکبیر کا ثبوت نہیں، ثابت ہوا کہ امام کی قرأت و تکبیر کا سب کو سنا ضروری نہیں لہذا بلا ضرورت ایک چیز کو مقصود بنانا نماز میں لاؤ سپیکر لگانا تشریع جدید ہے۔ نیز آگے چل کر خطبہ جدید ہے کہ لوگ مقتدی اور امام اپنے اپنے گھروں میں اس کی اقتداء کر کے مساجد کو محفل کرویں اور نماز کھیل بن جائے۔ (ابوسعید شرف الدین دہلوی)

لاؤ سپیکر کے جواز پر علمائے کرام کا عام طور پر اتفاق ہو چکا ہے، عدم جواز کے قائلین اس کا ثبوت نہیں دے سکے اور نہ ہی اس کے عدم جواز پر مخالفت پر کوئی دلیل ملتی ہے۔ (مفتی محمد سعید رحمانی پنجاب پاکستان ۱۹۹۵ء ص ۲۴)

فتاویٰ تنائیہ جلد اول ص ۵۹۰

سوال : ایک شخص جمعہ کے روز گھر سے مسجد میں آتے ہی چار رکعت صلوٰۃ التیس پڑھتا ہے اور دو رکعت سنت کو جمعہ سے پہلے نہیں پڑھتا آیا اس کو دو رکعت سنت پڑھنا ضروری ہے یا صلوٰۃ التیس؟
جواب : صلوٰۃ التیس کا ثبوت کسی صحیح حدیث سے نہیں اور دو گنا مسجد کا ثبوت صحیح روایت سے ہے یہاں تک کہ خطبہ کی حالت میں بھی پڑھ لینے کا حکم ہے۔ (فتاویٰ تنائیہ جلد اول ص ۵۹۱)

سوال : دیہات میں جمعہ پڑھنا جائز ہے کہ نہیں؟ (شیر علی)

جواب : جمعہ دیہات میں وجوباً و فرضاً پڑھنا چاہیے۔ اس لئے کہ اولہ سمعیت وجوب جمعہ عام ہیں جیسے قولہ علیہ السلام الحجۃ واجب علی کل محتلم الحدیث رواہ البوداؤد والنسائی شرط جمعہ بن سے دیہات کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے ثابت نہیں ہیں۔

تشریف : جمعہ اہل دیہات پر بھی فرض ہے اس لئے کہ آیت شریفہ یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة الایۃ میں شہری اور دیہاتی سب ہی شامل ہیں ایسے ہی حدیث نبوی لینیہم بن اقوام عن ودعہم للجمعات اولیٰ یؤمنن اللہ علی قلوبہم الحدیث (صحیح مسلم) اس میں سب لوگ شامل ہیں، دیہاتی بھی شہری بھی سوائے عورت بچے مرعین غلام کے سب پر جمعہ واجب یعنی فرض ہے۔ البوداؤد، مشکوٰۃ ص ۱۲ ج ۱، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ اور مدینہ کے درمیان ایک بستی دگاؤں میں جمعہ پڑھا۔ (سنن بیہقی وابن سعد) ایک مرسلی میں ہے جمعہ فی سفرو خطب (مصنف عبد الرزاق) اور جوائی میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا تھا بلکہ آپ کے زمانہ میں صحابہ نے پڑھا تھا۔ (صحیح بخاری ص ۱۲ ج ۱)

حضرت عمرؓ نے عمال کو خط لکھا ان جَعْتُمْ وَاَحْبَبْتُ مَا كُنْتُمْ اخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ اسہتی روایات مذکورہ ملاحظہ ہوں۔ (التلخیص الحمیر ص ۱۳۲ جلد اول و ص ۱۳۳) البوسید شرف الدین دہلوی (فتاویٰ شنائیہ جلد اول ص ۶۱)

سوال : حالت خطبہ میں بوجہ گرمی کے چمکا کر لینا جائز ہے یا نہیں؟ زید کا خیال ہے ایسا کرنا آداب مجلس کے خلاف ہے۔

جواب : ایک حدیث میں آیا ہے بعض صحابہ گرمی میں مٹھی میں مٹی بھر لیتے اور سجدہ کرتے وقت ماتھے کے نیچے رکھ لیتے تاکہ ماتھے کو آرام پہنچے، اس حدیث سے اگر اسنباط کیا جائے تو پیچھے سے آرام حاصل کرنا جائز معلوم ہوتا ہے۔ اس مسئلہ میں کتب خانہ مولانا شمس الحق صاحب ڈیوانوی کے پاس جب میں مظہر ہوا تھا کچھ آثار صحابیہ تابعین میں نے قلمی کتابوں سے نقل کئے تھے جو اس وقت موجود تھیں۔ وہی کتب میں رہ گئے ان سے جواز ثابت ہوتا تھا۔ واللہ اعلم البوسید شرف الدین دہلوی (فتاویٰ شنائیہ جلد اول ص ۶۱)

سوال : جمعہ میں ایک شخص خطبہ پڑھائے اور دوسرا شخص نماز پڑھا دے (اور ایسا کبھی کبھی کرتے ہیں) تو ایسا کر سکتے ہیں اس کے ثبوت میں کوئی صحیح حدیث ہے اگر نہیں ہے تو ایسا کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

جواب : ضرورت ہو تو جائز ہے، منع پر کوئی دلیل نہیں نہ اس کی مثال ملتی ہے اس لئے معفو عنہ ہے۔
(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۶۹)

سوال خطبہ میں بزبان لوسی وعظ کہنے کی اجازت ہے یا نہیں؟
جواب : ہے حضور علیہ السلام خطبہ میں وعظ و نصیحت فرماتے تھے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۶۹)

خطبہ جمعہ بحواب ”حمایت اسلام“ لاہور

اخبار حمایت اسلام لاہور میں ایک سوال چھپا تھا۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ علماء کرام توجہ فرمائیں۔
”حمایت اسلام“ کے کسی صفحہ پر یہ عنوان تھا ”خطاب ترک زبان میں“ یہ خبر درج ہے کہ قسطنطنیہ کے پانچ
علماء کی ایک جمعیت نے بزبان ترک عیدین اجماع کے ۵۸ خطبے تیار کئے ہیں جن کو آئندہ خطبہ مساجد میں پڑھیں گے
ان خطبات عالیات میں آیات و احادیث حمد و شکر کے بعد مسلمانوں کو شرعی احکام کی بنا پر اس امر کا جوش دلائیگا
کہ وہ ہوائی کمیٹی یتیم خانوں، شہداء کے بچوں، جمعیت حمایت اطفال، اور جمعیت ہلال احمد وغیرہ نیک کاموں کی
طرف متوجہ ہوں، کہا جاتا ہے کہ وزیر دنیا کی منظور کی بعد عنقریب ہی سرکاری فرمان جاری کر دیئے جائیں گے
کہ تمام قلمروں کے ترکہ میں متذکرہ خطبے پڑھے جائیں۔ اس خبر سے دو باتیں واضح ہوتی ہیں۔ (۱) علماء ترکیہ کے نزدیک
خطبوں کا اس زبان میں ہونا لازمی اور لازمی ہے جس کو سامعین سمجھ سکیں۔ (۲) خطبات میں ضروریات کا بیان
ضروری جزو ہے۔ ہم اپنے علمائے کرام کی خدمت اقدس میں بعد آداب و نیا نہ گزارش کرتے ہیں کہ وہ اس امر
پر غور فرمائیں کہ وہ ان دونوں باتوں میں سے ایک یا دونوں ہی اپنے ملک میں رائج کر سکتے ہیں یا نہیں یہ خیال ہے
کہ یہاں خطبہ اردو زبان میں ہونا چاہیے یا عربی میں۔ اس کا تعلق عالموں سے ہے۔ ظاہر ہے کہ انسان مادری زبان میں
زیادہ سہولت سے سمجھ سکتا ہے۔ معاملہ بالکل صاف ہے۔ ہمارے دینی پیشوا اگر تھوڑی سی توجہ مبذول فرمائیں
تو وہ چند منٹوں میں ایسے خطبات تیار فرما سکتے ہیں جو قوم کو موجودہ مشکلات کے حل اور ضروریات کی تکمیل پر
راغب وائل کر سکتے ہیں۔ امید ہے کہ دیگر علماء کرام بالعموم اور جمعیت علماء ربانہ بالخصوص ہماری عاجزانہ اور عامیہ
درخواست کو اپنی توجہ مبارکہ سے مشرف فرمائیں۔ (حمایت اسلام ۱۳ جنوری ۱۹۳۷ء ص ۵)

احادیث: مسلمانوں کی خوش قسمتی سے خطبہ کے متعلق بھی اختلاف پیدا ہو چکا ہے کہ اس میں ایسی زبان میں وعظ کرنا جائز ہے یا نہیں، حلال کہ خطیب کی ہیت کو قبلہ کی طرف پیٹھا اور سامعین کی طرف منہ، ہاتھ میں عصا سر و قد کھڑے ہو کر ایہا الناس ایہا الناس کہتا۔ اس پر شریعت کا یہ حکم کہ ناشائستہ خطبہ میں خاموش رہ کر سنتے رہو، جو بولے وہ سخت گناہگار ہوگا۔ قطع نظر اور دلیل کے یہ صحت کذائی ہی بتا رہی ہے کہ خطیب کا خطبہ بغیر من قہم ہے۔ اس شہادت اور قرینہ حالیہ کے بعد ہم اسوۂ حسنہ و سنت نبویہ پر نظر کرتے ہیں تو وہاں ایک عجیب طبع خطبہ کا پاتے ہیں۔ حدیث صحیح میں واروہے کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان یقرآن القرآن و ینذک الناس (مشکوٰۃ باب الخطبہ) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو خطبے ہوتے تھے ان میں آپ قرآن شریف پڑھتے اور لوگوں کو وعظ فرماتے تھے۔

یہ حدیث اپنا مضمون بتانے میں صاف اور صحیح ہے جو کسی مزید تشریح کی محتاج نہیں۔ صاف الفاظ سے سمجھ میں آتا ہے کہ خطبہ میں حضور علیہ السلام قرآن مجید پڑھ کر وعظ فرماتے تھے۔

یہ تو ہر ایک واقف اور ماہر قرآن پر واضح ہے کہ قرآن مجید میں ہر ضرورت کو پورا کرنے اور ہر مرض کی دوا بتائی گئی ہے۔ پس خطیب کو چاہیے جیسا مومن اور جیسی ضرورت ہو اسی کے مطابق قرآن مجید سے حکمت کی آیات پڑھ کر خطبہ میں وعظ فرمادیں۔ چنانچہ اہل حدیث کی مساجد میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ بہت سے علماء کرام نے سال بھر کے خطبے بھی بنائے ہیں لیکن جن خطیبوں نے قرآن شریف با معنی پڑھا ہوا ان کو کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ماقصہ سکندر و دارا بخوانہ ایم : از ماہجہ حکایت مہر و وفا میرسن ایڈیٹر صاحب ”حمایت اسلام“ سے امید ہے کہ اس جواب کو اپنے پرچہ میں نقل کریں گے۔ ۲۳/۱۳۳۵ھ

مذکرہ علمیہ بابت ترجمہ خطبہ از مولانا حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری

مذکرہ علمیہ بابت مسئلہ وعظ جمعہ منہج الحمدیت ۱۵۱ جلد ۹ مورخہ ۵ صفر ۱۳۳۵ھ۔ اس مسئلہ میں جہاں تک مجھے معلوم ہے، یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ جمعہ میں قرآن مجید پڑھتے اور تذکرہ فرماتے یعنی وعظ کہتے۔ جابر بن سمیرہ سے صحیح مسلم میں مروی ہے کانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان یجلس بینہما یقرآن القرآن و ینذک الناس۔ الحدیث اور میری نظر سے یہ کہیں نہیں گزرا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ کے بعد وعظ کہتے اور لوگوں کو اس کے لئے ٹھہراتے اور صیغہ امر آیت کریمہ **فَاذْكُفِّرْ الصَّلَاةَ فَانْتَشِرُوا** میں ویسا ہی

ہے جیسا کہ آیت کریمہ فاذا احللتکم فاصطادوا میں ہے یعنی اباحت کئے لئے، وجوب کے لئے نہیں ہے، پس بعد نماز جمعہ ہر شخص کو مباح ہے کہ چلا جائے یا ٹھہرا رہے نہ چلا جائے یا ہی واجب نہ ٹھہر جائے یا ہی واجب اور نہ کوئی ان میں سے ممنوع۔ وعظ و تذکرہ بعد نماز جمعہ کا وہی حکم ہے جو اور وقتوں کا ہے تو جس طرح اور وقتوں میں وعظ و تذکرہ جائز ہے اسی طرح بعد نماز جمعہ بھی جائز ہے۔ تو اگر کوئی شخص بعد نماز جمعہ بعض جواز کے خیال سے وعظ کہے اور دوسرے لوگ وعظ سننے کے لئے ٹھہر جائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن جو شخص اس وعظ میں شامل نہ ہو اور بعد نماز جمعہ چلا جاوے اس کو زجر کرنا البتہ بے وجہ اور ناجائز ہے۔ واللہ اعلم۔ کتبہ محمد عبداللہ ازہلی فتاویٰ ثنائیہ جلد ۲۲

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس امر میں کہ خطبہ جمعہ وغیرہ میں واسطے سمجھانے عربی نہ جاننے والوں کے خطبہ عربی کا اردو پنجابی یا فارسی میں حسب حاجت ترجمہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: اقول وبالله تعالیٰ ماہران شریعت پر غنی نہیں کہ خطبہ لغت عربیہ میں وعظ و نصیحت کو کہتے ہیں جیسا کہ عبارات کتب لغت سے ظاہر ہے۔ الخطب والمخاطبة والمخاطب والمرجعة فی الکلام و

منہ الخطبة والمخطبة لكن الخطبة تختص بالموعظة والمخطبة للطلب المرأة انتهى ما فی مفردات القرآن للامام راغب بن الحسین مختصر الخطبة بالضم، کلام کہ درست است خداوند نعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و مغلط خلق باشد و شریعہ انتہی مافی منتہی اللرب الوعظ والموعظة هو مقترون بنحو ذیف وقال الخلیل وهو التذکیر بالتخیر فیما یرق بہ القلب قال اللہ عزوجل یعظکم لعکم تذکرون وقال قد جاء تکم موعظة من ربکم الی اخرها فی مفردات القرآن۔ پس یہ بات ثابت ہوئی کہ خطبہ وعظ کو کہتے ہیں اور عرض و غایت درس و وعظ قرآن مجید و حدیث شریف سے یہ ہے کہ سامعین وعظ سن کر اس سے پسندیدہ و عبرت گیر ہوں اور مطلب و معنی آیت و ما انزلنا علیک الکتاب الا لتبین لہم الذی اختلفوا فیہ ومعنی الیہ وانزلنا لک الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور وغیرہا کے اسی پر وال ہیں کہ سامعین غیر عربی وان کو بدون سمجھانے معنی اور واقعہ کرانے اس کے عبارت درس و وعظ سے کچھ حاصل نہیں اسی لحاظ سے خدا نے تعالیٰ نے فرمایا وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیسبیلہم الایۃ و بیان متلزم تفہیم و تفہیم کو ہے اور بغیر قصد تفہیم و تفہیم کے درس و وعظ معرکے عن المقصود ہوگا۔ کمالا یخفی علی المتامل اما بالنسبۃ الی عامۃ الخلق فهو انہ تعالیٰ ذکرانہ ما بحت رسولاً الی قومہ الا بلسان اولئک القوم فانہ متی کان الامر کذلک کان فہمہم لا سرار تلک التریفۃ

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مع القدرة علی العربیۃ عند خلاف لہما الا عند شرطہا حیث عند العجز انتہی ما فی الشامی قولہ و شرطاً
عجزہ للمعتمد قولہ ای الامام ابی حنیفۃ انتہی ما فی الطحطاوی اور ہر گاہ کہ ذکر رسامی ترجمہ کا واسطہ غیر عربی زبان
کے ہوا تو پھر اگلے پچھلے سے ہم کو باک نہیں۔ تہذا امة قد دخلت لہما ما کسبت و لکم ما کسبتہ و لا تسئلون عما کانوا
یحصلون۔ واللہ اعلم و هو الموفق للصواب فلیقتبروا و اولوا النہی و الالباب۔

سید محمد زید حسین سید عبدالسلام سید محمد الرحمن ہذا الجواب صواب لاسیما فیہ و اما
احتجاج المناہیین الجواز بانہ لم یقل الیناعن احد من السلف انہ ترجم بلسان الاعاجم فمقصود بانہ
لا یلزم من عدم النقل عدم الثبوت علی ان ما رواہ مسلم عن جابر بن سمرہ من انہ كانت للنبی صلعم
خطبتان یجلس بینہما یقران القرآن و یدکر الناس و فی روایۃ یعظمہم صریح فی الجواز فان اثر الوعظ و
التذکیر فی بلاد العجم لا یمکن حصولہ الا بالترجمۃ۔ عبد التواب
چونکہ خطیبین شامع کی طرف سے کوئی تعین کلمات کی وارد نہیں ہوئی بلکہ فقط حمد و ثناء پر مابہ اور تذکیر
بالقرآن اور امر بالمعروف و نہی عنکر عوام اہل ہند کو بغیر ترجمہ کے ممکن نہیں اس لئے بموجب دلائل قوت سے
بالا خطیبین ترجمہ قرآن کا کرنا اور وعظ کہنا اور امر بالمعروف و نہی عنکر زبان ہندی میں جائز ہے۔ فقط حررہ محمد نعمۃ اللہ
الصبر بالرحمۃ و الفضل الملوید خادم شریعت رسول الاداب ابو محمد عبد الوہاب

مقصود ثنائی کا شریعت خطبہ سے صرف پندرہ وعظت ہی ہے پس جب خطبہ اس مقصود سے خالی ہوگا، تو
حقیقت میں وہ خطبہ ہی نہیں یوں ہی برائے نام بطور رسم سمجھا جائے گا، بیشک خطیبین وعظ جس زبان میں حاجت پوری
کر سکتے ہیں کریں۔ جو لوگ خطبہ میں وعظ بن زبان عجمی کرنے کے باوجود دعائی شہیدہ کے منع کرتے ہیں وہ مقصود خطبہ سمجھنے
سے بے خبر ہیں۔ فقط حررہ محمد ابراہیم بن مولوی احمد ساکن جزیرہ جہان۔ جواب بہت ہی صحیح ہے۔ عبدالحق بن عبدالحق
جواب: خطبہ حمد کا ہونا وہ کسی اور محل کا مقصود صرف وعظ و تذکیر ہے۔ پس اگر یہ وعظ تذکیر صرف عربی عبارت
سے ہو سکے اور اس کو اکثر مخاطبین و حاضرین مجلس سمجھیں تو عربی پر اکتفا کرنا اولیٰ ہے۔ اور اگر اکثر مخاطب عربی
نہ سمجھیں تو اس کا ترجمہ ہندی میں اور دوسری زبانوں میں جو مخاطب سمجھیں ضروری ہے۔ صحیح مسلم میں جابر بن سمرہ
سے روایت ہے کہ كانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان یجلس بینہما یقران القرآن و یدکر الناس
نوی نے شرح مسلم میں لکھا ہے۔ فیہ دلیل للشافعی فی انہ یشترط للخطبة الوعظ و القراءة جو لوگ ہندیوں
میں عربی نہ سمجھتے ہوں، صرف عربی خطبہ کو اکتفا کرنے کو واجب جانتے ہوں اور ترجمہ کرنے کو ناجائز کہتے ہیں، وہ

خطبہ کی حقیقت سے ناواقف ہیں۔ اور مقصود شرع سے بے خبر ہیں۔ اس باب میں ایک مفصل اشاعت السنۃ شائع ہوگا۔ اس لئے اس مقام میں زیادہ تفصیل نہیں ہوئی۔
(ابوسعید محمد حسین)

ان الحكم الا الله اگر کوئی شخص اس طور پر خطبہ پڑھے کہ اس میں عبارات عربی مثل آیات قرآنی اور احادیث اور ادعیہ نادرہ کچھ نہیں ہوں تو یہ صورت جائز نہیں ہے۔ اور اگر ایسا نہ کرے بلکہ عبارات عربیہ کو بھی پڑھے۔ اور اس کے بعد اس کا ترجمہ کر دے تاکہ عوام الناس کو اس سے فائدہ پہنچے یہ صورت جواز کی ہے۔ صحیح مسلم میں ہے۔
كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر للناس. جب تک ترجمہ نہیں کیا جائے گا۔ تو عوام الناس کیوں کر سمجھیں گے اور تذکرہ کا اختصار بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس مقام میں کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے۔ لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة کافی و دانی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ حرره ابو الطیب محمد المدعو بشمس الحق العظیم آبادی عفی عنہ
ابو الطیب محمد شمس الحق محمد اشرف عفی عنہ ابو عبد اللہ محمد ادریس

تشریفہ: خطبہ جمعہ کا مقصد حاضرین نمازیوں کی زبان میں ان کو اللہ و رسول کی باتیں قرآن پاک و احادیث صحیحہ سے سنانا ہے جس پر یہ حدیث وال ہے۔ عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر للناس رواه مسلم مشكوة ص ۱۳ ج ۱۱ اور یہ بدیہی امر ہے کہ تذکرہ بلا تفہیم سامعین نہیں ہو سکتی اس لئے جو لوگ عربی زبان سے ناواقف ہیں عربی سے ان کی تفہیم کا حق ادا کرنا ناممکن ہے جب تک آیات قرآنی کا مطلب خود ان کی زبان میں ان کو نہ سمجھایا جائے لہذا ایسا خطبہ جس کو سامعین سمجھ ہی نہ سکیں فضول ہے اور خلاف شرع بھی کیوں کہ شائع علیہ السلام کا جو مقصد عظیم ہے وہ فوت ہو جاتا ہے۔ لہذا ایسی زبان میں سمجھانا لازم ہے اور خلافت اس کا باطل۔ ابوسعید شرف الدین دہلوی (فتاویٰ شنائے جلد اول ۴۲۸)

سوال: ظہر احتیاطی کیا ہے وہ کب پڑھنی چاہیے؟

جواب: ظہر احتیاطی یہ ہے کہ جمعہ کے دو گانہ کے بعد چار رکعتیں اس نیت سے پڑھتے ہیں کہ جمعہ اگر جائز نہ ہو تو یہ چار رکعتیں ظہر کی ہو جائیں یہ بدعت ہے اس کا ثبوت قرآن و حدیث سے نہیں، فقہ کی معتبر کتاب و فقہاء میں منہ لکھا ہے۔ (نوٹ) ۱۳ مارچ ۱۹۲۵ء کے اجماع حدیث میں حضرت مرحوم کے اس فتوے پر مولانا محمد شفیع صاحب نے ایک دلیل تعاقب فرمایا اور آیات قرآنیہ کی روشنی میں اس پر عالمانہ تنقید فرمائی ہے۔ حضرت مرحوم نے مولانا

محمد شفیع صاحب کے تعاقب پر جو فاضلانہ نوٹ دیئے وہ درج ذیل ہے۔

اتباع نبی ہر طرح سے فرض ہے اس میں کوئی کلام نہیں مرا تب احکام کا لحاظ بھی اتباع میں داخل ہے کیا مسواک اور فرض نماز دونوں باتباع نبی نہیں کئے جاتے لیکن ایک کاترک جائز ہے بلکہ ہم روزانہ (فی وقت ما کرتے ہیں مگر دوسرے) نماز کا نہیں کرتے تو کیا اتباع سنت کے یہی ہیں کہ مسواک کاترک کسی حال میں جائز نہیں۔ اب سنئے میری دلیل۔ عن ابی ہریرۃ قال اتی اعرابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال دلنی علی عمل اذا عملتہ دخلت الجنة فقال تعبد اللہ ولا تشرك به شیئاً و تقم الصلوة المكتوبة (متفق علیہ) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل کے جواب میں فرمایا اللہ کی عبادت کرنے سے توجہت میں داخل ہو جائے گا۔ ہذا ما ادعیت فالحمد لله فافهم (۱۳ مارچ ۱۹۲۵ء) اسی فتوے پر دوسرا تعاقب از قلم مولانا عبید اللہ صاحب الحمدیث ۲۶ جولائی ۱۹۲۹ء میں ملاحظہ فرمائیے۔ چونکہ حضرت الاستاذ مولانا شرف الدین صاحب نے حق تنقید ادا کر دیا ہے۔ اور حضرت مفتی درحوم بھی بہترین فاضلانہ نوٹ ان تنقیدات پر حوالہ قلم فرما چکے ہیں اس لئے ان تنقیدی مضامین کو حسب ارشاد حضرت مولانا شرف الدین صاحب بذللہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ ۱۲۔ محمد داؤد راز

فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۶۲۹

www.KitaboSunnat.com

سوال : نزدیکتا ہے جب امام خطبہ دے رہا ہو جمعہ کے دن اس وقت کوئی آجائے تو اس کو چاہیے بموجب حدیث شریف دو رکعت پڑھ کر بیٹھے، بلکہ کہتا ہے خطبہ کی حالت میں جمعہ کے دن نماز پڑھنی منع ہے۔

جواب : بکر کا قول غلط اور مخالف حدیث ہے۔ زید کا قول صحیح ہے۔ حدیث شریف میں ہے :- اِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَلْيَرْكَبْ رُكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ قَهْمَهُمَا مِمَّنْ مَسَّ ۖ ۲۸ جلد اول، یعنی جو شخص تم میں سے مسجد میں جمعہ کے دن آئے اور امام خطبہ سنا رہا ہو تو دو رکعت بھی پڑھ کر بیٹھے۔ نسائی اور ترمذی میں ہے کہ نبی علیہ السلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھا رہے تھے ایک شخص آیا اور ایسے ہی بیٹھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو نے دو رکعتیں پڑھ لیں؟ اُس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا اٹھ کر دو رکعتیں پڑھ لے۔ پھر خطبہ سننے کے لئے بیٹھ۔ ان تمام تصریحات کے بموجب بکر کا قول باطل اور زید کا قول صحیح ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۳۹)

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں یا صحابہ کرامؓ و تبع تابعینؓ و ائمہ دینؓ کے زمانے میں عورتیں مردوں سے علیحدہ ہو کر آپس میں جمعہ یا دونوں عیدوں کی نماز پڑھا کرتی تھیں یا نہیں؟ اگر ان کی عید و جمعہ مردوں سے علیحدہ پڑھنا ثابت نہیں تو اب جو عورتیں مردوں سے علیحدہ ہو کر آپس میں جمعہ یا دونوں عیدوں کی نماز مردوں کی طرح خطبہ پڑھ کر پڑھتی پڑھاتی ہیں کیا ان کا یہ کام سنت کے موافق ہے یا بدعت؟ اگر بدعت ہے تو بتائیے اب عورتیں کس جگہ جمعہ یا دونوں عیدوں کی نماز پڑھا کریں؟

بینو اتوجہدوا۔ (محمد داؤد و نوٹیاں والی ضلع شیخوپورہ)

الجواب بعون الوهاب : جمعہ کی نماز چونکہ پانچ وقتی نمازوں میں داخل ہے اس لئے اس کا حکم پانچ نمازوں کا ہوگا۔ سوال باتوں کے جن کی خصوصیت حدیث نے کر دی، جیسے جمعہ کے لئے جماعت ضروری ہے۔ پانچ وقتی نماز میں اگر جماعت نہ ملے تو اکیلا ہی پڑھ سکتا ہے۔ اس لئے جن جن باتوں کا ذکر احادیث میں آگیا ہے ان میں نماز جمعہ باقی نمازوں سے ممتاز ہوگی۔ ان کے علاوہ سب باتوں میں نماز جمعہ کا حکم وہی ہوگا۔ جو پانچ نمازوں کا ہے۔ آپ پانچ نمازیں عورتوں کے لئے گھر میں بہتر ہے۔ اگر دوسری جگہ پڑھیں تو جائزہ نہیں خواہ کسی مرد کے ساتھ پڑھیں یا کسی عورت کے ساتھ کیوں کہ عورتوں کی امامت آپس میں صحیح ہے۔ رہا عید کا حکم، تو اس کی تائید حدیث میں بہت آئی ہے۔ اس لئے گھر میں نہیں پڑھنی چاہیے بلکہ جہاں سب جاتے ہیں وہاں چلے جانا ہی بہتر ہے۔ اور نماز عید وہاں ہی ادا کرنی چاہیے۔

حضرت العلامة محدث روپڑی رحمۃ اللہ علیہ

تخلیم المحدث جلد ۲ ش ۳۲

نماز جمعہ کی فضیلت

جمعہ کا دن نہایت بزرگ ہے۔ اور اس کی فضیلت بہت بلند ہے۔ اور مومنوں کے لیے عید ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ جس نے تین جمعہ بلا قدر ناغہ کیے اس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ اور اس کے دل کو زنگ لگ گیا۔

(کیمیائے سعادت ص ۱۱)

(مولف امام غزالی علیہ الرحمۃ)

سوال : زید کہتا ہے کہ آدمی جنگل میں یا کھیت میں سخت ضرورت کے سبب گاؤں میں حاضر نہ ہو سکتا ہو۔

تو اپنے کھیت میں اکیلا جمعہ پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

اول: عبداللہ بن عباس کا قول ہے۔ امام شوکانی کشف الغم میں لکھتے ہیں کہ ایک آدمی کا جمعہ ہو جاتا ہے۔ ابن عباس سے کسی نے سوال کیا کہ اگر کوئی آدمی اکیلا اپنے کھیت میں جمعہ پڑھ لے تو کیا حکم ہے آپ نے فرمایا (لا حرج) ابن زبیر کے زمانہ میں عید و جمعہ اکٹھے آئے تو ابن زبیر جمعہ کو نہ لے کیلئے پڑھ لیا۔

ابوداؤد اور بخاری میں ہے کہ جمعہ کے دن بارش ہوئی تو ابن عباس نے مؤذن کو کہا الصلوٰۃ فی بیوتکم کہو۔ شاید انہوں نے اپنے گھروں میں ہی جمعہ پڑھا ہو۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ وہ بکریوں والا جو بہاڑی پر رہتا تھا، ہو سکتا ہے کہ وہ جمعہ اکیلا پڑھ لیتا ہو۔

واختلفوا فی مصداق لفظ الجماعة قال الحافظ فی فتح الباری شرح البخاری فیہ خمسة عشر مذہبا احدها قصہ من الواحد نقلہ ابن حزم والیہ ذہب القاشانی والحسن بن صالح الحدادی لیل آیت شریفہ کہتم بعد ایما انکم ان نعف عن طائفتہ منکم تعذب طائفتہ بائتم کا سوا معجزین۔ اس آیت میں ایک آدمی کو اللہ تعالیٰ نے جماعت فرمایا ہے۔ زید یہ دلیل پیش کرتا ہے۔ اگر کوئی شخص اشد ضرورت والا اپنے کھیت میں یا اکیلا آدمی ہے۔ اس کے گاؤں میں بالکل جمعہ ہوتا ہی نہیں اور دوسری جگہ جا نہیں سکتا تو ایسی ضرورت میں اکیلا جمعہ کی تکمیل بلند کہہ کر بطور جماعت کے پڑھ لے۔ تو جمعہ ادا ہو جائے گا۔

عمر و کہتا ہے کہ ایک آدمی کو مطلقاً ہر گز ہر گز جمعہ جائز نہیں۔ تمام اہل اسلام کے برخلاف ہے۔ اجماع کے برخلاف ہے۔ آل حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بھی برخلاف ہے۔ کیوں کہ حدیث میں جماعت کا لفظ آیا ہے۔ وہوں تو جمعہ ہو سکتا ہے۔ اکیلا ہر گز نہیں پڑھ سکتا۔ فقط

سوال یہ ہے کہ زید و عمر و دونوں میں سے حق پر کون ہے۔ اکیلا جمعہ پڑھ لے تو جمعہ ادا ہو جائے یا نہیں؟

جواب: مشکوٰۃ میں ہے، عن طارق بن شہاب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للجمعة حق

واجب علی کل مسلم فی جماعة الاعلیٰ اربعة عبد مملوک او امرأة او صبی او مریض رواہ ابوداؤد

وفی شرح السنۃ بلفظ المصاییح عن رجل من بنی دائل (مشکوٰۃ باب وجوبھا)

یعنی نبی علیہ السلام نے فرمایا چار کے سوا ہر مسلمان پر جماعت میں جمعہ حق واجب ہے۔ صرف غلام عورت، لڑکا، بیما یا اس حکم سے خارج ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت ضروری ہے۔

امام شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

لا مستند لصحتها من الواحد المنفرد واما من قال انها تصح باثنين فاستدل بان
العدد واجب بالحديث والجماع وراى انه لم يثبت دليل على اشتراط عدد مخصوص وقد
صححت الجماعة في سائر الصلوات باثنين ولا فرق بينهما وبين الجماعة ولم يأت نص من
رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الجماعة لا تغقد الا بكذا وهذا القول هو الواجب عندي
ونيل الاوطار جلد ۱۱، یعنی اکیلے کے جمع ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ اور جو کہتے ہیں کم از کم دو کے ساتھ جمع ہوجاتا
ہے۔ انہوں نے (ادپرک) حدیث اور اجماع سے استدلال کیا ہے۔ حدیث اور اجماع دونوں سے جماعت کا
وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اور کسی حدیث میں عدد کی تعیین نہیں آئی۔ اور باقی نمازوں میں دو کی جماعت ہوجاتی ہے تو
جمعہ کی بھی ادنیٰ درجہ سے جماعت ہو جائے گی۔ اور میرے نزدیک یہی قول راجح ہے۔

نیر امام شوکانی دراری المفیہ شرح درالبہیہ میں اور نواب صدیق الحسن روضۃ الغدیہ شرح درالبہیہ
لکھتے ہیں :- لولا حدیث طارق بن شہاب المذكور قریبا من تقیید الوجوب علی کل مسلم بكونه
فی جماعة ومن عدم اقامتها صلی اللہ علی وسلم فی زمنہ فی غیر جماعۃ لکان فعلہا فرادی مجزئاً
کفیہا من الصواب۔ (۹۰)

یعنی اگر طارق بن شہاب کی حدیث نہ ہوتی جس نے جمعہ کو جماعت میں واجب کہا ہے نیز رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمیشہ پڑھنے کا ذکر نہ ہوتا تو جیسے اور نمازیں اکیلے اکیلے ہوجاتی ہیں۔ جمعہ بھی اکیلے اکیلے جائز
ہوتا مگر حدیث مذکورہ آپ کا ہمیشہ جماعت میں پڑھنا اکیلے کے جمعہ صحیح ہونے سے مانع ہے۔

زید نے اپنے دعوے کے جتنے بھی دلائل دیے ہیں۔ ان میں سے ایک بھی اس بارہ میں صریح
نہیں کہ اکیلے کا جمعہ ہوجاتا ہے۔ عید جمعہ کے اکٹھا ہونے کے دن ابن زبیرؓ کے جمعہ پڑھنے کا کہیں ذکر نہیں
پھر صحابی کا قول فعل حدیث کے مقابل میں حجت نہیں۔ اسی طرح بارش کی روایت میں اور پہاڑی پر رہنے والے
کی حدیث میں جمعہ پڑھنے کا کوئی ذکر نہیں پھر گھروں میں کئی آدمی ہوتے ہیں۔ اکیلے ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

رہا ابن عباس کا قول جو کشف الغمہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے امام شوکانیؒ کے
نزدیک صحت کو نہیں پہنچا۔ ورنہ نیل الاوطار کی عبارت میں جماعت کی شرط پر اجماع نقل نہ کرتے۔ پھر یہ حدیث کے
خلاف ہے اسلئے بھی اسی کا اعتبار نہیں۔ اس کے علاوہ کشف الغمہ میں جو ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے۔ اس سے

معلوم ہوتا ہے۔ کہ اکیلے کا حقیقت میں جمعہ نہیں۔ بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان کے نزدیک جو جمعہ نہ پائے وہ دو رکعت بھی پڑھ سکتا ہے۔ اور چار بھی پڑھ سکتا ہے۔ گویا ان کے نزدیک جن کو جمعہ نہ پڑھے اس پر چار رکعت ضروری نہیں۔ چنانچہ اصل عبارت یہ ہے:۔ سنن ابن عباس رجل صلی الجمعة فی بستان فرادی فقال لا حرج اذا قام شعار الجمعة بغیرہ (کشف الغمہ ص ۱۳۳)

یعنی ابن عباسؓ سے ایک شخص کی بابت سوال ہوا جو اکیلا اپنے باغ میں جمعہ پڑھے تو فرمایا کوئی حرج نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ اس کے بغیر جمعہ کا شعار قائم ہو۔ جمعہ کا شعار قائم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ باجماعت خطبہ کے ساتھ اس کے بغیر وہاں جمعہ ہوتا ہو تو اس صورت میں (جو چار دوری کے باغ میں اکیلا پڑھے) تو کوئی حرج نہیں۔ اس عبارت کا مطلب صاف ہے۔ کہ اس کی دو رکعت حقیقت میں جمعہ نہیں۔ ورنہ اس کے بغیر جمعہ کے شعار قائم ہونے کی شرط قائم نہ کرتے۔ ابن عباسؓ نے یہ شرط اس لئے کی ہے کہ اس کے اکیلے خطبہ پڑھنے کا تو کچھ معنی ہی نہیں۔ کیوں کہ خطبہ خطاب سے ہے۔ جو مخاطب کو چاہتا ہے تو صرف دو رکعت بغیر جماعت کے ہوئیں، پس جب یہ دو رکعت حقیقت میں جمعہ نہ ہوئیں تو یہ کہنا کہ ابن عباسؓ کا مذہب ہے۔ کہ اکیلے کا جمعہ ہو جاتا ہے یہ صحیح نہ ہوا بلکہ اس کا مال اس طرف ہوا کہ جو جمعہ نہ پائے وہ جمعہ کے دن کتنی رکعت پڑھے۔ ابن عباسؓ کا مذہب ہے کہ دو رکعت پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ اور اکثر علماء کہتے ہیں۔ چار پڑھے اور حدیث کی رو سے یہی صحیح ہے ملاحظہ ہو (مشکوٰۃ باب الخطبہ)

اور زید کا یہ کہنا کہ جماعت کا استعمال ایک میں بھی ہوتا ہے۔ یہ درست نہیں۔ جس کی کسی وجہیں ہیں ایک یہ کہ ابن ماجہ وغیرہ میں حدیث ہے، اثنان فمافوقہما جماعت۔ یعنی دو۔ پس دو سے زیادہ جماعت ہیں اور بخاریؒ نے اس پر باب باندھا ہے۔

(دوم) جماعت کا لفظ اجتماع کو چاہتا ہے۔ ایک شے کے اجتماع کا کچھ معنی نہیں۔ اور آیت مذکورہ میں طائفۃ کا لفظ اجتماع کو نہیں چاہتا۔ اس لئے اس کا استعمال ایک میں بھی ہو سکتا ہے کیوں کہ اس کے اصل معنی ٹکڑے کے ہیں۔ خواہ ایک شخص ہو یا زیادہ ہوں۔

(سوم) طارق بن شہابؓ کی حدیث میں جماعت کی شرط کمزرا فضول جاتا ہے۔ اگر ایک کا جمعہ ہو جانا، تو جماعت کے لفظ کی ضرورت نہ تھی۔

(چہارم) طارق بن شہابؓ کی حدیث میں کلمہ فی ہے جس کے معنی اندر کے ہیں۔ اور اندر بھی ہو گا،

جب کم سے کم دو ہوں۔ گویا ایک یہ ہوا اور ایک دوسرا ہو تو دونوں کے مجموعے سے جماعت بن گئی۔ اب ہر ایک کو اس جماعت کے اندر کہہ سکتے ہیں۔ جیسے نحوی کہتے ہیں ”الکلام تضمن کلمتین“ یعنی کلام وہ ہے جس کے اندر دو کلمے ہوں حالانکہ کلام اصل میں دو کلموں سے بنتی ہے۔ تو یہاں اندر کہنے کی وجہ یہی ہے کہ اکیلا اکیلا کلمہ دو کے مجموعے کے اندر ہے پس اسی طرح اس حدیث میں سمجھنا چاہیے۔ اگر کوئی صاحب کہیں کہ فرشتے اور جن شریک ہو جلتے ہیں اس سے جماعت کا حکم ادا ہو جاتا ہے۔ جیسے بعض روایتوں میں اس شخص کی نسبت اللہ کے لشکر فرشتوں جنوں کے ساتھ ہونے کا ذکر آیا ہے جو جنگل میں اذان دے کر نماز پڑھے۔ ملاحظہ ہو ترغیب مندی (باب الصلوٰۃ فی الفلأق) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد ثواب جماعت ہے۔ جیسے حدیث میں آتا ہے۔ کہ مسلمان میں عروہ کے برابر ہے۔ یعنی حج کا ثواب مل جاتا ہے نہ یہ کہ حج کا فرض اس کے ذمہ سے آگیا۔ ٹھیک اسی طرح فرشتوں کے ملنے کا مطلب یہ ہے کہ جماعت کا ثواب مل جاتا ہے۔ نیز فرشتوں جنوں کا شریک ہونا ایک باطنی معاملہ ہے۔ ظاہری احکام کا تعلق اس سے نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو تو وہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ اس خیال سے پیچھے کھڑا نہیں ہو سکتا کہ فرشتے اور جن آئیں گے۔ اسی طرح کوئی شخص اکیلا صاف کے پیچھے کھڑا نہیں ہو سکتا۔ اور یہی وجہ ہے کہ جماعت سے فراغت کے بعد ایک شخص مسجد میں آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نے کوئی ہے۔ جو ثواب حاصل کرے۔ یعنی اس کے ساتھ شامل ہو کر جماعت کرنا دے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہو کر شامل ہو گئے۔ (مفتی مرنیل الاطوار جلد ۲ ص ۲۵)

اسی طرح اگر ہمارے احکام فرشتوں، جنوں سے تعلق رکھتے تو حضرت یا کسی اور کے ساتھ شامل ہونے کی ضرورت نہ ہوتی اور یہی وجہ ہے کہ ان عباسؑ نے شرط کی ہے کہ شاعر جمعہ کسی اور سے قائم ہو۔ اگر فرشتوں اور جنوں سے جماعت کا حکم پورا ہو جاتا تو اس شرط کی کیا ضرورت تھی؟ اور حدیث میں بھی جماعت کے شرط کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ کیوں کہ جب جن فرشتے شامل ہو جاتے ہیں اذان کے شامل ہونے سے جماعت کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ تو آپ کا یہ فرمانا فضول ہے۔ کہ ہر مسلمان پر جماعت میں جمعہ واجب ہے۔ غرض جنوں فرشتوں کا شامل ہونا ایک باطنی معاملہ ہے ظاہری احکام کی بنا اس پر نہیں رکھی جاسکتی۔ اس کا مطلب صرف اتنا ہی ہے۔ کہ کوئی شخص جنگل میں اذان دے کر نماز پڑھے تو اس کی حرص کی وجہ سے فرشتوں، جنوں کا شامل ہونا اس کیلئے جماعت کے ثواب کا سبب بن جاتا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ میں صبح کی نماز سے آفتاب نکلنے تک ذکر الہی کرنے والوں کے ساتھ بیٹھوں تو میرے نزدیک اولاد واسما میں سے چار غلام آزاد کرنے

سے بہتر ہے۔ اسی طرح عصر سے مغرب تک فرمایا۔ (مشکوٰۃ باب الذکر لیل الصلوٰۃ)
 حالانکہ کسی کے ذمہ غلام کا کفارہ ہو تو وہ اس ذکر سے ادا نہیں ہو سکتا۔ ٹھیک اسی طرح فرشتوں جنوں
 کے شریک ہونے سے جماعت کا ثواب مل جاتا ہے۔ جماعت کا حکم ادا نہیں ہوتا۔
 (مولانا) عبداللہ امرتسری (فتاویٰ المجددیت ص ۳۲۲)

سوال : قریہ واحد میں متعدد جگہ پڑھنا اور خطبہ جمعہ میں تعبیر تکریر القرآن والحديث معنی سورة قرآنیہ واستعار
 پنجابیر جن میں مسائل منعیہ موضوعہ بطرز شامس ہوتے ہیں۔ پڑھ کر اکتفا کرنا اور جامع مسجد جو اکبر المساجد ہے اس میں
 حاضر ہو کر ذکر اللہ نہ سننا یہ طریق جائز و درست ہے یا نہیں؟

اس سوال کے جواب میں مولوی عبدالقادر رھاری نے تعدد جمعہ کے عدم جواز کی جو دلیل بیان کی ہے وہ یہ ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے کرام نے نماز میں جمعہ ایک جگہ ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ اہل عوالی بھی جمعہ آپ کے
 ساتھ پڑھتے تھے۔ لہذا ایک شہر میں یا قریب قریب دیہات میں الگ الگ جمعہ پڑھنا جائز نہیں۔ اس سے پہلے
 یہ لکھا ہے کہ تعالٰی قرون ثلاثہ کا اس امر کی تصریح ہے کہ جہاں اقامت جمعہ ہو وہاں سب کے سب مسلمانوں کی
 جماعت یکجا ہو کر جمعہ پڑھے جہاں دو ہوں وہاں دو پڑھیں کیوں کہ "الاتقان فمافوقہما جماعۃ" یعنی دیا دے
 زیادہ جماعت ہیں۔ جہاں دو سے زیادہ تین یا پانچ حتیٰ کہ پچاس یا سو یا دو سو یا ہزار تک ہوں گے۔ اس جماعت
 پر کرامت مجموعی جمعہ فرض ہوگا۔ فردا اگر وہ ہو کر اپنے گھروں اور محلوں میں پڑھنا ناجائز ہوگا۔ بلکہ سب جماعت
 اسلامی کو جمعہ کی مسجد دوسری مسجدوں سے ممتاز اور ایک جدا معین کرنے پڑے گی جس میں مسلمانوں کو ایک نماز
 پڑھنے سے پانچ سو نمازوں کا ثواب ہوگا۔ یہ نہیں کہ ہر محلہ میں جامع مسجد ہوگی کیوں کہ جامع مسجد کا عطف عبادت
 حدیث میں صمد کی مسجد پر ڈال لیا گیا ہے۔ جو غیریت کو چاہتا ہے اور مفہوم ہوتا ہے کہ جمعہ ایک جامعین ہونا مشروع
 ہے۔ اور جمعہ کے معنی بھی جمع ہونے کے ہیں۔ کلاس روز اہل اسلام کا اجتماع خاص ہوتا ہے یعنی سب یکجا جمع ہوتے
 ہیں نہ نسل نہ رنگ نہ لائی کہ وہ اجتماع خاص نہیں ہے۔ (مخلص)

جواب : محدث روپڑی فرماتے ہیں کہ بڑی دلیل تعدد جمعہ کے عدم جواز کی جو آپ نے پیش کی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے کرام نے نماز میں جمعہ ایک جگہ ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ عوالی بھی جمعہ آپ کے ساتھ پڑھتے
 تھے۔ سو یہ دلیل اس صورت میں مکمل ہو سکتی ہے۔ کہ فعل سے شرط ہونا ثابت ہو جائے گا۔ مگر ظاہر ہے کہ فعل شرط

ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ اگر شرط ہونے پر دلالت کرتا تو حضرت علیؓ کمزوروں کو مسجد میں الگ عید پڑھانے کے لئے کسی کو مقرر نہ کرتے کیوں کہ اس سے پہلے کمزوروں کی رعایت سے عید دو جگہ نہیں ہوتی مگر حضرت علیؓ نے دو جگہ کر دی۔ پس ثابت ہوا کہ ایک جگہ ہونا شرط نہیں جس کی وجہ یہی ہے کہ فعل شرط پر دلالت نہیں کرتا۔ ذی الحجۃ مدینہ منورہ سے سات میل ہے اور بعض عوالی آٹھ میل ہیں اور چار میل تک تو کثرت سے ہیں چنانچہ عون المعبود وغیرہ میں اس کی تفصیل ہے۔ تو اب تین صورتیں ہیں کہ اتنی دور سے جمعہ کو آیا تو اس لئے ہے کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں یا اس لئے کہ آٹھ میل تک تعدد جمعہ جائز نہیں یا وہ لوگ جمعہ پڑھنے فضیلت کے لئے آتے تھے پہلی صورت صحیح نہیں کیوں کہ گاؤں میں جمعہ صحیح ہے اور دوسری بھی صحیح نہیں کیوں کہ حدیث میں آیا ہے :-

الجمعة علی کل من سمع النداء (ابوداؤد) یعنی جمعہ ہر اس شخص پر واجب ہے جو اذان سنے۔ اور قرآن مجید میں ہے :- یا ایہا الذین امنوا اذا خدوہ للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذکر البیع یعنی اے ایمان والو! واجب جمعہ کے دن اذان دی جائے تو ذکر الہی کی طرف دوڑو۔ اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔ اس آیت سے جمعہ کو انا اس وقت لازم ہے جب اذان ہو جائے۔ اگر سات آٹھ کوس سے جمعہ کو آنا ضروری ہو تو پھر صبح سے چلنا ہوگا۔ حالانکہ یہ آیت کے خلاف ہے۔ ملاحظہ ہو فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۸ پس جب پہلی دو صورتیں صحیح نہ ہوئیں تو تیسری صورت متعین ہوگی کہ فضیلت کے لئے آتے تھے پس ثابت ہوا کہ تعدد جمعہ جائز ہے۔ نیز مسلم میں حدیث ہے :-

کان الناس یتنبأون الجمعة من منازلہم ومن العوالی (مسلم ۲۵۵)

یعنی لوگ اپنے گھروں سے اور عوالی سے یکے بعد دیگرے جمعہ کو آتے تھے۔

اس حدیث میں عوالی سے آنے کا الگ ذکر ہے۔ اور گھروں سے آنے کا الگ ذکر ہے۔ گھروں سے آنے والوں میں اہل مدینہ بھی شامل ہیں جب اہل عوالی کا محض فضیلت کے لئے آنا ثابت ہوا تو تمام اہل مدینہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیچے اگر جمعہ پڑھنا بھی محض فضیلت کے لئے ہوا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ایک شہر میں بھی تعدد جمعہ جائز ہے۔ اس کے علاوہ یہ کہنا کہ خلفاء راشدین کے زمانہ میں دو جگہ جمعہ نہیں ہوا یہ ٹھیک نہیں کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تعدد جمعہ ثابت ہے۔

رسائل الارکان میں ہے :-

ولنا ما صح عن امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یقعہ والجمعة وهذا الاثر

صحیحہ صحیحہ ابن تیمیہ فی منہاج السنۃ در سأل الارکان ص ۱۸۰

یعنی امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تعدد جمعہ کا امر فرمایا۔ یہ روایت صحیح ہے۔ ابن تیمیہ نے اس کو منہاج السنۃ میں صحیح کہا ہے۔

نواب صاحب السراج الوہاج شرح مختص صحیح مسلم میں لکھتے ہیں :-

فاما تعدد الجماعات فی مصر واحد فہذہ المسئلۃ قد اشتهرت بین اہل المذہب وتکلموا فیہا وصنف فیہا من صنف وہی مبنیۃ علی غیر اساس ولس علیہا اثارۃ من علم قط وما ظنہ بعض المتکلمین فیہا من کونہ دلیلا علیہا ہو بمعزل عن الدلالۃ وما

اوقعہ فی ہذہ الاقوال الفاسدۃ الا ما زعمہ من الشرط الی اشتراطہا بلا دلیل ولا شبهۃ دلیل فالخامس ان صلوۃ الجماعة صلوۃ من الصلوات یحوزان تقام فی وقت واحد جمع متعددۃ فی مصر واحد کما تقام جماعات سائر الصلوات فی المصر الواحد ولو كانت المتأمتلا صفة ومن زعم خلاف ہذا کان مستند زعمہ بحجج والی فلیس ذالک حجة علی احد وان کان مستند زعمہ الروایۃ فلا رواۃ ہذا ما افاد العلامة الشوکانی فی کتاب السیل الجرار

رحمۃ اللہ السراج الوہاج ص ۲۵۰ یعنی ایک شہر میں تعدد جمعہ کا مسئلہ اہل مذاہب میں بہت مشہور ہے اس لئے انہوں نے بحث کی ہے اور کتابیں لکھی ہیں اور یہ مسئلہ کسی بنیاد پر قائم نہیں ہوا نہ اس پر کوئی دلیل ہے اور جس کو بعض نے دلیل خیال کی ہے وہ دلیل ہونے سے دُور ہے اور اس قسم کے فاسدہ اقوال کے وہ صرف اس لئے قائل ہوئے ہیں کہ انہوں نے حسب زعم جمعہ کو کئی شرطوں سے مشروط کر رکھا ہے۔ حالانکہ اس پر کوئی دلیل نہیں بلکہ دلیل کا شاہد بھی نہیں۔ خلاصہ یہ کہ جمعہ نمازوں سے ایک نماز ہے۔ اس کے جواز تعدد میں کوئی شبہ نہیں۔ جیسے باقی نمازوں کی متعدد جماعتیں جائز ہیں۔ اگرچہ مسجدیں قریب قریب ہوں اور جس نے اس کے خلاف خیال کیا۔ اگر اس کا اعتقاد صرف مانے پر ہو تو کسی پر حجت نہیں۔ اور اگر کسی روایت پر اعتماد ہو تو ایسی کوئی روایت نہیں جو تعدد کو منع کرے۔ علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسیل الجرار میں اس طرح لکھا ہے۔

نواب صاحب اور علامہ شوکانی کے لکھنے کا مطلب یہ نہیں کہ سب کابل کر جمعہ پڑھنا کوئی فضیلت نہیں رکھتا۔ اگر یہ بات ہوتی تو اہل عوالی کو دینہ اگر جمعہ پڑھنے کی تکلیف اٹھانے کی کیا ضرورت تھی۔ خیر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو کہہ سکتے ہیں کہ نبی علیہ السلام سے براہ راست وعظ سننے اور احکام سیکھنے کے لئے

آتے تھے۔ بلکہ زمانہ میں تو بڑی وجہ فضیلت ہی بنتی ہے پس نواب صاحب اور علامہ شوکانی فضیلت کی نفی نہیں کر سکتے بلکہ ان کا مطلب صرف یہ ہے کہ ایک جگہ پڑھنا شرط نہیں۔ جیسے دوسری نمازوں میں یہ شرط نہیں اگر کہا جائے کہ پانچ نمازوں کا ایک جگہ ہونا یہ بھی فضیلت ہے۔ تو پھر اہل عوالیٰ اور مدینہ کی دوسری مسجدوں والے پانچوں نمازیں ایک جگہ کیوں نہیں پڑھتے تھے؟ تو اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ دُور دُور سے ہفتہ میں ایک دفعہ اکٹھے ہونا تو معمولی بات ہے۔ روزمرہ اور وقت بھی پانچ وقت اکٹھے ہونا مشکل ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے اپنی نمازوں میں سے کچھ گھروں میں کرو۔ (مشکوٰۃ باب المساجد) یعنی فرض مسجدوں میں پڑھو اور نفل گھروں میں۔ اس طرح خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ محلہ محلہ میں اذان ہو۔ اور جماعتیں قائم ہوں۔ چنانچہ حدیث میں ہے۔

امرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببناء المسجدين في الدور وان ينظف وان يطيب وحشكة
باب المساجد، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محلوں میں مسجدیں بنانے اور ان کو صاف رکھنے اور خوشبو لگانے کا ارشاد فرمایا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ جمعہ کا ایک ہونا اگرچہ شرط نہیں لیکن وعظ وغیرہ کے اہتمام کے لئے سب کا ایک جگہ جمعہ پڑھنا ایک اہم امر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پانچ وقتی نماز کی جماعت نہ ملے تو اکیلے کی بھی ہو جاتی ہے لیکن جمعہ اکیلے کا نہیں ہوتا۔ پس جب جمعہ میں وعظ وغیرہ کی خاطر جماعت کا اہتمام زیادہ ہو تو اس میں اکٹھا کی اہمیت زیادہ ہوتی اس لئے اہل عوالیٰ اور مدینہ والے دُور دُور سے اگر شریک ہوتے اور حضرت عمرؓ نے بھی اسی اہتمام کی وجہ سے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ جمعہ کے دن اکٹھے ہو جایا کرو۔ اور اہل قبا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسجد نبوی میں آنے کا ارشاد فرمایا اگر جمعہ ثابت ہو جائے تو اس کی وجہ بھی یہی زیادت اہتمام ہے۔

خلاصہ یہ کہ جمعہ کا ایک جگہ ہونا ایک اہم امر ہے۔ اور اس کی فضیلت بڑی ہے۔ لیکن شرط نہیں۔

راجع مذہب یہی ہے ہاں کوئی احتیاط کرے تو الگ چیز ہے۔ واللہ الموفق عبد اللہ امرتسری

فتاویٰ اہل حدیث ۳۲۹

سوال: ایک صحابی جمعہ کا خطبہ پڑھتے ہیں تو دوسرے صحابی فرماتے ہیں کہ آج کا تمہارا خطبہ نہایت فصیح و بلیغ تھا مگر مختصر۔ اگر میں ہوتا تو اس کو بہت طویل کرتا۔ اس کے جواب میں خطیب صحابی نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ خطبہ جمعہ کو مختصر کرو اور نماز کو طویل کرو۔ اور یہ کہ خطبہ کو مختصر کرنا خطیب کی دانائی کی علامت ہے۔ لہذا جو بات تحریر فرمادیں کہ مقدار وقت کے لحاظ سے جمیع طور سے خطبہ کس قدر ہونا چاہیے اور

نماز جمعہ روزانہ ظہر کی نماز کے اوقات میں جو فی چاہیے یا اس سے پہلے یا اگر وہیں نہ ہو تو یہ سب سنت کے مطابق نماز ہوگی۔ اور خطبہ مختصر کے ساتھ ہی نماز کو طویل کرنے کے بیان کی کیا ضرورت تھی۔ کیا اس سے یہ مطلب ہے کہ اگر نماز میں بیس منٹ کی ہو تو خطبہ اس سے دو چار منٹ چھوٹا ہونا چاہیے یا اس کے سوا کوئی مطلب ہو سکتا ہے۔ آج کل اکثر مجاہدین میں یہ طریق رائج ہے۔ کہ جمعہ کا خطبہ قریب قریب ایک گھنٹہ کے ہوتا ہے۔ اور نماز آخر یا اس منٹ میں ہو جاتی ہے۔ کیا اس قسم کا خطبہ سنت کے مطابق ہوگا۔ اس مسئلہ کو وضاحت سے بیان فرمائیں: (جواب مولانا عبدالرحمن صاحب مہارکینوٹ)

جواب، احادیث صحیحہ صریحہ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کا خطبہ مختصر پڑھتے تھے اور کسی حدیث صحیح و صریح سے خطبہ جمعہ کا طویل پڑھنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کی نفی ثابت ہوتی ہے۔ سنن ابی داؤد میں ہے۔

عن جابر بن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان لا یطیل الموعظة یوم الجمعة انما هی کلمات بسیرات۔ یعنی جابر بن عمرو رضی عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے روز خطبہ کو طویل نہیں کرتے تھے۔ اور آپ کا خطبہ جمعہ صرف چند کلمات سہل اور آسان ہوتا تھا۔

صحیح مسلم ہے۔ قال ابو داؤد خطبہ کما رفاہ جزا و سبغ فلما نزل قلنا یا ابا الیقظان لقد ابلغت و اوجزت فلو کنت تنفست فقال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فاطیلوا الصلوة واقصروا الخطبة یعنی ابو داؤد اہل شام نے کہا کہ حضرت عمارؓ نے ہم کو خطبہ دیا جو مختصر اور بلیغ تھا۔ جب وہ ممبر سے اترے تو ہم نے کہا کہ اے ابو الیقظان آپ نے خطبہ نہایت بلیغ فرمایا۔ مگر مختصر پس آپ اگر خطبہ کو طویل کئے ہوتے تو خوب ہوتا۔ تو حضرت عمارؓ نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ آدمی کا نماز کو طویل کرنا اور خطبہ کو مختصر کرنا اس کی دانائی کی علامت ہے پس نماز کو طویل کیا کرو۔ اور خطبہ کو مختصر۔

یہ حدیث اگرچہ مطلق خطبہ کے بارے میں ہے اور اس میں جمعہ کے خطبہ کی قید نہیں ہے لیکن یہ حدیث کے اطلاق سے خطبہ جمعہ کا بھی مختصر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور سائل نے جو اس حدیث کے ترجمہ میں خطبہ جمعہ کی قید لگائی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ اور واضح رہے کہ حضرت عمارؓ کی اس حدیث مرفوعہ میں مطلق خطبہ اور وعظ کا مختصر کرنا اور مطلق نماز کو طویل کرنے کا ذکر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ خطیب کو مطلق خطبہ کا جمعہ ہو یا غیر جمعہ کا مختصر دینا

چاہیے اور مطلق نماز جمعہ کی ہو یا غیر جمعہ کی، طویل کرنی چاہیے۔ میرے نزدیک اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نماز جمعہ کو بہ نسبت خطبہ جمعہ کے طویل کرنا چاہیے اور خطبہ جمعہ کو بہ نسبت نماز جمعہ کے مختصر کرنا چاہیے۔ نیز واضح رہے کہ اس حدیث میں اگرچہ مطلق خطبہ کے مختصر دینے کا حکم ہے مگر خاص ضرورت کے وقت طویل خطبہ دینا بھی غیر نماز جمعہ میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اور جب جماعت میں بوڑھے، ضعیف، بیمار لوگ موجود ہوں تو امام کو نماز میں تخفیف کرنے کا حکم ہے۔ الحاصل خطبہ جمعہ کا طویل پڑھنا حدیث سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کی نفی ثابت ہے۔ ہاں جابر بن سمرہؓ کی حدیث سے مطلق خطبہ کا متوسط ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔

صحیح مسلم میں ہے، عن جابر بن سمرہ قال کنت اصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکانت صلاتہ قصدا وخطبتہ قصدا۔

یعنی جابر بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز متوسط ہوتی تھی یعنی نہ بہت مختصر نہ بہت طویل آپ کا خطبہ بھی متوسط ہوتا تھا۔ یعنی نہ بہت مختصر نہ بہت طویل۔

پس جابر بن سمرہؓ کی اس حدیث کے اطلاق سے خطبہ جمعہ کا بھی متوسط ہونا ثابت ہوتا ہے۔ جو کچھ احادیث صحیحہ و صحیحہ سے ثابت ہے وہ یہی ہے کہ زوال آفتاب کے بعد خطبہ شروع کرنا چاہیے اور مختصر یا متوسط خطبہ پڑھ کر نماز جمعہ پڑھنی چاہیے۔

عبدالرحمن مبارکپوری (شراح ترمذی)

محدث روپڑی

محدث روپڑیؒ نے فرمایا کہ مولوی عبدالرحمن صاحب نے جواب میں بہت تفصیل کی ہے اور بتلایا ہے کہ خطبہ چھوٹا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ خطبہ نماز سے چھوٹا ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ عام و غلوں کی نسبت چھوٹا ہونا چاہیے۔ یہ بالکل ٹھیک ہے کیوں کہ ہفتہ کے بعد ایک دن اسی خاطر مقرر کیا گیا ہے اگر آٹھ دس منٹ پر اکتفا کر کے جائے تو بہت لوگ خطبہ سے محروم رہ جائیں گے۔ کسی کے وضو کرتے کرتے خطبہ ہو جائے گا۔ کسی کے دو رکعت پڑھتے پڑھتے خطیب فارغ ہو جائے گا۔

مسلم میں حدیث ہے کہ جب خطبہ کی حالت میں کوئی آئے دو رکعت ہلکی پڑھ لے اگر خطبہ دو رکعت سے لمبا نہ ہو تو اس حکم کی تعمیل مشکل ہے۔ نیز خطبہ کے دو حصے کر کے درمیان میں بیٹھنا یہ بھی چاہتا ہے کہ خطبہ نماز سے چھوٹا نہ رہے کیوں کہ یہ بیٹھنا راحت کا ہے۔

یعنی ان پریدہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو بہت دیر کھڑے رہتے اور اس سے مشقت پاتے۔ آپ کے لئے ایک تناکھور کا لایا گیا اور گڑھا کھوکھو کر ایک طرف کھڑا کیا گیا جب آپ خطبہ پڑھتے اور دیر تک کھڑے رہتے تو اس سے ٹیک لگا لیتے۔ ایک شخص مدینہ میں آیا۔ اس نے یہ حال دیکھ کر اپنے پاس کے لوگوں کو کہا کہ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آرام کی شے کو پسند کریں گے تو میں آپ کیلئے ممبر تیار کر دوں۔ جتنی دیر چاہیں اس پر بیٹھیں اگر چاہیں کھڑے ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو اس کو بلا کر ممبر نہ لے کر کہہ دیا۔ جب ممبر تیار ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف دور ہو گئی اور آپ خبر پر بیٹھے تو تنہا آپ کی ہڈائی میں رویا۔ جیسے اونٹنی دروے آواز نکالتی ہے۔ آپ ممبر سے اتر کر تنہا کے پاس آئے اور اس پر اپنا ہاتھ رکھا اور فرمایا دو باتوں سے ایک بات پسند کر لے۔ اگر تو چاہے تو میں تجھ کو بیس گارہ دوں گا جہاں پہلے تھا اور پہلے کی طرح کھجور کا درخت ہو جائے گا۔ اور اگر تو چاہے تو میں تجھ کو جنت میں لگا دوں اور جنت کی نہروں اور چشموں سے پئے گا۔ اور بہت عمدہ اگے گا۔ اور پھلدار ہو جائے گا۔ اور تیرے چل اور کھجور سے اولیاء اللہ کھائیں گے راوی پریدہ کہتے ہیں تنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سن کر دو مرتبہ کہا مجھے منظور ہے۔ راوی نے حضور سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا تنہا نے اس بات کو پسند کیا کہ میں اس کو جنت میں لگا دوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ بہت دیر تک قیام کرتے اور خطبہ میں طول دیتے پس خطبہ کے چھوٹا ہونے کا یہی معنی لینا کہ خطبہ نماز سے چھوٹا ہو یہ کسی صورت صحیح نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ عام و غفلوں کی نسبت خطبہ چھوٹا ہونا چاہیے۔ (مولانا) عبداللہ امرتسری

فتاویٰ الہدیت ص ۳۵۳

سوال، ایک مولوی صاحب سے سوال کیا گیا کہ اگر جمعہ فرض ہوتا تو اس کی عدم ادائیگی پر قضا لازم آتی۔ یعنی کسی آدمی کا جمعہ جاتا تو وہ جمعہ کی قضا بھی کرتا۔ حالانکہ ایسا کوئی نہیں کرتا۔ ظہر پڑھتا ہے معلوم ہوا جمعہ فرض نہیں۔

میں نے جواب دیا کہ اس کی فرضیت کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و اجماع امت سے ہو چکی ہے جو تمہارے گھر کی ہی کتابیں ثابت کر رہی ہیں۔ دوسرا اس کی فرضیت کے لئے جماعت شرط ہے۔ جیسا کہ حدیث طارق بن شہابؓ الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة موجود ہے یعنی ہر مسلمان پر جماعت میں حق و واجب ہے۔ اور شرط و مشروط لازم و ملزوم ہوا کرتی ہیں۔ جہاں شرط وہاں مشروط۔ جیسا کہ وضو نماز کے واسطے

شرط ہے۔ بلا وضو نماز نہیں ہوتی اسی طرح ایک نفر کا جمعہ نہیں ہوتا کیوں کہ جماعت کی شرط موجود ہے۔ یہ جواب ٹھیک ہے یا نہیں؟

جواب: قصار جمعہ کے متعلق جو کچھ آپ نے فرما دیا ہے نہایت موزوں ہے۔ ایک جواب یہ ہے کہ قضا اس شکل ہوتی ہے جس کا بدل نہ ہو مثلاً ظہار میں روزے نہ رکھ سکے تو اس کے عوض ساڑھ مسکینوں کو کھانا دینے کا حکم ہے۔ گویا کھانا روزوں کے قائم مقام ہے۔ ٹھیک اسی طرح جس کا جمعہ رہ جائے اس کو ظہر کا حکم ہے۔ کیوں ظہر اس کا بدل ہے۔ اب قضا کی ضرورت نہیں۔ دواؤں میں بھی اگر ایک دوا نلے تو بہت دفعہ اس کا بدل دوسری دوا کام دے جاتی ہے۔ (مولانا) عبداللہ امرتسری

فتاویٰ علامہ کے مدیث ۳۵۸

سوال: جمعہ قبل از زوال درست ہے یا نہیں؟

جواب: اس مسئلہ میں ائمہ دین میں سے امام احمد اور امام اسحاق اور ان کے بعض اتباع بلیل مفہوم احادیث صحیحہ و منطوق آثار صحابہ رضوانہ کی طرف گئے ہیں۔ چنانچہ سید عبدالقادر جیلانی جمعہ کی نماز کا قبل از زوال صحیح یا درست ہونا بدیں الفاظ ارشاد فرماتے ہیں:۔۔۔ وقتہا قبل الزوال فی الوقت الذی تقام فیہ صلوة الصید (غنیہ)

یعنی وقت جمعہ کا زوال سے پہلے وہی وقت ہے جس میں عید کی نماز ادا کی جاتی ہے۔

علماء اہل حدیث میں سے شیخ حمی الدین مولف البلاغ المبین بحوالہ دراری المصنفیہ مجتہد بیانی امام شوکانی سے نقل کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں اور تحقیق وارد ہوئی وہ چیز کہ دلالت کرتی ہے۔ اس بات پر کہ تحقیق جمعہ پڑھنا کفایت کرتا ہے قبل زوال کے جیسا کہ بخاری میں روایت ہے۔ انس بن مالک سے اور مثل اس کی حدیث سہل بن سعد کی ہے۔ صحیحین میں اور ثابت ہوا بیچ صحیح کے تشریح ہے کہ تحقیق صحابہ نماز پڑھتے تھے جمعہ کی قبل گھنٹے سورج کے۔ پس تحقیق گئے ہیں طرف اس بات کی احمد بن حنبل اور حقی یہی ہے۔ (البلاغ المبین)

سید علامہ نواب صدیق حسن خان مسک الختام میں فرماتے ہیں کہ حدیث حب برابر روایت مسلم و لیل واضح ہے۔ امام احمد کے مذہب پر اور مولانا وحید الزمان صاحب محدث حیدرآبادی شامی صراح صبحہ تیسیر الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث انس اور حدیث سہل بن سعد کی دو توجہ میں بیان کرتے ہیں ایک موافق مذہب امام احمد کے دوسری موافق جمہور کے باب وقت الجمعہ کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ ہمارے امام احمد بن حنبل کا یہ قول ہے کہ جمعہ زوال کے پہلے بھی درست ہے۔ عبداللہ بن مسعود اور ابو بکر صدیق رضہ اور کئی صحابہ سلف سے

ایسا منقول ہے اور حدیث میں تمیل الشمس کی تشریح کہتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ آنحضرت اکثراً ایسا کیا کرتے مگر یہ نہیں ثابت ہوتا کہ زوال سے پہلے جمعہ درست نہیں۔

انوار اللغۃ حصہ دوم ص ۴۴ میں لکھتے ہیں کہ خلیل اللہ بن الفضل الحدادی نے نزدیک جمعہ کی نماز زوال سے پہلے بھی درست ہے اور خلفاء راشدین سے بھی ایسا ہی منقول ہے اور حصہ پنجم ص ۴۵ میں تحریر فرماتے ہیں کہ محققین الحدادی نے اس کو جائز رکھا ہے خصوصاً جب گرجی کی شدت ہو یا کوئی عذر ہو۔

زبدۃ المرام ترجمہ عمدۃ الاحکام میں جس کی تصدیق حافظ عبد المنان صاحب محدث وزیر آبادی نے فرمائی ہے، حدیث سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ کی تحت میں لکھا ہے کہ قبل از زوال جمعہ اور نماز بھی بعض کا مذہب ہے امام احمد اور امام اسحاق بھی اس طرف گئے ہیں۔ الی قولہ حدیث میں غور کرنے سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ بعض جمعہ مثلاً ہر دو خطبہ یا ایک یا بعض اس کا ضرور قبل زوال ہوتا تھا۔ (صفحہ ۶۷ کتاب مذکور)

مولوی سید محمد حسین شاہ صاحب مرحوم سرگروہ الہمدیث کشمیر اپنی کتاب صلوة المؤمنین میں لکھتے ہیں کہ لے نمازی تجھے اختیار ہے کہ جمعہ چاہے زوال سے پہلے پڑھ لے یا پہلے اور ثواب صاحب موعظۃ الحسنہ میں قبل از زوال نماز جمعہ کا ثبوت فرماتے ہیں اور شوکانی صاحب نیل الاوطار میں اور ابن قیم رحمہ اللہ میں غوب و صاحت فرماتے ہیں پس انہی جیسے بزرگوں کی شہادت پر اعتماد کر کے میرے والد ماجد سلمہ اللہ نے اس کو جائز مان لیا اور اس پر عمل بھی کیا۔ اب اتنے بزرگوں کو الیاء بالشعبۃ عقل یا نادانی کی طرف منسوب کرنا اہل علم و عقل سے بے ملاحظہ ہے اور خلاف جمہور کا الزام دینے والا مسؤل ہونے کے وقت بیسیوں مسائل میں خود ملزم ثابت ہو جائے گا۔ (ابو البشیر عبد الغنی الشویبانی)

محدث روپٹری

مولوی عبد الغنی صاحب نے جو کچھ لکھا ہے کہ امام احمد وغیرہ قبل از زوال جمعہ کے قائل ہیں اور بعض الہمدیث بھی اس طرف گئے ہیں۔ یہ بالکل ٹھیک ہے۔ اور دلیل ان کی وہی روایات ہیں جن کی طرف اوپر اشارہ ہو چکا ہے۔ اس لئے اگر کوئی قبل از زوال جمعہ پڑھ لے تو اس پر طعن نہ کرنا چاہیئے۔ کیوں کہ یہ اختلاف سلف کی حدود میں ہے۔ ہاں احتیاط اسی میں ہے کہ بعد از زوال پڑھا جائے کیوں کہ جمعہ فرض ہے اور فرض کا معاملہ نازک ہے اور جن احادیث سے امام احمد وغیرہ استدلال کرتے ہیں ان میں بعد از زوال کا بھی احتمال ہے اور جمہور کا مذہب بھی یہی ہے۔ اور امام احمد وغیرہ اگرچہ قبل از زوال کے قائل ہیں لیکن بعد از زوال کے بھی قائل ہیں تو گویا بعد از زوال

متفقہ وقت ہے۔ اور قبل از زوال اختلافی ہے۔ اس لئے احتیاط بعد از زوال ہی میں ہے۔ تاکہ فرض کی ادائیگی میں کوئی گھٹکانہ نہ رہے۔ (مولانا، عبداللہ امرتسری) فتاویٰ امجدیہ ص ۳۵۸

سوال : خطیب خطبہ کر رہا ہو۔ اس حالت میں السلام علیکم کہنا جائز ہے یا نہ ؟
جواب : خطبہ میں السلام علیکم کہہ دے تو کوئی حرج نہیں۔ کیوں کہ اس کے جواب سے خطبہ کا سماع فوت نہیں ہوتا۔ پھر اشارہ سے بھی جواب ہو سکتا ہے۔ حالت وضو میں بات چیت کا بھی یہی حکم ہے کیوں کہ کبریٰ حدیث میں عداوت نہیں آئی۔ ہاں فضول باتوں سے پرہیز بہتر ہے۔ (مولانا، عبداللہ امرتسری) فتاویٰ امجدیہ ص ۳۶۵

سوال : خطبہ جمعہ کی نسبت امام نووی اور کارمہ میں لکھتے ہیں :۔ ویشترط کوکھا بالعدیۃ ہکذا فی منهاج الطالبین ص ۱۵۱ اور شیخ الاسلام زکریا انصاری متن المنہج ص ۱۹ میں لکھتے ہیں ویشترط کوکھا عربین اور ان کے سوا اور علمائے شافعیہ فرماتے ہیں اور خا لم نے بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ اور جناب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلی مصفی ص ۵۳۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس کا رواج عربی میں ہمیشہ سے ہے چنانچہ آپ تحریر فرماتے ہیں :۔

”عربی بون نیز جمعہ عمل مستمر مسلمین در مشرق و مغارب با وجود آنکہ در بسیارے از اقالم مخاطبان عجمی بودند“

اب سوال یہ ہے کہ ان عبارات سے غیر لسان عرب میں خطبہ جمعہ پڑھنا ایک فعل محدث ثابت ہوتا ہے یا نہیں ؟ نمبر بہترے امور محدث کہے جاتے ہیں وہ اسی وجہ سے کہ وہ ازمنہ مشہور دہا بالآخر سے متواتر نہیں۔ پس خطبہ جمعہ غیر لسان عرب میں جواز منہ مشہور دہا بالآخر سے متواتر ہے۔ اس کو کیوں محدث نہیں کہا جاسکتا ؟ نمبر ۳ :- یہ اردو خطبہ کس وقت سے جاری ہوا ؟
 نمبر ۴ :- یہ عربی خطبہ جو ہمیشہ سے جاری ہے جس کو عوام نہیں سمجھتے، شرعاً ادا ہو سکتا ہے یا نہیں ؟
 نمبر ۵ :- نمازیں علاوہ دعا مانوہ اگر کوئی شخص اپنی زبان اردو یا فارسی میں کوئی دعا پڑھے تو یہ جائز ہے یا نہیں، دونوں شقوں کا جواب مدلل مطلوب ہے ؟

جواب: ہر محدث کام بدعت نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے کچھ شرائط ہیں۔ ایک یہ کہ وہ دین میں داخل ہو۔ اگر دین میں داخل نہ ہو تو وہ بدعت نہیں۔ جیسے علم معانی۔ بیان، عروض وغیرہ۔ دوسری شرط یہ ہے کہ شریعت میں اس کا ثبوت نہ ہو۔ اگر شریعت میں اس کا ثبوت ہو تو وہ بھی بدعت نہیں۔ جیسے حضرت عمرؓ نے تراویح کی بابت فرمایا:۔ نعمت البدعة هذه۔ یعنی یہ اچھی بدعت ہے۔ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین روزہ پڑھ کر فرضیت کے خوف سے ترک کر دی تھیں۔ اسی طرح تعدد جمعہ (یعنی شہر میں کئی جمعہ پڑھنے) کی بابت صحیح مسلک یہی ہے کہ درست ہے اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں ایک ہی جگہ ہوتا ہوا متعدد جمعہ نہیں ہوا۔ اسی طرح خطبہ جمعہ کو سمجھ لینا چاہیے۔ اگر کہا جائے کہ حضرت علیؓ سے متعدد جمعہ کی بابت مروی ہے کہ انہوں نے تعدد جمعہ کا حکم کیا۔ چنانچہ ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں ذکر کیا ہے۔ اس لئے یہ محدث نہ رہا۔ بخلاف خطبہ کے غیر عربی ہونے کی کوئی روایت ہے تو جو ابابعرضؓ ہے۔ کہ خطبہ جمعہ غیر عربی میں ہونے کی بابت ارشاد نبویؐ موجود ہے۔ مسلم وغیرہ میں حدیث خطبہ جمعہ میں ہے۔۔

يقراء القرآن وينذكر الله اس (منتقى)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو دعا کرتے۔

او دعا ہر ہے کہ افہام (سمجھانا) نہ ہو تو دعا ہی نہیں۔

اس کے علاوہ مسلم و ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ کرتے تو آنکھیں سرخ ہو جاتیں۔ غصہ سخت ہو جاتا اور آواز بلند ہو جاتی۔ گویا کہ آپ فرج دشمن سے ڈرانے والے ہیں۔ جو کہتا ہے صبح کو نواتھیں شام کو نواتھیں۔

اسی بنا پر نواب صاحب روضۃ الندیہ کے صفحہ ۹۰ میں لکھتے ہیں:۔

ثم اعلم ان الخطبة المشروعة هي ما كان يعتاده رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترغيب الناس وترويههم فهذا في الحقيقة روح الخطبة الذي لاجله شرعت واما اشراط الحمد لله او الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم او قراءة شيء من القرآن فجميعها خارج عن معظم المقصود من شرعية الخطبة۔ انتهى

یعنی مشروع خطبہ وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارک تھی کہ لوگوں کو رغبت دیتے اور ڈراتے۔ پس درحقیقت خطبہ کی جان ہے جس کی خاطر خطبہ کا حکم ہوا۔ اور خدا کی تعریف کی شرط

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار کی شرط اور قرآن مجید پڑھنے کی شرط اصل مقصود خطبہ سے خارج ہے۔ جب اصل مقصد ہی لوگوں کو وعظ ہے تو مخاطب لوگوں کی زبان کا لحاظ ضروری ہوا۔ بلکہ خود خطبہ کا لفظ بھی اسی کو چاہتا ہے کیوں کہ مخاطب سمجھتا نہ ہوتا اس کو مخاطب کرنے کے کچھ معنی ہی نہیں بعض لوگ جو خطبہ کو نماز پر قیاس کرتے ہیں اور دلیل اس کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت پیش کرتے ہیں جو مصنف ابی ابن شیبہ میں ہے کہ انما جعل الخطبة مکان ال رکعتین یعنی خطبہ دو رکعت کے قائم مقام ہے تو یہ ان کی فطی ہے کیوں کہ ایک شے کا دوسرے کے قائم مقام ہونا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر طرح اس کے حکم میں ہو جائے۔ مثلاً بلوغ المرام میں حدیث ہے کہ نماز پہلے دو رکعت فرض ہوئی تھی جب آپ نے ہجرت کی تو چار رکعت ہو گئی مگر سفر کی بدستور دو رکعت ہی رہی اور مغرب کی تین رکعت رہی کیوں کہ وہ دن کے تہیں۔ اور فجر کی دو رکعت رہی کیوں کہ اس میں قرأت لمبی ہے۔ دیکھئے اس حدیث میں لمبی قراۃ کو دو رکعت کے قائم مقام دیا قرار دیا ہے۔ حالانکہ دو رکعت جو زیادہ ہوئی ہیں وہ فرض ہیں اور فجر میں کسی کے نزدیک بھی فرض نہیں بلکہ خود حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز قلیل عذو برب الفلق اور قلیل عذو برب الناس کے ساتھ پڑھائی ہے ٹھیک اسی طرح خطبہ کو سمجھ لینا چاہیے کہ ہر حکم میں دو رکعت کے قائم مقام نہیں بلکہ بعض باتوں میں ہے۔ مثلاً ضروری ہونے میں نماز کی طرح ہے یعنی خطبہ کے بغیر نماز جمعہ نہیں ہو سکتی یا جیسے نمازیں دوسرے سے بات چیت منع ہے اور کوئی فضول حرکت جائز نہیں اسی طرح خطبہ کے سننے کے وقت کسی سے کوئی بات چیت نہیں کر سکتا نہ کوئی فضول حرکت کر سکتا ہے یا جیسے نمازیں وضو ضروری ہے اسی طرح خطبہ میں با وضو بیٹھنا چاہیے تاکہ امام کے فارغ ہونے کے بعد وضو کرتے کھڑے جمعہ نہ رہ جائے یا یہ مطلب کہ دو رکعت سے لمبا نہ ہو یا یہ مطلب کہ ثواب میں خطبہ دو رکعت کے قائم مقام ہے یعنی ظہر کی نسبت جو دو رکعت کی کمی ہو گئی ہے ان کا ثواب خطبہ سے حاصل ہو جاتا ہے غرض ساری باتوں میں خطبہ دو رکعت کے قائم مقام نہیں اگر ایسا ہوتا تو جو شخص خطبے میں شامل نہیں ہوا بلکہ نمازیں اگر ملا اس کا جمعہ نہ ہونا چاہیے تھا چار پڑھے۔ کیوں کہ اس کا خطبہ جو دو رکعت کے قائم مقام ہے رہ گیا ہے حالانکہ سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص جمعہ کی پہلی رکعت میں بل جائے اس کا جمعہ ہو جاتا ہے۔ بلکہ دوسری رکعت پوری پالے تو بھی ایک ہی اٹھ کر پڑھے گا نہ تین۔ پس معلوم ہوا کہ خطبہ ساری باتوں میں دو رکعت کے قائم مقام نہیں، نیز اگر ایسا ہوتا تو خطیب کے ساتھ کسی کو یا خطیب کو کسی کے ساتھ بات چیت جائز نہ ہوتی حالانکہ یہ صریح حدیث کے خلاف ہے۔

دو، بخاری۔ مسلم وغیرہ میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے ایک اعرابی

آیا اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قحط سالی سے مال ہلاک ہو گئے۔ رستے بند ہو گئے بارش کی دعا کیجئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مسلمانوں نے ہاتھ اٹھائے اور بارش کی دعا کی۔ ایک ہفتہ تک برابر بارش ہوتی رہی دوسرے جمعہ پھر وہی یاد دوسرا عربی آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت بارش سے مال ہلاک ہو گئے اور رستے بند ہو گئے۔ دعا کیجئے اللہ تعالیٰ بارش بند کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ اے اللہ اگر وہ بارش برسام پر نہ برسا اور ساتھ ساتھ ہاتھ سے اشارہ کرتے جدھر جدر اشارہ کرتے بادل پھٹتا جاتا یہاں تک کہ مدینہ ایسا ہو گیا جیسے تاج میں ہوتا ہے یعنی مدینہ خالی تھا اور اگر وہ بادل تھا۔

(ب) نیز بخاری و مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ خطبہ پڑھ رہے تھے اس حال میں ایک صاحب (حضرت عثمانؓ) آئے حضرت عمرؓ نے کہا یہ کنسی گھڑی ہے یعنی اتنی دیر کہ کے کیوں آئے۔ عثمانؓ نے کہا کہ میں ایک کام میں تھا اور اُس سے فارغ ہو کر گھر میں نہیں پہنچا تھا کہ اذان سُنی۔ پس وضو کے سو کوئی کام نہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ دوسرا قصور ہے کہ وضو پر کفایت کی۔

(ج) ترمذی۔ نسائی اور ابوداؤد وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے۔ جن حسین رضی اللہ عنہما آئے اندر پر سرخ کھرتے تھے۔ چلتے اور ٹوکریں کھاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر ان کو اٹھالیا۔ اپنے آگے رکھ لیا۔ پھر کہا اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ ذَا وَاُولَٰئِكُمْ فِتْنَةٌ۔ (ترجمہ) یعنی تمہارے مال اور اولاد تمہارے لئے فتنہ ہیں۔ میں ان دونوں کو ٹھوکریں کھاتا دیکھ کر صبر نہ کر سکا یہاں تک کہ میں نے اپنی بات و درمیان چھوڑ کر ان کو اٹھالیا۔

رع، مسلم وغیرہ میں ہے ابو رفاعہ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ خطبہ پڑھ رہے تھے میں نے اپنی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک شخص مسافر ہے اپنے دین کے متعلق سوال کرتا ہے۔ وہ نہیں جانتا کہ اس کا دین کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ چھوڑ کر میرے پاس آئے۔ پھر ایک کُرسی لائی گئی مجھے یاد پڑتا ہے کہ اس کے پائے لہجے کے تھے آپ اس پر بیٹھ کر مجھے ان باتوں سے سکھاتے رہے جو آپ کو اللہ تعالیٰ نے سکھائی تھی۔ پھر مجھ سے فارغ ہو کر واپس آ کر خطبہ اپنا پورا کیا۔

تفہیم الخیر کے ۱۳۵ میں ہے۔

البدیع من طریق عبد الرحمن بن كعب ان الرهط الذين بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم

ابن ابی الحقیق بخبر یقول قتلاہ فقتلوا فقد مواعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو قائم علی المنبر یوم الجمعة فقال لہم حین راہم افلحت الوجہ فقالوا افلح وجہک یا رسول اللہ قال قتلتمہ قالوا نعم فدعا ب السیف الذی قتل بہ وهو قائم علی المنبر فسل فقال اجل هذا طعامہ فی ذباب سیف الحدیث قال البیہقی مرسل جید وروی عن عروۃ غزوہ ثم رواہ من طریق ابن عبد اللہ ابن انیس عن ابی قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی ابن الحقیق غزوہ انتہی یعنی بیہقی نے عبدالرحمن بن کعب کے طریق سے روایت کیا ہے کہ جس جماعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر میں ابن ابی الحقیق (یہودی) کے قتل کے لئے بھیجا تھا اُس جماعت نے اس کو قتل کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ جمعہ کے دن منبر پر آئے جب آپ نے اُن کو دیکھا تو فرمایا چہرے کامیاب ہو گئے۔ انہوں نے کہا یا رسول آپ کا چہرہ کامیاب ہو۔ پس فرمایا کیا تم نے ان کو قتل کر دیا؟ کہا ہاں۔ پس منبر پر کھڑے ہوئے پھر تلوار میان سے نکال کر فرمایا ہاں تم نے اس کو قتل کر دیا، تلوار کی دھار پر اس کا کھانا لگا ہوا ہے۔ بیہقی نے کہا یہ حدیث مرسل ہے کھری ہے۔ اور عروہ سے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ پھر عبداللہ بن انیس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ابن ابی الحقیق کی طرف بھیجا۔

(و) بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص (سیک غطفانی) جمعہ کے دن آیا اور آپ خطبہ پڑھ رہے تھے۔ وہ بیٹھ گیا۔ آپ نے فرمایا کھڑا ہو اور دو رکعت ہکی پڑھ۔ (ح) ابوداؤد و نسائی مسند احمد میں ہے کہ ایک شخص لوگوں کی گردنوں سے گزرتا ہوا آگے آ رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے۔ آپ نے فرمایا بیٹھ جا تو نے ایذا دی اور مسند احمد میں ہے تو نے ایذا دی اور دیر کی۔ (منتقی)

(ز) بخاری و مسلم وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کی طرف نکلتے پہلے نماز پڑھتے پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور لوگ اپنی اپنی جگہ پر ہوتے۔ پس اُن کو وعظ کرتے اور وصیت کرتے اور حکم دیتے اگر کسی شکر بھیجنے کا ارادہ کرتے یا کسی اور شے کا حکم دینا ہوتا تو فرمادیتے پھر لوٹ جاتے۔

یہ سات روایتیں ہیں اس قسم کی اور بھی بہت ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ خطبہ کا حکم نماز کا نہیں۔

بلکہ عام و غطوں کی طرح ایک وعظ ہے جو ہر زبان میں درست ہے۔ اس میں ہر قسم کی بات چیت درست ہے اس میں درمیان چھوڑ کر کوئی دوسرا کام کر کے پورا کر سکتے ہیں اور فائدہ کو آپ نے خطبہ چھوڑ کر دین سکھایا۔ جن حین بے تو آپ منبر سے اترے اور لا کر آگے بڑھالیا۔ صرف اتنی بات ہے کہ خطبہ جمعہ کی بابت تاکید بہت آئی ہے کہ سامعین تو جہ سے سین اور فضول حرکت نہ کریں تاکہ کم از کم ہفتہ میں ایک مرتبہ کان میں وعظ کی آواز پڑے جس سے دل نرم رہیں اگر ایسا نہ ہو تو دل مروہ ہو جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ خطبہ عیدین کے لئے اتنی تاکید نہیں آئی پس جب خطبہ عام و غطوں کی طرح ایک وعظ ہے۔ صرف خطبہ جمعہ میں ایک خاص وجہ سے سننے کی تاکید ہے اور خطبہ عیدین میں یہ بھی نہیں تو پھر اس کو نماز پر قیاس کرنا کیوں کر صحیح ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ بھی ایک بات ہے کہ جب شکر وغیرہ بھیجے گا کام خطبہ میں درست ہے تو یہ مخاطب لوگوں کی زبان میں ہی ہو سکتا ہے پھر یہ کہا جاسکتا ہے کہ عربی زبان کی پابندی ضروری ہے غرض نماز پر خطبہ کا قیاس بالکل صحیح نہیں کیوں کہ خطبہ خطاب ہے۔ اور خطاب پر پابندی زبان کی اصل مقصود کو فوت کرتی ہے۔ جو خطاب سے مقصود ہوتا ہے یعنی سامعین کو اپنی بات پہنچانا۔ برخلاف نماز کے کہ وہ خطاب نہیں بلکہ مقصود اس سے خدا کا ذکر اور قرآن پاک ہے چنانچہ مسلم وغیرہ میں حدیث ہے۔

ان هذا الصلوة لا يصح فيها شيء من كلام الناس انما هي التسيب والتكبير
وقراءة القرآن۔

یعنی نماز میں بات چیت درست نہیں دیہاں تک کہ چھٹک لینے والے کے جواب میں یرحمک اللہ کہنا بھی جائز نہیں کیوں کہ نماز صرف تسبیح تکبیر اور قرآن قرآن ہے یعنی اصل مقصود یہ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں جو قرآن مجید پڑھا جاتا ہے۔ تو اس حیثیت سے نہیں پڑھا جاتا کہ وہ مقتدیوں کو خطاب ہے بلکہ اس طرح سے پڑھا جاتا ہے کہ جیسے کسی کو محبوب کا کلام پیسا معلوم ہوتا ہے تو اس کا درد کرتا ہے۔ یا جیسے پڑھنے والے سے خطاب میں کرتا ہے۔ اور وہ اپنے کو ان کا مصداق سمجھتا ہے جس سے اس کے دل میں رقت اور نرمی پیدا ہوتی ہے۔ بعض احادیث میں جو بعض نمازوں کی بابت خاص خاص سورتوں کے پڑھنے کا ذکر آیا ہے جیسے مجذ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ سجدہ اور سورۃ دھر اور جمعہ کی نماز میں سورۃ حل اناک یا سورۃ جمعہ اور سورۃ منافق اور عیدین کی نماز میں سورۃ ق اور سورۃ اقصیت اور سورۃ اعلیٰ اور سورۃ حل اناک اور جمعرات کو مغرب کی نماز میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد تو اس کی وجہ بھی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان کے پڑھنے سے پڑھنے والے کے اعتقاد کی اصلاح ہے۔ یا اس کو رقت اور نرمی زیادہ پیدا ہوتی ہے۔ اور اس کے دل پر ایک خاص اثر

ہوتا ہے اور اس سے مقتدیوں پر بھی خاص اثر پڑتا ہے۔ اور نمازیں بھی شروع خضوع و برکت سے اور دل زیادہ لگا ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص نماز سے باہر امام کی قراۃ سن لے تو اس کی بھی یہی حالت ہوگی۔ لیکن دیکھنا یہ ہے کہ نماز سے اصلی مقصود کیا ہے دوسرے کو وعظ ہے یا اپنی حالت کی اصلاح، ظاہر ہے کہ اپنی حالت کی اصلاح ہے برخلاف خطبہ کے کہ اس میں دوسرے کو وعظ و خطاب مقصود ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض احادیث میں بعض سری نمازوں کی بابت اور بعض نوافل کی بابت بھی خاص سورتوں آیتوں کا ذکر کیا ہے۔ حالانکہ وہاں دوسرے سے تعلق نہیں، جیسے مشکوٰۃ باب القراۃ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں سورۃ والیل اور الفیثی پڑھا کرتے تھے اور ایک روایت میں سورۃ سبح اسم ربک الاعلیٰ آئی ہے اور فجر کی سنتوں میں آیت قولوا انا باللہ وما نزل الینا اور آیت قل یا ہلکم کتاب۔

تقاولا پڑھا کرتے تھے تو گویا یہ ایسا ہو گیا جیسے نماز کے علاوہ خاص خاص وقتوں میں اپنی اصلاح کے لئے خاص خاص آیتوں اور خاص خاص سورتوں کے پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ جیسے سوتے وقت آیت الکرسی اور سورۃ سجدہ، سورۃ ملک اور وہ سورتیں جن کے شروع میں سبح یا سبح ہے اور جمعہ کے دن سورۃ کہف سورۃ ہود اور سورۃ آل عمران وغیرہ اور ہر روز شروع دن میں سورۃ یسین اور ہر رات آخر رکوع آل عمران اور سورۃ واقعہ وغیرہ وغیرہ۔ پس نماز اور خطبہ کی اصل غرض دیکھتے ہوئے کوئی شخص خطبہ کو نماز کا حکم نہیں دے سکتا اور نہ نماز کو خطبہ کا حکم دے سکتا ہے۔ بلکہ نماز کی ہیبت ہی وعظ کی ہیبت کے خلاف ہے۔ چنانچہ گذر چکا ہے کہ خطبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور بہت جوش اور بہت غصہ میں آجاتے اور آواز بلند ہو جاتی جیسے کوئی دشمن کی فوج سے ڈراتا ہے تمہیں صبح کو لوٹ لیا یا شام کو لوٹ لیا۔ نماز کی حالت ایسی نہیں بلکہ وہ عاجزی اور انکساری کی حالت ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں عبداللہ بن سنان سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے آپ کے پیٹ میں ہنڈیا کے پچھنے کی آواز بھی آ رہی تھی اور ایک روایت میں ہے میں نے آپ کو نماز پڑھتے دیکھا آپ کی سینہ کی آواز چلنے کی آواز بھی۔ اور یہی وجہ ہے کہ اوپر اوپر گر وں موزنا اور دیکھنا منع ہے نیز نماز کی ہیبت قیام اور نیچے اوپر ہونا اور مقتدیوں کا اس میں امام کی تابعداری کرنا یہ بھی وعظ کے خلاف ہے۔ کیوں کہ خطبہ اور دیگر وعظ کلام میں سامعین کی ایسی حالت ہوتی ہے۔ جیسے کسی کے سر پر پرندہ بیٹھا ہوا ہے۔ اور وہ اس کو بچھڑنا چاہتا ہو۔ جیسے مشکوٰۃ میں برابر بن عازب سے روایت ہے۔

جلسنا حولہ کان علیٰ راسنا الطیر

یعنی ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرو بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سر پر پرندے ہیں۔ پھر عذاب

قبر کا حال سنایا۔

خلاصہ یہ کہ خطبہ عام و عطلوں کی طرح ایک وعظ ہے خواہ جمعہ کا ہو یا عیدین کا ہو خطیب کو اس میں کلام وغیرہ جائز ہے۔ زبان کی پابندی اس میں ضروری نہیں۔ کیوں کہ خطبہ کی غرض کے خلاف بلکہ خطبہ کے لفظ کے خلاف ہے۔ کیوں کہ خطبہ خطاب ہے جو سامعین کی زبان میں ہوتا ہے۔ نماز پر اس کو قیاس کرنا غلط ہے۔ کیوں کہ نماز مناجات ہے خطبہ مناجات نہیں خطبہ کی ہیئت عام و عطلوں کی ہے۔ نماز کی اس طرح نہیں خطبہ میں کلام وغیرہ جائز ہے۔ نماز میں جائز نہیں صرف خطبہ جمعہ کے سننے کی تاکید آئی ہے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ دل کی کھیتی کو پانی ملتا ہے تاکہ خشک نہ ہو جائے۔

اعترض

اگر کہا جاوے کہ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا خیر قرون کے خلاف ہے۔ چنانچہ سائل نے شاہ ولی اللہ صاحب سے نقل کیا ہے کہ ہمیشہ سب جگہ خطبہ عربی میں ہوتا رہا اور جو بات خیر قرون کے خلاف ہو اس کے بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے تو جواب اس کا یہ ہے کہ خیر قرون کے خلاف اس وقت ہوتا جب خیر قرون سے کسی کا اس پر فتوے نہ ہوتا۔ جب خیر قرون سے بعض اس طرف گئے ہیں کہ خطبہ غیر عربی درست ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ صاحب کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے مذہب میں دو وجہیں ہیں ایک جائز ہونے کی اور ایک ناجائز ہونے کی تو اس کو خیر قرون کے خلاف نہیں کہہ سکتے بلکہ اس کو خیر قرون کے اختلافی مسائل سمجھ کر دلائل سے راجح و مرجوح کا فیصلہ کریں گے سو دلائل کی رد سے راجح یہی ہے کہ غیر عربی میں درست ہے۔ علامہ زبیدی شرح احیاء العلوم میں لکھتے ہیں :-

وهل يشترط ان تكون الخطبة كلاما بالعربية وجهان الصحيح اشتراط فان لم يكن فيهم من يحسن العربية خطب بفريها ويجب عليهم التعليم والاعصا ولا جمعة۔

(شرح احیاء العلوم ۳۳۳)

یعنی خطبہ کے عربی ہونے کی بابت دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ عربی میں ہونا چاہیے دوسری یہ کہ شرط نہیں صحیح یہ ہے کہ شرط ہے پس اگر کوئی اچھی طرح عربی نہ جانے تو غیر عربی میں خطبہ پڑھے اور لوگوں پر عربی کا سیکھنا واجب ہے ورنہ گنہگار ہو جائیں گے۔ اور ان کا جمعہ نہیں۔

شرح احیاء العلوم کے دوسرے مقام میں ہے :-

قال الرافي وهل يشترط ان تكون الخطبة كلها بالعربية وجهان صحيح
 اشترطه فان لم يكن فيهم من يحسن العربية خطب بغيرها وقال
 اصحابنا ان الخطبة بالفارسية وهو يحسن العربية لايجزية (شرح احبار السلام رحمہم)
 یعنی رافعی کہتے ہیں کہ خطبہ کے عربی ہونے کی دو وجہیں ہیں (ایک یہ کہ عربی میں شرط ہے۔ دوسری یہ کہ شرط نہیں)
 صحیح یہ ہے کہ شرط ہے پس اگر کوئی ٹھیک عربی نہ جانتا ہوں اس کو کافی نہیں ہوگا۔
 ان دونوں عبارتوں میں امام شافعی کے مذہب میں دو وجہیں بتلائی ہیں (ایک عربی میں ضروری ہونے کی
 اگر ایک غیر ضروری ہونے کی) مذہب میں وجہ سے مراد فقہا کی یہ ہوتی ہے کہ صریح قول امام کا اس بارے میں
 کوئی نہیں۔ امام کے اقوال سے یہ بات بھی جاتی ہے، کبھی امام کے اقوال سے دو باتیں سمجھی جاتی ہیں تو وہ مذہب
 میں دو وجہیں ہو جاتی ہیں۔ جیسے خطبہ کے عربی ہونے اور نہ ہونے کی بابت دو وجہیں ہیں۔ شرح احیاء العلوم
 میں اگرچہ عربی میں ضروری ہونے کی وجہ کو صحیح کہا ہے لیکن درحقیقت صحیح دوسری ہے چنانچہ اوپر دلائل
 سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ خطبہ غیر عربی میں درست ہے پس جب امام شافعی کے مذہب میں ایک وجہ ہوتی تو
 اس کو غیر قرون کے خلاف نہیں کہہ سکتے کیوں کہ امام شافعی تبع تابعین سے ہیں اور تبع تابعین غیر قرون سے ہیں
 رواہ الحارمیں ہے؛

لم يقيد الخطبة بكونها بالعربية اكتفاء بما قدم في باب صفة الصلوة من انها
 غير شرط ولوم القدرة على العربية عند خلاف للمصلحة شرطها الا عند العجز
 كالحلاف فالشرع في الصلوة در والتحار جلد اول ۴۵۰
 یعنی مصنف نے خطبہ کے عربی میں ہونے کی قید نہیں لگائی کیوں کہ باب صفة الصلوة میں گذر
 چکا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ شرط نہیں خواہ عربی پر قادر ہی ہو۔ برخلاف صاحبین کے کیوں کہ
 ان کے نزدیک عربی میں ہونا شرط ہے مگر عربی سے عاجز ہو تو پھر صاحبین کے نزدیک بھی غیر عربی میں جائز
 ہے۔ جیسے شروع نماز (تجسیم تحریر) میں امام ابوحنیفہ صاحب اودان کے شاگردوں کا اختلاف ہے
 کہ عربی میں جائز ہے یا نہیں (ایسے ہی یہ اختلاف ہے)

امام ابوحنیفہ صاحب کی بابت بعض کا خیال تو تابعی ہونے کا ہے لیکن تبع تابعین سے ہونے میں تو کوئی
 شبہ نہیں تو جب ان کا فتوے خطبہ کے غیر عربی ہونے کی بابت موجود ہے تو اس کو غیر قرون کے خلاف کس طرح

کہہ سکتے ہیں۔ پس یہ سلف کے اختلافی مسائل سے ہوا۔ جس کا فیصلہ دلائل کے رُوسے یہ ہی ہے کہ خطبہ غیر عربی میں درست ہے چنانچہ اوپر تفصیل ہو چکی اور جو لوگ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درست تو ہے لیکن مکروہ ہے تو یہ غلط ہے کیوں کہ وہ صرف اس بات پر کہتے ہیں کہ خیر قرون میں سے کسی نے غیر عربی میں نہیں پڑھا۔ ورنہ امام ابو حنیفہؒ سے کراہت کی تصریح موجود نہیں۔ پھر یہ کہنا کہ خیر قرون میں غیر عربی میں کسی نے پڑھا نہیں اس میں بھی شبہ ہے کیوں کہ جب فتوے دیے گئے تو قرین قیاس یہ ہی ہے کہ کسی نے عمل کے لئے سوال کیا ہو گا کیونکہ خیر قرون میں تکلف نہیں تھا کہ فرضی صورتیں گھڑا کریں اور زمان کی یہ شان تھی بلکہ واقعات پیش آنے کی صورت میں بھی بہت ان سے ایسے تھے کہ احتیاط کرتے اور سسک نہ بتاتے اور ایک دوسرے کا سہارا لیتے۔ یعنی یہ چاہتے کہ کوئی دوسرا مسئلہ بتلا دے چنانچہ اعلام المؤمنین وغیرہ میں اس قسم کی روایتیں بہت موجود ہیں پس ضرر صراحۃً نقل نہ ہونے سے عمل کی نفی سمجھ لینا اور جو بات قرین قیاس ہو اس کو نظر انداز کر دینا یہ مناسب نہیں۔ اس کے علاوہ جب ایک بات کی بابت خیر قرون میں فتوے ہو گیا اور فتوے میں کراہت کا ذکر نہ آیا تو صرف عمل نہ ہونے سے کراہت سمجھنا ذیل غلطی ہے۔ دیکھئے تراویح باجماعت پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں عمل نہ ہوا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شروع خلافت میں بھی عمل نہیں ہوا اس کے بعد ہوا۔ اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو بدعت کہا۔ چنانچہ گزرجکا ہے۔ اور تعدد جمعہ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت تک عمل رہا ہوا۔ چنانچہ یہ بھی گزرجکا ہے۔ اور علاوہ خطبہ جمعہ اور خطبہ عیدین کے بھی غیر عربی میں وعظ پر عمل خیر قرون میں صحیح سند سے مروی نہیں ہوا۔ اسی طرح خیر قرون میں کسی نے کوئی تصنیف غیر عربی میں نہیں کی۔ نہ کسی نے تفسیر غیر عربی میں لکھی نہ کوئی اور دنیا کی کتاب غیر عربی میں لکھی بلکہ خیر قرون کے بعدیں مدت تک غیر عربی میں تصنیف کرنے کا ثبوت نہیں ملتا جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ عربی کا اس وقت زور تھا کیوں کہ سلطنت اسلامی تھی۔ دین و دنیا سب کچھ عربی میں تھا۔ دوا اکثریت میل جول سے اتنا اضر ضرور ہو گیا تھا کہ اگر غیر عرب عربی بولنے پر قادر نہ تھے تو اکثر کچھ سمجھ لیا کرتے۔ اس لئے غیر عربی میں تصنیف کی طرف کسی نے توجہ نہ کی۔ پس یہی وجہ بعینہ خطبہ وغیرہ کی ہو سکتی ہے اور ممکن ہے یہ وجہ ہو کہ امام جمعہ اور عیدین عموماً اس وقت امیر ہوتے تھے تو ان کے خیال میں خطبہ عربی میں بہتر یا ضروری ہو تو اس وجہ سے وہ عربی میں پڑھتے رہے۔ اور جن کے نزدیک مخاطب کا لحاظ رکھنا مناسب تھا ان کو امیر بننے کا اتفاق نہ ہوا۔ یا یہ وجہ ہو کہ عربی زبان کی اس وقت ابھی پوری عظمت نہیں ہوئی تھی۔ اس لئے حتی الوسع وہ غیر عربی سے دُور رہتے تھے تاکہ عربی کا زور ہو کہ اس کی پوری عظمت

ہو جائے اور اس کے ہر قسم کے قواعد بن جائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اگر ان کو توجہ ملے زبانوں کی طرف رہتی تو آج بھی عربی زبان کے قواعد اور اس کی حفاظت کا یہ نظارہ نصیب نہ ہوتا جو دیکھ رہے ہیں کہ خدا کے فضل سے کوئی زبان قواعدیں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ بلکہ جو کچھ تھوڑے بہت قواعد و دوسری زبان کے تیار ہوئے اس کی خوش چینی میں ہوئے غرض اس قسم کے بہترے وجوہ اس وقت خطبہ کے عربی میں پڑھنے کے ہو سکتے ہیں جو اس وقت نہیں پس غیر عربی میں اس وقت کسی نے خطبہ نہیں پڑھا تو کوئی حرج نہیں۔ عمل کا اصل جو ہمارے ہاتھ میں موجود ہے یعنی فتوے اس سے سب عقدے حل ہو سکتے ہیں۔

دوسرا ثبوت یا تائید

جو لوگ خطبہ کے غیر عربی میں ہونے کے قائل نہیں عاجز ہونے کے وقت وہ بھی قائل ہیں یعنی اگر عربی میں قائل نہ ہو تو غیر عربی میں پڑھ سکتا ہے۔ چنانچہ کچھ عبارتیں اوپر گندہ رکھی ہیں کچھ اور ملاحظہ ہوں۔
کشاف القناع میں ہے :-

(ولا تصح الخطبة بغير العربية مع القدرة) علیہا بالعربية (دکراً) فانہا لا تجزئ بغير العربية وقد رد (دکراً) الخطبة بغير العربية (مع العجز) عنہا بالعربية لان المقصود بها الوعظ والتذكير وحمد الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف لفظ القرآن فانه دليل النبوة وعلامة الرسالة ولا يحصل بالعجمية (غير القراءة) فلا تجزئ بغير العربية لما تقدم (فان عجز عنہا) ای عن قراءة (وجب بدلہا) قیاً ساعی الصلوة (کشاف القناع عن متن الاقناع للشیخ منصور بن اودیس المحتبلی جلد اول ص ۳۲)

یعنی باوجود قدرت کے خطبہ غیر عربی میں صحیح نہیں جیسے قرآن (خطبہیں) غیر عربی میں صحیح نہیں۔ اور عربی سے عاجز ہونے کی صورت میں خطبہ غیر عربی میں صحیح ہے کیوں کہ خطبہ سے مقصود وعظ و نصیحت کرنا ہے اللہ کی تعریف کرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا ہے۔ بخلاف قرآن کے کہ وہ غیر عربی میں درست نہیں کیوں کہ لفظ قرآن کے نبوت کی دلیل ہیں اور رسالت کی علامت ہیں اور عربی زبان سے یہ بات حاصل نہیں ہوتی پس قرآن غیر عربی میں کفایت نہیں کرے گی۔ پس اگر قرآن سے عاجز ہو جائے تو اس کے عوض ذکر واجب ہو گا جیسے نمازیں قرآن سے عاجز ہو جائے تو اس کے عوض میں ذکر واجب ہوتا ہے۔

شرح منہجی الارادات میں ہے۔

(وہی) ای الخطبة (بغير العربية) مع القدرة (كقراءة) فلا يجوز وتضم مع المعجز
غير القراءة فان عجز عنها واجب بدلها ذكر (شرح منہجی الارادات ص ۳۳) للشیخ منصور بن
بن یونس بہموقی الحنبلی جلد اول)

یعنی عربی میں قدرت ہونے کی صورت میں غیر عربی میں خطبہ جائز نہیں جیسے قرأت جائز نہیں اور عربی سے
عاجز ہونے کی صورت میں خطبہ غیر عربی میں جائز ہے قرأت جائز نہیں قرأت کے عوض ذکر واجب ہوگا۔
ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ خطیب جب عربی پر قادر نہ ہو تو خطبہ غیر عربی میں پڑھ سکتا ہے اور اس میں شبہ
نہیں کہ آج کل علماء خطیبوں کو اتنی لیاقت نہیں کہ عربی میں تقریر یا تحریر کر سکیں پس غیر عربی میں جائز ہوگا۔ اگر
کہا جائے کہ کسی کا بنا ہوا خطبہ یاد کر لیں یا دیکھ کر پڑھ لیں تو اس کی بابت عرض ہے کہ اگر کسی کا بنا ہوا یاد
کر کے پڑھ لینا یا دیکھ کر پڑھ لینا درست ہے تو غیر عربی میں بطریق اولیٰ درست ہے کیوں کہ دوسرے
کا یاد کر کے سننا یا دیکھ کر سننا اس کی بابت تو خیر قرون میں نہ کسی کا عمل ثابت ہے نہ فتوے اور غیر
عربی میں پڑھنے کی بابت اگر عمل صراحۃً منقول نہیں ہو تو فتوے تو ہے اس کے علاوہ یہ بات ظاہر ہے کہ
قرآن مجید کافی وعظ ہے لیکن اوپر کی عبارتیں دلالت کرتی ہیں کہ عربی پر قادر نہ ہونے کی صورت میں قرآن کے علاوہ
باقی خطبہ غیر عربی میں جائز ہے۔ تو اس باقی خطبہ سے عام وعظ مراد نہیں ہو سکتا کیوں کہ قرآن خود عام وعظ ہے، تو
قرآن کے علاوہ غیر عربی میں جائز کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی پس اس سے مراد خاص ہوگا یعنی جہاں کوئی رہتا
ہے ان لوگوں میں جیسی کوئی خرابی دیکھتا ہے اُس کے موافق خطبہ کرتا ہے تاکہ اُن کی اصلاح ہو کہ وہ خرابی دور ہو جائے
اور ایسی خرابیاں بے شمار ہوتی ہیں اور حسب موقعہ ان کی اصلاح کے مختلف طریقہ اختیار کئے جلتے ہیں اس کے
لئے لوگوں کے بارہ بارہ کہنے ہوئے خطبے یا صرف قرآن پڑھنا کافی نہیں ہو سکتا پس جب قرآن کے علاوہ خطبہ میں
خاص وعظ مراد ہے تو عموماً خطیب ملکی زبان ہی میں کر سکتے ہیں تو غیر عربی میں خطبے سے انکار کی کوئی وجہ نہیں۔ امام نووی
شرح مسلم میں حدیث یقرأ القرآن ویذکر الناس میں لکھتے ہیں :-

فيه دليل للشافعي في انه يشترط في الخطبة الوعظ والقراءة قال الشافعي لا
يصح الخطبتان الا بحمد الله تعالى والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
والوعظ وهذه الثلاثة واجبات في الخطبتين وتجب قراءة آية من القرآن في

احد یمسا علی الاصحہ و یجب الدعاء للمؤمنین فی الثانیۃ علی الاصحہ (زیدی شرح مسلم طبع مصر ج ۲ ص ۳۱۰)
یعنی اس حدیث میں امام شافعی کی دلیل ہے کہ خطبہ میں وعظ اور قرآن شرط ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں
خطبہ الحمد للہ اور دو اور وعظ کے بغیر صحیح نہیں ہوتے اور یہ تینوں اشیاء دونوں خطبوں میں واجب ہیں اور ایک
آیت دونوں خطبوں سے ایک میں واجب ہے۔ (خواہ پہلے خطبہ میں پڑھ لے یعنی بیٹھنے سے پہلے یا دوسرے
میں یعنی بیٹھ کر کھڑا ہونے کے بعد) امام شافعی کے قول سے بھی اس بات کی تائید ہو گئی کہ خطبہ میں وعظ الگ ہے
قرآن مجید الگ ہے پس جب مقرر وعظ مراد ہوگا جو مکمل زبان ہی میں ہو سکتا ہے۔

تیسرا ثبوت یا تائید

یہ بات ظاہر ہے کہ خطبہ کا تعلق جیسے خطیب سے ہے ویسے ہی سامعین سے ہے اگر بالفرض
کوئی سننے والا نہ ہو تو خطبہ نہیں ہوگا۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کسی کو اس پر اختلاف نہیں جو عربی پڑھنے
کے قابل ہیں وہ بھی یہی کہتے ہیں۔ چنانچہ ان ہی کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے جن کی عبارتیں اوپر گزر چکی
ہیں مثلاً ہم نے ایک دو کتابوں کی عبارت حاشیہ میں نقل کر دی ہے پس جب خطیب عربی نہ جاننے کی صورت
میں غیر عربی پڑھ سکتا ہے تو سامعین کے ناواقف ہونے کی صورت میں بھی غیر عربی میں جائز ہونا چاہیے۔ مثلاً
دو چار پائے سامنے بٹھا کر کوئی شخص خطبہ پڑھے تو یہ خطبہ نہیں کیوں کہ چار پاؤں کے کانوں تک صرف آواز پہنچتی
ہے۔ سمجھتے نہیں۔ ٹھیک اسی طرح اس خطبہ کو سمجھ لینا چاہیے۔ جو بالکل عربی سے ناواقف لوگوں کے سامنے
پڑھا جاتا ہے۔ (مولانا) عبداللہ امرتسری روپڑ

دوسوال اور ان کا جواب

مولوی محمد علی صاحب ابوالکرام ساکن متوناتہ بھیجن ضلع عظیم گڑھ نے دو شبہ اور پیش کئے ہیں ایک

لے کثرت التذاع میں تیسری شرط میں ہے :- الثالث حضور اربعین فاكثر من اهل القرية بالاہم ولو كان بعضهم خروا
اصحابا منهم من اهل الوجوب (ولا) تصح ان كان الكل كذلك ای خروا او صما اما اذا كانوا كلهم خروا
مع الخطيب فلفوات الخطبة صورة ومعنى فيصلون نظرا وان كانوا صما فلفوات المقصود من سماح الخطبة و
علم من ذلك انهم ان كانوا خروا الا الخطيب او كانوا صما الا واحدا ای سمع صحت جمعهم (کثرت التذاع ۳۲۷)
شرح منتہی الارادات میں ہے :- (الثالث حضورهم) ای اربعین من اهل وجوبها بقیہ

شہر یہ ہے انہوں نے لکھا ہے کہ مذکورہ بالا فتوے سے میری تشفی نہیں ہوئی۔ میری تشفی کی صورت یہ ہے کہ جو فتویٰ خود میں نے لکھ کر بذریعہ برٹری آپ کے پاس بھیجا ہے اس پر بحث کر کے بھیج دیں اور ایک صورت تشفی کی یہ ہے کہ آپ سابقین اہل ہمدیث سے اردو خطبہ کا جواز ثابت کریں۔ آخر جماعت الحمدیث تو ایک زمانہ سے چلی آتی ہے لہذا آپ اس جماعت کے چند اشخاص کے نام تحریر فرمادیں اور ان سے اس مسئلہ کو ثابت فرمائیں۔ اگر سابقین اہل حدیث سے غیر عربی میں پڑھنا ثابت نہیں تو کیوں ان کا قول قابل عمل نہیں کیا اتباع سلف و خلف کوئی چیز نہیں۔

خاکسار ۱۲۹۸ھ سے لے کر ۱۲۹۹ھ تک کامل ڈیڑھ برس تک جناب میاں صاحب کی خدمت میں رہا۔ آپ کے صاحبزادے مولوی شریف حسین ہمیشہ خطبہ عربی میں پڑھا کرتے تھے اور اس وقت تک کوئی جھگڑا اور اختلاف اس سلسلے میں نہ تھا۔ خدا جانے کون اس کا موحد ہے۔ دہلی کے بزرگان دین جیسے جناب شاہ ولی اللہ و مولانا عبدالعزیز، مولانا اسماعیل وغیرہم سے بھی غیر عربی میں پڑھنا ثابت نہیں بلکہ مصطفیٰ میں تو شاہ صاحب نے صاف تحریر فرمادیا ہے کہ اس کا پڑھنا عربی میں ہمیشہ سے مروج ہے۔ اور ایسا ہی جناب نواب سید محمد صدیق نے بدور الابلہ میں تحریر فرمایا ہے۔

سوال دوم

امام نووی انکار ۲۳ میں لکھتے ہیں :- باب فی العلم و فیه ان یحدث الناس بما لا ینفعھونہ قال اللہ تعالیٰ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیبین لھم۔ اور خطبہ جمعہ کی نسبت کتاب مذکور کے صفحہ پر لکھتے ہیں :- ویستطیعونھا بالعربیۃ اہم نووی کے ان قولوں میں مطابعت کی کیا صورت ہے۔

(بقیمہ) الخطبۃ والصلوۃ (ولو کان فہم عربیاً) والخطیب ناطق (اد) کان فہم (صم) لوجود الشرط (لا کلھم) ای ان کانوا کلھم عرباً سمعی الخطیب او کانوا کلھم صماً لم تعہد جمیعہم لفوات الخطبۃ صرۃ فی الادبی وفوات المقصود منها فی الثانیۃ (شرح منہی الادابات ص ۳)

جواب نمبر اول

علما زاد و منصفانہ بات تو یہ ہے کہ جس بات کی بابت سلف میں اختلاف ہو اُس کی بابت دلیل سے فیصلہ کیا جائے جو جانب دلیل کی رو سے راجح وہ پہلے خواہ ائمہ مجتہدین سے کسی کا مذہب اس مسئلہ کی نسبت منقول ہو یا نہ ہو اجماع حدیث کا اصل مذہب یہی ہے چنانچہ حافظ ابن حجر فتح الباری میں جمعہ فی القرآن کی بابت لکھتے ہیں :-

فلما اختلف الصحابة وجوب الرجوع الى المرفوع

یعنی جب صحابہ کا اختلاف ہوا تو مرفوع کی طرف رجوع واجب ہوا۔

مگر آپ باوجود اس کے مصر ہیں کہ کسی اہل حدیث کا مذہب بتلائیں۔ سو لیجئے اہم نفعی مسرکہ وہ اجماع ہیں ان کے مذہب میں ایک وجہ جواز غیر عربی کی بھی ہے اور میں نے اس فتوے میں لکھا تھا کہ دلیل کی رو سے راجح یہی ہے تو سامعین اجماع حدیث سے بھی ثبوت ہو گیا پھر تردد کے کیا معنی؟

رہے امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام بخاریؒ اور دیگر محدثین تو ان سے نہ جواز کا قول منقول ہے نہ عدم جواز

کا بلکہ سکوت محض ہے۔ پس غیر عربی میں پڑھنے کو ان کے مخالفین کہہ سکتے ہیں یہ تو متقدمین اہل حدیث کا ذکر ہوا اب متاخرین اہل حدیث جسے "کازمانہ ہم سے زیادہ قریب ہے۔ امام شوکانیؒ پھر نواب صدیق حسنؒ یہ دونوں بزرگ خطبہ ہی کو جمعہ کے لئے شرط نہیں مانتے چہ جائیکہ عربی ہونا شرط ہو ملاحظہ ہو درارسی المفیدہ اور روضۃ الندیہ حضرت مولانا ندوی حسین رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے کا ان کی زندگی میں خطبہ عربی میں پڑھنا تو اُس وقت ذکر کرتے جب کوئی یہ کہتا کہ کسی نے عربی میں پڑھا ہی نہیں۔ اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ جو آپ نے عمل ستم نقل کیا ہے اول تو اس کی بابت اطمینان نہیں کیوں کہ سلف میں جب اس کی بابت فتوے ہو چکا ہے تو قرن قیاس یہی ہے کہ کسی نے عمل کی غرض سے فتوے پوچھا ہے چنانچہ اس کی تفصیل ہم نے کر دی ہے۔ دوسرے اگر عمل نہ ہوا ہو تو بھی کوئی حرج نہیں کیوں کہ اس کے نظام موجود ہیں اور اس کے وجوہات بھی منقول ہیں چنانچہ اس کا ذکر بھی فتوے میں کر دیا ہے۔

جواب نمبر دوم

اس بات پر سب متفق ہیں کہ اگر سماع نہ ہو تو خطبہ نہیں مثلاً سادے بہرے ہوں تو اس کو خطبہ نہیں کہہ سکتے جو عربی ہونے کی شرط کرتے ہیں۔ وہ بھی اس کے قابل ہیں چنانچہ بعض عبارتیں ہم فتویٰ

میں نقل کر چکے ہیں اظہار ہے کہ سماع سے مقصود فہم ہے اگر فہم نہ ہو تو بھی خطبہ نہیں کہہ سکتے چنانچہ اس کا بیان بھی فتویٰ میں ہو چکا ہے پس اب تو یہ بعید ہے کہ امام نوویؒ کے نزدیک خطبہ جمعہ میں فہم شرط نہ ہو۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ امام نوویؒ کے خیال میں ایک آدھ کا فہم کافی ہو اور عموماً ایسے مجمع ایک آدھ سے خالی نہیں ہوتے خاص کر امام نوویؒ کے زمانہ میں کیوں کہ اُس وقت علم کا زور تھا۔ اس بنا پر امام نوویؒ نے خیر قرون کی عملی حالت سے متاثر ہوتے ہوئے خطبہ جمعہ کے عربی ہونے کی شرط کر دی لیکن ہم نے فتوے میں لکھ دیا ہے کہ خیر قرون کی عملی حالت میں شبہ ہو کہوں کہ جب فتویٰ ہو چکا ہے تو قرین قیاس یہی ہے کہ فتوے عمل کی غرض سے پوچھا گیا ہے چنانچہ فتوے میں اس کی تفصیل ہو چکی ہے دوسرے اس عمل کے کئی ایک وجوہات بھی ہیں اور اس کے اظہار بھی ہیں۔ پس ایسی حالت میں عمل سے شرطیت پر استدلال صحیح نہیں۔ اس کی بھی بقدر ضرورت فتوے میں تفصیل ہو چکی ہے۔

(مولانا) عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ المدینہ ص ۳۷

سوال : عید کی نماز تاخیر سے پڑھی گئی۔ عید گاہ ہی میں جمعہ کا وقت ہو گیا۔ اگر جامع مسجد پہنچ کر جمعہ پڑھیں تو وقت نہیں رہے گا۔ کیا عید گاہ میں جمعہ پڑھ سکتے ہیں ؟

جواب : حدیث میں ہے، جعلت لی الارض کلھا مسجد ۱۱ الحدیث اس حدیث کا یہی مطلب ہے کہ جہاں وقت ہو جائے نماز پڑھ لی جائے۔ مسجد میں پہنچنے کی خاطر قضا نہ کی جائے۔ نہ اول وقت ضائع کیا جائے۔ جس میں خدا کی رضا ہے۔

(مولانا) عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ المدینہ ص ۳۸

سوال : عورتیں عید گاہ کی گھر کسی عورت کی امامت میں جمعہ پڑھ سکتی ہیں۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عائشہ کے زمانہ میں یا بعد کسی زمانہ میں عورتوں کی امامت میں الگ جمعہ پڑھا ہو ؟

جواب : جمعہ کے متعلق خاص واقعہ تو ملنا بہت مشکل ہے۔ ہاں پنجوقتہ نماز سے استدلال ہو سکتا ہے کیوں کہ جب ایک نماز میں ایک چیز ثابت ہو جائے تو سب نمازیں اس میں یکساں ہوتی ہیں جب تک کوئی مانع نہ ہو۔ مثلاً پنجوقتہ نماز جو ترکے ساتھ پڑھنے کا ذکر آجائے تو یہی جمعہ۔ عیدین۔ نماز کسوف وغیرہ کے لئے کافی ہے۔ اس کے لئے الگ واقعہ تلاش کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ متفقہ مسئلہ ہے اگر ایسا نہ ہو تو بہت

گزر بڑ ہوگی۔ مثلاً رفیعین آمین وغیرہ۔ ایک نماز میں ثابت ہو جائے تو یہ سب میں جاری ہوگا۔ نماز جمعہ وغیرہ میں الگ ہیں دلیل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ کم علم لوگوں کا کام ہے۔ کہ بحثوں میں پڑ جاتے ہیں۔ خاص کر جمعہ تو پانچ وقتی نماز میں شامل ہے کیوں کہ ظہر کے قائم مقام ہے تو اس میں عورت کی امامت بدعت نہیں ہو سکتی۔

(مولانا) عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ المحدثہ ص ۳۷۶

سوال : جس وقت امام خطبہ پڑھے اس وقت منبر کو کونسی جگہ پر رکھا جائے۔ محراب کے عین درمیان میں یا دائیں جانب؟

جواب : مسجد نبوی میں منبر کی جگہ دائیں طرف ہے اور منبر سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کے تنے سے ٹیک لگا کر خطبہ پڑھتے تھے جس کا مقام قریب محراب کے قریب پڑتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے، کہ حسب ضرورت ادھر ادھر ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

(مولانا) عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ المحدثہ ص ۳۷۶

سوال : ایک گاؤں میں تین جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

جواب : گاؤں اگر اچھا قصبہ ہے اور مساجد فاصلہ پر ہیں تو تعدد کی گنجائش ہے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اگر گاؤں چھوٹا ہے تو پھر ضد لگانے، نفسانیت کا معاملہ ہے۔ ضد سے تعدد ٹھیک نہیں بلکہ تعدد کی فصاحت ضرورت کی بنا پر ہے۔ مثلاً مساجد ذرا فاصلہ پر ہوں۔ ایک مسجد میں سب کی گنجائش نہ ہو، کمزور دل کو دہاں پہنچنا تکلیف دہ ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔ ویسے تعدد اور نفسانیت کی وجہ سے اچھا نہیں۔

(مولانا) عبداللہ امرتسری فتاویٰ المحدثہ ص ۳۷۶

سوال : عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقوم یتخلفون عن الجمعة لقد

ہمستان امر رجلا یصلی بالناس ثم احرق علی رجال یتخلفون عن الجمعة بیوتہم (رواہ مسلم) یعنی میں نے ارادہ کیا کہ اپنی جگہ کسی دوسرے شخص کو نماز پڑھانے کے لئے حکم کروں اور خود جا کر ان لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دوں جو جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں۔

اس طرح کہ حدیث جماعت کے بارہ میں بھی آئی ہے، وہاں کہہ دیتے کہ جماعت فرض نہیں، اب حدیث سے یہ بھی ماننا پڑے گا کہ جمعہ فرض نہیں۔ اس کا جواب تسلی بخش لکھتے؟

جواب : یتخلفون عن الجمعة والحدیث مسلم باب فضل الجماعۃ میں موجود ہے اور ہمارے نزدیک جمعہ جماعت دونوں فرض ہیں مگر اہم کام کے لئے فرض کا چھوڑنا جائز ہے۔ خاص کر جب اس سے مقصود اسی فرض کی تکمیل ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو پہرے پر مقرر کیا۔ وہ صرف پہرے کی وجہ سے فجر کی نماز میں شامل نہیں ہوا بلکہ بغیر سخت مجبوری کے گھوڑے کی پیٹھ پر سے نہیں اترا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے فارغ ہوئے تو وہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خوشخبری دی کہ اس کے بعد اگر تو عمل نہ کرے تو ضرر نہیں۔ اس طرح نماز میں سکون فرض ہے۔ لیکن بچے کے رونے سے تشویش قلب کا خطرہ ہو تو بچہ کو اٹھا کر نماز پڑھ سکتا ہے۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امانت کو لے کر امانت کرائی۔ اس طرح تعلیم کے لئے آپ نے ممبر پر نماز پڑھائی اور سجدہ ممبر سے نیچے کر دیا۔ اسی طرح ایک صحابی کے ہاتھ میں گھوڑا تھا مگر نماز پڑھی حالانکہ گھوڑا ان کو کھینچنے لے جا رہا تھا۔ عبد اللہ لکھنوی روبرپڑ (فتاویٰ المحدثین ص ۳۶۵)

سوال : مفتی خیر الدین مٹان کی طرف سے ایک فتوے موصول ہوا ہے جو حسب ذیل ہے :-

”صورت مسئلہ میں چل کہ یہ گاؤں قریہ کبیرہ یا شہر نہیں، نماز باجماعت ادا کرنا ضروری ہے۔ لہذا اس میں ادائیگی جمعہ جائز نہیں، تبلیغ کی یہ صورت کر لی جائے لیکن نماز دو رکعت جمعہ کی بجائے چار رکعت ظہر ادا کی جائے یا روزانہ صبح کو درتس قرآن شریف کروایا جائے۔ فقط واللہ اعلم بندہ عبد التائب مفتی خیر الدین مٹان

الجواب صحیح عبد اللہ عفی عنہ مفتی خیر الدین مٹان مہر مدرسہ عربیہ اسلامیہ کس مٹان

یہ فتوے آپ کی خدمت میں ارسال ہے مکمل جوابات سے جواب تحریر فرمائیں۔

جواب : گاؤں میں جمعہ پڑھنے کے متعلق اس قسم کا ایک سوال موضع کتلوی تحصیل قصور ضلع لاہور کی طرف سے بھی آیا ہے۔ انکو اس ہے کہ دیوبندی حضرات نے دیہات میں جمعہ بند کرنے کی ہم چلا گئی ہے۔ ہمارے مقلد بھائیوں پر تقلید کا اثر غالب ہے۔ اس لئے مفتی خیر الدین مٹان نے بلا دلیل ہی جواب لکھ دیا ہے۔ تاکہ لوگ تقلید پر ہی جے رہیں لیکن ان کو محسوس ہونا چاہیے کہ یہ بددینی کا زمانہ ہے۔ اور ہر زمانہ کم و بیش روشنی کا ہوتا ہے۔ اس لئے بغیر

دلیل کے جواب کھٹا علما کی شان کے خلاف ہے۔ ساتھ ہی ایک اور بدعت کا اضافہ کر دیا کہ ظہر بھی پڑھی جائے اور خطبہ بھی ہو، جیسے آج کل شہر میں یہ بدعت جاری ہے۔ کہ دو خطبے پڑھتے ہیں، ایک پہلی اذان کے بعد اور دوسرا دوسری اذان کے بعد عربی میں۔

اللہ تعالیٰ بدعات سے بچائے اور سنت پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین
اب گاؤں میں جمعہ پڑھنے کے جواز کے دلائل ذیل میں پڑھیے:-

دلیل اول: سورہ جمعہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کے لئے اذان دی جائے، تو ذکر الہی کی طرف دوڑو، اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔ (سورہ جمعہ پارہ ۲۸)

یہ آیت ہر ایمان والے کو شامل ہے، خواہ وہ شہر میں ہو یا گاؤں میں اور خرید و فروخت سے مراد ہر قسم کا کاروبار ہے کیوں کہ اگر خاص خرید و فروخت ہی مراد ہو تو لازم آئے گا کہ جمعہ صرف خرید و فروخت کرنے والوں پر ہو، اور باقی کاروبار کرنے والے خواہ شہر میں ہوں یا گاؤں میں، جیسے لوہار، بڑھئی، راج، مزدور کپڑا وغیرہ بننے والے، کھیتی باڑی کرنے والے۔ باغات کے مالی وغیرہ یہ سب جمعہ سے بیکدوش ہوں۔

علاوہ ازیں قرآن مجید پارہ ۱۸ رکوع گیارہ میں پانچ نمازوں اور زکوٰۃ وغیرہ کے ساتھ تجارت اور فروخت کا بھی ذکر ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَجَازِلُ لَا تَلْبِيْهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ

یعنی اللہ تعالیٰ کے بعد اذان اور خرید و فروخت ذکر الہی نماز اور زکوٰۃ سے غافل نہیں کرتی۔

اب غور فرمائیے کیا باقی نمازیں اور زکوٰۃ وغیرہ صرف شہر والوں کے لئے مخصوص ہیں۔ ہرگز نہیں۔ بس اسی طرح نماز جمعہ کو سمجھ لیں۔

دلیل دوم: ابو داؤد میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على اربعة عبد مملوك او امرأة

ادصبی اور مریض۔ یعنی ہر مسلمان پر (خواہ وہ شہر میں ہو یا قریہ میں) جمعہ واجب ہے، جماعت

میں، مگر چار پر واجب نہیں، غلام، عورت، لڑکا، بیمار

دوسری حدیث میں مسافر کا بھی ذکر ہے کہ اس پر بھی جمعہ نہیں۔

دلیل سوم: سائیٹ میں ہے روح الجمعة واجب على كل محتلم۔

یعنی ہر بالغ پر جمعہ کے لئے جانا واجب ہے۔

دلیل چہارم: بخاری اور ابوداؤد میں ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں۔ کہ پہلا جمعہ مسجد نبوی کے بعد جو اتنی میں پڑھا گیا ہے جو بہرین کے دیہات سے ایک گاؤں ہے۔

حافظ ابن حجر رفتح الباری میں لکھتے ہیں۔ ابن تین نے ابوالحسنؒ سے روایت کیا ہے کہ جو اتنی شہر ہے مگر جنفس حدیث میں لکھا ہے وہ مقدم ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو اتنی گاؤں ہو۔ اور ابوالحسنؒ لکھی کے زمانہ میں اس کی آبادی بڑھ جانے سے یہ شہر ہو گیا ہو۔

نیز حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری میں لکھتے ہیں۔ جوہریؒ، زحمریؒ اور ابن امیرؒ نے نقل کیا ہے۔

کہ جو اتنا قلعہ کا نام ہے۔ لیکن یہ گاؤں ہونے کے منافی نہیں کیوں کہ عرب میں اُس وقت کوئی مستقل حکومت تو تھی ہی نہیں۔ جو لوگ زیادہ محفوظ تھے اُن کے گاؤں بھی قلعوں کی شکل کے تھے۔

دلیل پنجم: بخاری شریف میں ہے کہ زریقؒ اپنی زمین میں رہتے تھے اور وہاں حبشیوں وغیرہ کی ایک جماعت بھی رہتی تھی۔ زریقؒ نے جو شہر امیر کے حاکم تھے ابن شہاب زہریؒ کو جو اس وقت وادی القرعے میں تھے۔ لکھ کر مسئلہ دریافت کیا کہ میں اپنی زمین میں جمعہ پڑھوں۔ ابن شہاب زہریؒ نے اُن کو جمعہ پڑھنے کا حکم دیا۔ اور ساتھ ہی یہ حدیث لکھی۔

کلکم راعٍ وکلکم مسئول عن رعیتہ یعنی تم سب راعی ہو اور اپنی اپنی رعیت سے پوچھے جاو گے۔

مطلب ابن شہابؒ کا یہ تھا کہ تو اس وقت امیر ہے۔ رعیت کی ہر قسم کی دینی و دنیوی ذمہ داری تجھ پر ہے۔ جس سے جمعہ بھی ہے۔ پس جمعہ پڑھنا چاہیے۔

دلیل ششم

فتح الباری شرح بخاری میں ہے عبدالرزاق نے صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان پانی پر اُترے ہوئے لوگوں کو جمعہ پڑھتے دیکھتے اور ان پر اعتراض نہ کرتے۔

دلیل ہفتم

حافظ ابن حجر رفتح الباری میں لکھتے ہیں کہ ابورافعؒ سے روایت ہے۔ ابوریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ کو لکھا اور اُہم بحرین میں تھے پس حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ جَمَعُوا حَيْثُ لَكُم مَسْجِدٌ یعنی جہاں ہو، جمعہ پڑھو۔ یعنی جو جگہ کسی جگہ کے

کے ساتھ خصوصیت نہیں، شہر ہو یا گاؤں سب جگہ جمع پڑھو۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔

حِثْ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرًا

یعنی تم جہاں ہو نماز کے وقت، قبلہ رخ منہ کرو۔

ابن خزیمہ نے اس کو روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور بیہقی نے بھی اس کو روایت

کیا ہے کہ یہ روایت اچھی سند والی ہے۔

دلیل ہشتم

بیہقی میں ہے۔ ولید بن مسلم کہتے ہیں۔ میں نے لیث بن سعد سے (گاؤں میں جمعہ کی بابت) سوال کیا تو فرمایا

ہر شہر یا گاؤں میں جس جگہ جماعت ہو، جمعہ پڑھنے کا حکم دیے گئے ہیں۔ کیوں کہ اہل مصر اور گرد و نواح کے لوگ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں جمعہ پڑھتے تھے۔ اور ان میں کسی صحابہ بھی تھے۔ لیث بن سعد نے اگرچہ صحابہ کا زمانہ نہیں پایا۔ کیوں تب تابعی ہیں، مگر جن لوگوں میں جمعہ پڑھتا تھا۔ ان کو بڑے میں مصر کے رہنے والے میں نیز حنفیہ کے نزدیک ہر سال تہج

تابعی (جس میں تابعی اور صحابی کا ذکر نہ ہو) معتبر ہے۔ (نوٹ: الانوار وغیرہ) اور اس میں صرف تابعی کا ذکر نہیں۔ پس یہ بطریق اعلیٰ معتبر ہوگی۔ اس کے علاوہ رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ مجتہد جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو یہ

حدیث کی تصحیح ہے۔ پس لیث بن سعد کے استدلال کرنے سے اس حدیث کی صحت ثابت ہوگئی۔ نیز یہ روایت باقی دلائل کی تائید ہے اور تائید میں تو تبع تابعی کا اپنا قول بھی معتبر ہے چہ جائیکہ اس کو صحابہ کی طرف نسبت کرے۔

دلیل نہم

گاؤں میں جمعہ پڑھنے کے دلائل کتب حنفیہ میں بھی بہت ہیں۔ بطور نمونہ ایک حوالہ پڑھئے۔ کبیری شرح منیہ میں ہے۔ کہ یہ بات صحت کو پہنچ گئی ہے کہ ربذہ میں (جو مدینہ کے قریب ایک جگہ ہے) حضرت عثمانؓ کے ایک غلام امیر تھے ان کے پیچھے دس صحابہؓ نے جمعہ وغیرہ پڑھا کرتے تھے۔ ابن حزم نے محل میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہم نے انہی دلائل پر اکتفا کیا ہے۔ ورنہ دلائل اور بھی بہت ہیں۔ جیسے بنی سلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جمعہ پڑھنا۔ اور جرہ بنی بیاضہ میں صحابہؓ کا جمعہ پڑھنا اور یہ دونوں گاؤں مدینہ سے ایک ایک کو س (سوا میل) کے فاصلہ پر ہیں۔ پہلی روایت مولوی محمود الحسن صاحب دیوبند نے احسن القرآن میں بحوالہ ابی سیر ذکر کی ہے۔ اور دوسری روایت مولوی عبدالرشید صاحب گنگوہی نے اثق القرآن کے ص ۱۸ میں بحوالہ ابوداؤد اور مولوی ظہیر الحق نمبر ۱۱ نے جامع الآثار کے ص ۱۸ میں بحوالہ ابن ماجہ ذکر ہے۔

اسی طرح عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے جگل میں جمعہ پڑھا ہے۔ اور انسؓ نے زاویر میں نماز عید پڑھی اور زاویر بصرہ سے چھ میل دور ہے۔ اور عید و جمعہ کا حقیقہ کے نزدیک ایک ہی حکم ہے۔

غرض اس قسم کے دلائل بہت سے ہیں جن کی تفصیل ہماری کتاب اطفال الشہد میں ہے۔

واحد وعمران احمد لکھنوی

(مولانا) عبداللہ روپڑی فتاویٰ اہمدیہ ص ۳۶

سوال: کیا فرماتے ہیں علماۓ دین غیر مقلدین و مانع ظہر بعد الجمعہ اس مسئلہ میں کہ:-

۱۔ نماز جمعہ میں ظہر ہے یا غیر ظہر، اگر عین ظہر ہے تو اس میں مخالفت کیوں ہے مثلاً
۱۱۔ غلام، مسافر، قیدی، عورت، نابینا، لنگڑا، بیمار، بیمار کی خدمت کرنے والا۔ جنازہ کرنے والا، بوقت بارش دیہاتی صحرائی پر جمعہ فرض نہیں مگر ظہران سب پر فرض ہے۔

۱۲۔ جمعہ بلا شرط خطبہ ادا نہیں ہوتا مگر ظہر بلا خطبہ ادا ہوتا ہے۔

۱۳۔ جمعہ بلا جماعت نہیں مگر ظہر کیلئے بھی درست ہے۔

۱۴۔ جمعہ بلا شاہ اسلام نہیں مگر ظہر بغیر اس کے فرض ہے۔

۱۵۔ جمعہ اپنے وقت سے باہر فرض نہیں مگر ظہر اپنے وقت اور خارج ان وقت برابر فرض ہے۔

۱۶۔ جمعہ بغیر عذر کے ترک ہو جائے تو ایک دینار دینے سے معاف ہو جاتا ہے۔ مگر ظہر کے لئے یہ شرط نہیں۔

۱۷۔ جمعہ دو رکعت اور ظہر چار رکعت، ظہر میں قراءۃ آہستہ اور جمعہ میں بلند پھر اس پر حکم ظہر؟

۱۸۔ نماز پنجگانہ روزانہ اور ہر مومن و مومنات پر فرض ہے یا نہیں۔ اگر فرض ہے تو کتنی رکعت؟

۱۹۔ پانچ نمازیں پہلے فرض ہوئیں یا جمعہ؟ اگر پنجگانہ پہلے فرض ہوئیں تو بروز جمعہ ترکہ ظہر کے لئے کونسی دلیل ہے؟

۲۰۔ اگر جمعہ پہلے فرض ہوا ہے تو قبل از فرضیت صلوٰۃ خمسہ حضور علیہ السلام کہاں پر جمعہ ادا فرماتے تھے، اکیلے اکیلے یا جماعت کے ساتھ۔

۲۱۔ بروز جمعہ ظہر فرض ہے یا جمعہ۔ اگر ظہر فرض ہے تو کتنی رکعت اگر جمعہ فرض ہے تو کتنی رکعت۔

اگر جمعہ فرض ہے۔ تو جس کو جمعہ ملے۔ تو وہ جمعہ پڑھے یا ظہر اگر جمعہ پڑھے تو اس کی دلیل تحریر ہو۔ اگر ظہر پڑھے تو

کیوں؟ اس روز تو بقول آپ کے اس پر جمعہ ہی فرض نہ تھا۔ نہ ظہر فرض تھی؟

۱۳۔ ہر نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنا شرط ہے۔ اگر بقول آپ کے خطبہ دو رکعت کے قائم مقام ہے تو اس میں توجہ قبلہ کیوں نہیں اگر نماز مشرق کی طرف منہ کر کے پڑھیں تو کیا نماز ادا ہو جائے گی۔

۱۳۔ اگر کسی کا نصف خطبہ تمکد ہو جائے تو بعد سلام امام یا مقتدی ایک رکعت اٹھ کر ادا کرے یا نہیں۔

۱۴۔ جمعہ کی ایک رکعت پانے والا بعد سلام امام یا مقتدی تین رکعت ادا کرے یا نہیں۔

۱۵۔ جماعت ظہر میں ایک رکعت پانے والا بعد سلام امام یا مقتدی تین رکعت ادا کرے گا یا نہیں۔

۱۶۔ جمعہ مشروط بائسراط ادا ہے یا نہیں اگر ہے تو کیا ایک مشروط کے فوت ہونے سے جمعا ادا ہو جائے گا۔ یعنی فرض وقتی

سے بری الفجر ہو جائے گا۔ اگر مشروط نہیں تو اکیلے جہاں چاہے آبادی ہو یا جنگل سواری ریل ہو یا کشتی جمعہ پڑھ

سکتا ہے یا نہیں۔

۱۷۔ جن مسجد میں جمعہ ہو چکا ہو، وہاں ایک دو نمازی بعد میں آئیں تو ظہر پڑھیں یا جمعہ، اگر جمعہ پڑھیں تو اذان و اقامت

سے ادا کریں یا نہیں۔

یہ تمام سوالات ایک غنی مقلد نے کیے ہیں۔ (راقم محض از کھپا نوال و اکھانہ کستر ضلع فیروز پور) ۲، شوال ۱۳۵۵ھ

جواب: جمعہ کے عین ظہر ہونے سے کیا مراد ہے۔ اگر یہ مراد ہے کہ احکام میں فرق نہیں تو اس معنی سے عین ظہر نہیں

بلکہ غیر ظہر ہے۔ کیوں کہ ظہر اور جمعہ میں کئی احکام میں فرق ہے۔ چنانچہ سوال میں ذکر ہے اگرچہ سوال میں بعض ایسے احکام بھی

ذکر ہیں جو صحیح نہیں۔ جیسے بادشاہ کی شرط کرنا یا بلا عند ترک کی صورت میں بغیر توبہ کے ایک دینار سے معاف ہو جانا

لیکن بعض کی صحت میں کوئی شبہ نہیں۔ جیسے خطبہ جمعہ وغیرہ

اگر عین ظہر ہونے سے یہ مراد ہے کہ اس سے ظہر ساقط ہو جاتی ہے تو یہ بے شک صحیح ہے۔ دلیل اس

کی قرآن و حدیث ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْصَبُوا**۔ اس آیت میں نماز سے مراد بالاتفاق

جمعہ کی نماز مراد ہے۔ شان نزول بھی جمعہ کی نماز میں ہے اس کے بعد فرمایا:

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْصَبُوا فِي الْأَرْضِ

یعنی جب نماز جمعہ سے فراغت ہو جائے تو زمین میں روزی تلاش کے لئے پھیل جاؤ۔

اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن ظہر نہیں۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں بکثرت اس حدیث موجود ہیں کہ رات دن

میں پانچ نمازیں فرض ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ جو شخص تین جمعہ متواتر چھوڑ دے اُس کے دل پر مہر ہو جاتی ہے۔ نیز

اوپر کی آیت بھی دلالت کرتی ہے کہ جمعہ کے دن نماز ضروری ہے۔ سب کا رو بار چھوڑ کر نماز جمعہ کو حاضر ہونا چاہیے

پس جمعہ کے دن نماز ضروری ہوئی تو اب ظہر کا حکم نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ اس سے لازم آتا ہے کہ چھ نمازیں فرض ہوں، معاذ اللہ خدا ایسا نہیں کہ چاس نمازوں کی پانچ کر کے چھ کر دے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے نازل آئی۔ اخصیت فریضتی وخففت عن عبادی متفق علیہ (مشکوٰۃ باب المعراج) یعنی میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں پر تخفیف کر دی۔

اور بعض روایتوں میں مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ بھی آیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ اب یہ بات میرے نزدیک بدل نہیں جائے گی۔ پانچ نمازوں سے نہ کم ہوں گی اور نہ زیادہ۔ اس تمہید کے بعد اب ہر سوال کا جواب نمبر وار سینے۔

احکام میں فرق ہونے کی وجہ سے جمعہ غیر ظہر ہے اور ظہر ساقط ہونے کی وجہ سے نماز جمعہ میں ظہر ہے۔ سنت منوکہ سے تحیۃ المسجد ادا ہو جاتا ہے۔ اور ضعیفہ کے نزدیک رکوع سے سجدہ تلاوت ادا ہو جاتا ہے تو ظہر اور عصر میں تو تانفرق نہیں، اس سے جمعہ کا ساقط ہونا معمولی بات ہے۔ ظہر ساکت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ رات دن میں صرف پانچ نمازیں فرض ہیں۔ چھ نہیں۔ چنانچہ اوپر تفصیل ہو چکی ہے۔ نیز وہ حدیث بھی دلیل ہے جو جواب نمبر میں آئی ہے۔

ما روزانہ پانچ نمازیں ہی فرض ہیں جمعہ کے دن پندرہ رکعتیں فرض ہیں۔ اور باقی دنوں میں سترہ۔ کیوں کہ جب جمعہ سے ظہر ساقط ہو گئی تو ضرور ہے کہ جمعہ کے دن پندرہ رکعتیں فرض ہوں۔ ۱۰۰۹ حدیث میں ہے کہ پہلے نماز دو۔ دو رکعت فرض ہوئی۔ پھر ہجرت کے بعد چار رکعت ہو گئی۔ اور سفر کی نماز اسی حالت پر رہی۔ اور خوف کی نماز ایک رکعت ہو گئی بلوغ المرام میں ہے مغرب کی نماز چار رکعت نہیں ہوئی اس لیے کہ وہ دن کے وتر ہیں۔ اور فجر کی نماز بھی چار رکعت نہیں ہوئی۔ کیونکہ آئین قرأت لمبی ہے نیز ہجرت سے پہلے دنوں کے فرض ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ جس آیت سے وضو کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ اس طرح سے آہستہ آہستہ نمازوں کے احکام میں فرق پڑتا رہا۔ اس فرق سے بعض نمازوں کے نام میں بھی فرق پڑ گیا مثلاً نماز سفر، نماز خوف، نماز جمعہ وغیرہ۔

اب سوال میں نماز جمعہ کو نماز پنجگانہ سے الگ کر کے یوں سوال کرنا کہ نماز پنجگانہ پہلے فرض ہوئی یا جمعہ اس سے کیا مراد ہے۔ اگر یہ مراد ہے کہ نماز جمعہ نماز پنجگانہ سے الگ ہے تو یہ بالکل غلط ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ نماز خوف وغیرہ بھی الگ ہو، کیوں کہ معراج کی رات پہ قسمیں نہ تھیں۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ نماز جمعہ پانچ نمازوں میں داخل ہے۔ لیکن ظہر میں جمعہ کے دن کچھ تفصیل آنے کی وجہ سے جمعہ کے دن کی ظہر کو نماز جمعہ نام رکھ دیا تو یہ بالکل صحیح ہے۔ لیکن اس صورت میں پہلے اور پچھلے کا سوال فصول ہے۔ اگر پچھلے ہو اور حقیقت میں ہے بھی پچھلے کیوں کہ آیت جمعہ پچھلے آتری ہے۔ تو اس

میں کوئی حرج نہیں، مگر عبادات میں ایسا فرق پڑتا رہا۔ دیکھیے رکوعہ مکہ میں فرض ہوئی، لیکن سونا، چاندی، اذیت، بکری کی تفضیل سے اور ہر ایک کا الگ نصاب یہ سب کچھ مدینہ میں ہوا پہلے حرم کا روزہ تھا۔ پھر رمضان آتا جس میں روزہ کی جگہ ذریعہ ایک مسکین کو کھانا دینے کا بھی اختیار تھا۔ پھر اس کے بعد روزہ رکھنا لازم ہو گیا۔ اس طرح سے بہت سے احکام بدلتے رہے۔ ٹھیک اس طرح ظہر میں کچھ پیشی کر کے نماز جمعہ ہو گئی، زید کا اگر ہاتھ کٹ جائے یا کوئی جگہ اس کی سوچ جائے یا بچے جو ان یا بڑھا ہو جائے تو کیا وہ کوئی اور شخص ہو جائے یا کرتا ہے۔ یہ کیا فضول سوال ہے جس کا نہ سر ہے نہ پیر ہے۔

۱۱ جمعہ کے دن جمعہ ہی فرض ہے لیکن اگر جمعہ نہ ملے تو ظہر پڑھے۔ مشکوٰۃ باب الخطبۃ والصلوۃ میں حدیث ہے۔ جو جمعہ کی ایک رکعت پائے وہ دوسری ساتھ ملائے اور جس سے دونوں رکعتیں فوت ہو گئیں وہ چار پڑھے یا فرمایا ظہر پڑھے اس کی موید اور روایتیں بھی ہیں۔ ملاحظہ ہو نیل الاوطار وغیرہ۔

۱۲ ہم یہ نہیں کہتے حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ سے مصنف ابن ابی شیبہؒ میں روایت ہے کہ خطبہ دو رکعت کے قائم مقام کیا گیا ہے۔ لیکن اس کے بعض احکام میں فرق کر دیا گیا ہے۔ جیسے ظہر جمعہ میں فرق ہے کیوں کہ دو رکعتیں ظہر کی کم کر کے ان کی جگہ خطبہ رکھنا۔ اس سے مقصد یہ ہے کہ سامعین کو غلط ہو، اور غلط کی اصل صورت یہ ہے کہ سامعین کی طرف منہ ہو۔ اس لیے قبلہ رخ ہونے کی شرط لازمی، جیسے صلوٰۃ خوف کی بعض صورتوں میں جس طرف منہ ہو۔ اسی طرف درست ہے۔ اس طرح سفر میں قرا و فضل سواری پر جس طرف منہ ہو درست ہیں۔ اس طرح فجر کی نماز میں لمبی قرات دو رکعت کے قائم مقام ہے۔ لیکن لمبی قرات ضروری نہیں، اس طرح صدقہ فطر روزہ کی کمی اور نقصان کو پورا کرتا ہے۔ مگر احکام الگ ہیں۔ اور صدقہ فطر کے الگ اور نماز میں بھول کر پانچ رکعت پڑھی جائیں تو سجدہ سہواً ایک رکعت کے قائم مقام ہو جاتا ہے اسی طرح سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات میں پڑھے تو قیام لیل کا کام دے سکتی ہیں۔ اسی طرح سورہ آل عمران کا آخری رکوع حالانکہ قرآن مجید میں قبلہ رخ ہونا شرط نہیں۔ غرض یہاں رائے قیاس کو کوئی دخل نہیں۔ حکم کی تعمیل ہے جس طرح وارد ہوا اسی طرح کرتے جانا چاہیے۔ مومن کا کام آمنا و صدقہ قضا ہے، نہ چون و چرا۔ اور اگر آپ ضرور کر دے یہی کرنا چاہیے ہیں۔ تو اس کی مثال آپ یوں سمجھئے کہ تھانیدار کی عدم موجودگی میں تھانیدار کا کام منشی کرتا ہے۔ حالانکہ وہ ایسے میں بڑا فرق ہے۔

(۱۳، ۱۴، ۱۵) ان تینوں نمبروں کا جواب نمبر ۱۱ میں آچکا ہے۔

(۱۶) جو شرائط قرآن و حدیث میں آپ کے ہیں، وہ بسر و چشم منظور ہیں اور ان کے فوت ہونے سے عجز نہیں۔

جامعت۔ ہاں کسی شرط کی بابت حدیث میں آجائے کہ اس کے نہ پانے کی صورت میں بھی جمعہ سوجائے گا۔ تو سن صورت میں

جمعہ ہو جائے گا۔ جیسے ۱۱ میں گزربچکا ہے۔ کہ ایک شخص نے صرف ایک رکعت پائی نہ خطبہ پایا نہ پہلی رکعت میں شامل ہوا تو وہ ایک رکعت اور ملائے۔ گویا خطبہ فوت ہونے سے اس کے جمعہ میں فرق نہیں آیا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے شافعیہ کہتے ہیں۔ رکوع میں رکعت ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ان کے نزدیک فاتحہ واجب ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک بھی رکوع میں رکعت ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ان کے نزدیک قیام فرض رہ جاتا ہے۔ اگر وہ کہیں کہ ہم تکبیر کہہ کر قیام کر کے امام کے ساتھ طے ہیں تو یہ حدیث کے خلاف ہے۔ کیوں کہ حدیث میں آیا ہے۔ کہ امام کو جس حالت میں پاؤ۔ اس کے ساتھ شامل ہو جاؤ۔ اس لیے اگر امام سجدہ میں ہو تو کوئی شخص رکوع کر کے سجدہ میں امام سے ملے تو اس کا نہ شافعیہ اعتبار کرتے ہیں نہ حنفیہ۔

۱۲ نمبر میں اس سوال کا جواب آچکا ہے۔ کیوں کہ نمبر ۱۱ میں جو حدیث گزری ہے۔ وہ عام ہے۔ ایک کو بھی شامل ہے۔ زیادہ کو بھی۔ چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں :-

مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا وَقَالَ الْقُطَيْبِيُّ: لَيْتَ جَوْجَرُكَ أَيْكَ رُكْعَتٍ پائے وہ ساتھ دوسری ملائے اور جس سے دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں تو وہ چار پڑھے یا فرمایا ظہر پڑھے۔

اس حدیث میں لکھن ہے جس میں ایک بھی داخل ہے اور زیادہ بھی داخل ہیں۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

یعنی بعض لوگ کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ پر اور دن آخرت پر لیکن حقیقت میں وہ سب ایمان والے نہیں۔

نوٹ: جمعہ اور ظہر اور یہ بات میں جمعہ کی زیادہ تحقیق منظور ہو تو ہمارا رسالہ اطفال المسلمین ملاحظہ کریں۔

عبداللہ امرتسری مقیم روڈر فتاویٰ الطہدیت ۳۳۶

سوال: ۱۱: کیا نماز جمعہ ظہر ہے یا ظہر کا بدل؟

جواب: جمعہ ایک لحاظ سے ظہر ہے۔ ایک لحاظ سے ظہر کا بدل ہے۔ اگر یہ لحاظ کریں کہ جمعہ میں اور باقی دنوں کی ظہر میں فرق ہے۔ تو اس کو بدل کہہ سکتے ہیں۔ اور اگر یہ لحاظ کریں کہ بعض باتوں کے بدلنے سے اسلئے ہم بدلتا تو اس کو ظہر کہہ سکتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے سب نمازیں پہلے دو دو رکعت فرض ہوئیں تھیں، مدینہ منورہ میں اگر چار رکعت ہو گئیں۔ اور پہلے نمازیں کلام جائز تھیں۔ پھر حرام ہو گئی۔ اس طرح ادب بہت سی باتوں میں فرق پڑ گیا۔ مگر یہ نہیں کہا جاتا کہ حرج

کی رات جو پانچ نمازیں فرض ہوئیں تھیں وہ نہیں رہیں، بلکہ ان کی جگہ پانچ نئی فرض ہو گئیں، ٹھیک اسی طرح جمعہ کو سمجھ لینا چاہیے البتہ باقی دنوں میں ظہر فرض ہے۔

سوال ۲۱، کیا نماز جمعہ صلوٰۃ خمسہ فریضہ میں سے ہے۔ یا علیحدہ مستقل نماز، اس کی وجہ کسی صحیح حدیث سے ثابت کرو؟

جواب : مشکوٰۃ میں حدیث ہے کہ رات دن میں پانچ ہی نمازیں فرض ہیں۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ جمعہ پانچ نمازوں میں سے ایک ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ جمعہ کے دن چھ نمازیں فرض ہیں۔

سوال ۲۲، نماز جمعہ فرض مطلق ہے یا مقید اس کی تعریف کسی دلیل شرعیہ سے کرو؟

جواب : اگر مقید سے یہ مراد ہے کہ اس میں کوئی قید یا استثناء ہو تو سب نمازیں ایسی ہی ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، **وَاتِمُوا الصَّلَاةَ**، اس سے نفاس والی مستثنیٰ ہے یا یوں کہو کہ **فَوُضِّعَ الْاِسْتِثْنَاءُ فَاَنْتَبِہِ** سے بیجا رستہ نشینی ہے۔ کیوں کہ اس کو قیام معاف ہے۔ اور اگر مقید سے یہ مراد ہو کہ باقی نمازوں کی قیود اور شروط کے علاوہ کچھ اور بھی ہوں تو اس لحاظ سے جمعہ میں قید نہیں کیوں کہ جمعہ میں دو رکعت ہی پڑھی جاتی ہیں۔ اور ظہر وغیرہ میں چار، اور اگر یہ مراد ہو کہ جمعہ کی شرط و گنتی میں باقی نمازوں سے زیادہ ہوں تو یہ سائل کی غلطی ہے۔ کیوں کہ اس کو مطلق مقید نہیں کہتے اس لیے کہ مطلق مقید میں داخل ہوتا ہے۔

سوال ۲۳، جس شخص کو نماز جمعہ باجماعت نہ مل سکے، تو وہ کیا کرے، چار رکعت پڑھے یا دو، اس کی وجہ کسی حدیث صحیح سے ثابت کرو؟

جواب : چار پڑھے۔ کیوں کہ کفایہ شرح ہدایہ اذنا زالہ الخفا میں نقلاً من مصنف ابن ابی شیبہ حضرت عمرؓ اور حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ خطبہ جمعہ قائم مقام دو رکعت ظہر کے ہے۔ پس ضرور ہوا کہ جس کا جمعہ رہ جائے وہ چار پڑھے۔

سوال ۲۴، نماز جمعہ کا اجر ایکہ مکرم میں ہوا یا مدینہ منورہ میں فرض ہوا، اور اس نماز کا حکم باقی نماز ہائے فریضہ کے ساتھ ہوا یا بعد میں، اگر بعد میں ہوا تو اس کی وجہ کسی حدیث صحیح سے ثابت کرو کہ یہ حکم بعد میں کس بنا پر صادر ہوا۔

جواب : جن کو غرت میں جمعہ کہا جاتا ہے۔ وہ مدینہ منورہ میں فرض ہوا ہے۔ کیوں کہ اس کے سب دلائل مدنی ہیں۔ آیت بھی اودا حدیث بھی، ہاں اصل ظہر مکہ مکرمہ ہی میں فرض ہو چکی تھی، کیوں کہ مروج کی رات پانچ نمازیں فرض ہوتی تھیں۔ جن میں ظہر بھی داخل ہے۔ اس کی دو رکعت کم ہو کر جمعہ بن گیا۔

سوال ۲۵، اگر فرض مطلق ہے تو اس سے عہدت اودھبی (بچہ) اور مدینہ اور مسافر اور معذور کیوں مستثنیٰ ہے۔

بارہویک یہ نماز دو رکعت ہے۔ اور جو نمازیں کہ چار چار رکعت ہیں۔ اور ہر روز پانچ دفعہ پیش آتی ہیں۔ ان میں ان کی کیوں ریتا نہیں کی گئی۔ اگر فرض مقید ہے۔ تو اس کی تشریح اس آیت سے کی جائے جس سے اس کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔

جواب ۱: جواب نمبر میں گزر چکا ہے۔ کہ مقید سے کیا مراد ہے۔ جب مقید کا معنی امتنعین نہ ہوا تو مطلق جو اس کے مقابل ہے۔ اس کا معنی بھی متعین نہ ہوا۔ پس یہ سوال قابل جواب نہیں۔ ہاں اتنا ہم کہہ سکتے ہیں کہ جمعہ کی قیود گنتی میں باقی نمازوں سے زیادہ ہیں۔ اور اس کے پڑھنے میں وقت زیادہ صرف ہوتا ہے۔ خصوصاً جب کہ سب سبتی کے لوگ ایک جگہ اکٹھے ہوں۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوتے تھے۔ تو اس حالت میں مشقت کے علاوہ بہت وقت صرف ہوتا ہے۔ اس لیے حدیث میں ضغفار کو اور ضرورت والوں کو مستثنیٰ کر دیا۔ جن کا سوال میں ذکر ہے۔

سوال ۲: جمعہ کی فرضیت سورۃ جمعہ سے بیان ہوتی ہے۔ لیکن مطابق تعریف لاشعربہ کے چند شبہات اس میں ظاہر ہیں۔ **شبہ نمبر ۱:** یا ایہا الذین امنوا میں حکم عام ہے تو اس حکم سے مذکورہ اشخاص عورت وغیرہ کیوں مستثنیٰ ہے۔ **شبہ ۲:** اذا نودی للصلوۃ من یوم الجمعة میں من ظہر الجمعة نہیں آیا۔ ظہر کی خصوصیت اس سے ثابت نہیں ہوتی۔ یوم سے مراد سالم دن ہوتا ہے۔

شبہ ۳: فاسعوا الی ذکر اللہ سے مراد خدا کو یاد کرنا ہے۔ یعنی ذکر بمعنی یاد کرنے کے ہے۔ چاہیے تھا کہ فاسعوا الی صلوۃ الجمعة درج ہوتا۔

شبہ ۴: وذروا البیع کا لفظ صاف ثابت کرتا ہے کہ یہ حکم صرف ان ہی نمازیوں کے واسطے تھا، جو اس وقت بیع شرا کے خیال سے خدا کے ذکر کو چھوڑ کر مسجد سے نکل گئے تھے جو کہ مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے۔ تو اب ان شبہات سے معلوم ہوا کہ مطابق تعریف فرض کے یہ فرض مطلق نہ ہوا۔ کیوں کہ ہر ایک نے اپنی علامات سے پہچانی جاتی ہے۔

جواب ۵: پہلے شبہ کا جواب یہ ہے کہ اہل حدیث کے نزدیک حدیث سے کتاب اللہ کی تخصیص ہو سکتی ہے۔ اس لیے عورت وغیرہ کی حدیث نے تخصیص کر دی۔ اور خفیہ کہتے ہیں کہ اہل براوری بالاجماع مخصوص ہیں تو یہ آیت عام مخصوص منہ البعض ہو گئی جو ظنی ہے، پس حدیث سے تخصیص ہو گئی۔

دوسرے شبہ کا جواب بھی یہی ہے کہ حدیثوں میں ظہر کا وقت آگیا ہے۔ تیسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ فاسعوا الی ذکر اللہ میں صلوۃ کے لفظ کی ضرورت نہیں، کیوں کہ نودی للصلوۃ میں صلوۃ کا لفظ آچکا ہے۔

نہیں۔

چوتھے شبہ کا جواب یہ ہے کہ خصوص موروث کا اعتبار نہیں، عموم لفظ کا اعتبار ہے۔ یہ اصولی مسئلہ ہے جس کو سائل سمجھا

رہی یہ بات کہ بیع سے کیا مراد ہے۔ سواس کا سائل نے سوال نہیں کیا، لیکن ہم جواب دے دیتے ہیں۔ وہ یہ کہ ابن ماجہ وغیرہ میں روایت ہے کہ شاید کہ ایک تمہارا بکریاں لے کر مدینہ سے ایک دو میل کے فاصلہ پر جا رہے، پس گھاس مشکل سے ملے، پھر ذرا اور دوڑ چلا جائے۔ پس جمعہ کو حاضر نہ ہو پھر جمعہ آئے تو حاضر نہ ہو۔ یہاں تک کہ اللہ اُس کے دل پر ٹھہر کر دے۔

اس حدیث سے اور اس میں سی اور احادیث سے معلوم ہوا کہ بیع = دام کا۔ اراد ہے۔ صرف شانِ نزول کے لحاظ سے بیع کا لفظ بولا گیا۔ جیسے وَلَا تَكْرَهُوا فِتْنًا يَكُمُ عَلَى الْبُعَاثِ اِرَادَ تَحْصُنًا مِّنْ شَانِ نَزُولِ كَعَلَاذِلْ سے تحصن کی شرط ذکر کر دی ہے۔

سوال ۵۔ اگر ایسے حکم سے جمعہ کی فرضیت ثابت ہے تو اور بہت سے احکام قرآن مجید میں موجود ہیں، جن پر عمل درآمد نہیں کیا جاتا۔ ہم وہ جملہ احکام مفصل بیان کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ معترض کو ان کے ماننے میں کوئی عذر نہ ہو۔ جواب: اگر ایسے احکام ہوتے تو سائل ذکر پر وہ نہ ڈالتا بلکہ ان کی تصریح کرتا۔

سوال ۹۔ اگر فرض مطلق ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد چند دفعہ چند مقامات پر جمعہ کیوں نہیں پڑھا۔ معاذ اللہ! یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرضیہ نماز کو ترک کر دیتے ہرگز نہیں۔

جواب: جب مطلق مفید کی مراد ہی معین نہیں تو سوال فضول ہے۔ پھر جن شرط کے ساتھ فرض ہے۔ اگر چھوڑا ہے تو ان ہی میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی صورت میں چھوڑا ہوگا، جیسا کہ تجدد الوداع میں سفر کی وجہ سے ترک کیا تھا۔

سوال ۱۱۔ بالفرض اگر اس ملک میں نماز جمعہ ادا کی جائے تو اس کے بعد نماز ظہر کیوں نہ پڑھی جائے۔

کیوں کہ جمعہ نماز ظہر کا مستط کسی طرح نہیں بن سکتا۔ جمعہ اور ظہر میں اختلاف بہت ہے۔

اول یہ کہ جمعہ دو رکعت ہے اور ظہر چار رکعت۔

دوم جمعہ میں تین اذان شرط ہیں اور ظہر میں دو اذان۔

سوم جمعہ معذورین کو معاف ہے۔ اور ظہر معاف نہیں۔

چہارم: جمعہ میں خطبہ شرط ہے اور ظہر میں نہیں۔

پنجم: جمعہ قبل از روال بھی جائز ہے۔ اور ظہر جائز نہیں۔

ششم: جمعہ صلوٰۃ خمس میں سے بروئے حدیث ایک علیحدہ نماز ہے۔ اور ظہر علیحدہ نہیں۔

جواب: بعض باتوں میں فرق ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ بالکل غیر ہو جائے۔ چنانچہ نمبر اول میں گور چکا ہے۔ پھر حدیث میں ہے کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں۔ اگر جمعہ مسقط ظہر نہ ہو تو نمازیں چھ ہو جائیں گی۔ اور اس حدیث سے مخالفت لازم آئے گی۔

سوال: جب کہ جمعہ کی فرضیت میں شک ہے تو شکوک نماز فرض عین کا مسقط ہرگز نہیں ہو سکتی۔

جواب: جب فرضیت قرآن و حدیث سے ثابت ہے تو شکوک چہ معنی دارد۔

سوال: آیت شریف کا مبین اگر حدیث شریف بیان کرے تو اس قسم کی چند آیات مع حدیث کے

ہم آپ کو بتا سکتے ہیں جن پر آپ کا کوئی عمل درآمد نہیں۔ اگر آپ جمعہ ادا کریں گے تو باقی احکام کی تعمیل بھی آپ پر فرض ہوگی۔

جواب: اگر ایسی آیات مع احادیث ہوں تو آپ بیان کرتے، معلوم ہوتا ہے کہ سائل ایسے فروع سے

محض مفروضہ رعب ڈالنا چاہتا ہے۔ ہاتھ پلے کچھ نہیں۔ خیر اللہ معرفت دے اور ضد و عناد دے دور رکھے۔ آمین

عبداللہ امرتسری مقیم روپڑ ضلع انبالہ
فتاویٰ الحدیث ۳۶

سوال: ابو داؤد مسلم شریف میں ہے۔ صلیت معہ الجمعۃ فی المقصورة۔ مقصورہ سے کیا مراد ہے؟

جواب: قال القاری المقصورة موضع معین فی الجامع وقال ابن عابدین الظاہر

ان المقصورة فی زمانہم اسم لبیت فی داخل الجدار القبلی من المسجد کان یصلی فیہا الامراء الجمعة

ویمنعون الناس من دخولها خوفا من العدد وانتهی وقال اول من عملہا معاویۃ بن ابی سفیان

محمد دہلی جلد ۱۱ ش ۱۱

حین ضربہ الخابجی۔

مسئلہ: مشکوٰۃ میں حدیث ہے: عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو

یخطب اذا جاء احدکم والامام یخطب فلیکر رکعتین ولیتجاوز فیہا۔ یعنی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا جب تم میں سے کوئی آئے اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو ہلکی ہلکی دو رکعتیں

پڑھ لے۔“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول خطبہ کی یا دوسرے کی کوئی شرط نہیں بلکہ جب آئے پڑھ لے، مسلمان کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں اپنی طرف سے ذرا کم و بیش نہ کرے۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان یہی تھی جیسے مشکوٰۃ میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ جمعہ میں فرمایا ”اجلسوا“ یعنی بیٹھ جاؤ، عبد اللہ بن مسعود آ رہے تھے۔ مسجد کے دروازہ میں تھے کہ یہ ارشاد ان کے کان میں پڑا، وہیں بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے عبد اللہ آگے آجا، پھر آگے آگئے۔ سو مسلمان کہہ ہی شان ہوئی چاہیے کہ فرمان نبوی کے سامنے ذرا چڑا نہ کرے، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں سنت نبوی کا شوق دے تاکہ بغیر کسی ویشی کے عامل ہو جائیں۔ آمین

حافظ عبد اللہ روپڑی رسالہ بدعات مروجہ کی تردید ص ۱۶

مسئلہ ظہر اتساعی کی بڑی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ جمعہ کے شرائط میں شک ہے۔ اس لیے جمعہ پڑھ کر ظہر بھی پڑھ لینی چاہیے۔ اگر بالفرض جمعہ صحیح نہ ہوا تو ظہر ہو جائے گی۔ مگر یہ بات ظاہر ہے کہ جب ایک شے کے لیے کوئی شرط ہو اور شرط کے نہ ہونے کا ہم یقین ہو جائے تو اس میں شک کرنا فضول ہے۔ اور اگر اس کا شرط ہونا ہی معلوم نہیں، تو اس کا ہونا نہ ہونا یکساں ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس کو ایک مثال سے سمجھائیں۔ مثلاً ہم نماز کے لیے وضو کرنا چاہتے ہیں، مگر وضو کے لیے جو پانی بلا ہے۔ اس کے نہیں ہونے کا ہم یقین ہے تو اس صورت میں ہم تیمم کریں گے، کیوں کہ تیمم وضو کا نائب ہے۔ اب بتلایے پانی کے ہوتے ہوئے تیمم کی ضرورت کیوں ہوئی۔ اس لیے کہ پانی کے لیے طہارت شرط ہے۔ جب پانی میں طہارت نہ ہونے کا یقین ہو گیا تو تیمم کے مسئلہ پر عمل کر لیا۔ اور اگر ہمیں پانی کے لیے طہارت کا شرط ہونا معلوم نہ ہو، یعنی کسی دلیل سے معلوم نہ ہو، کہ وضو کے پانی کے لیے طہارت شرط ہے اور یہ مسئلہ معلوم ہے کہ وضو کا فرض ہے تو کیا ہم اس صورت میں صرف وضو کریں گے یا وضو اور تیمم دونوں کو جمع کریں گے۔ ظاہر ہے کہ وضو پر اکتفا کریں گے کیوں کہ تیمم اس وقت ہوتا ہے جب وضو نہ ہو، اور جب پانی کے لیے طہارت کا شرط ہونا معلوم نہیں تو جس سے وضو صحیح ہو گا۔ پھر تیمم کا کیا عمل۔ جب مثال سمجھ میں آگئی تو اب ہم پوچھتے ہیں کہ جمعہ کے لیے شہر کی شرط یا سلطان کی شرط یا شہر میں ایک جگہ ہونے کی شرط ہے یا نہ، اگر شرط ہے تو جہاں یہ شرائط ہوں گے، وہاں جمعہ صحیح ہو گا۔ جہاں نہیں ہوں گے، جمعہ نہیں ہو گا۔ جمعہ پڑھ کر ظہر پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں، اور اگر شرط نہیں یعنی کسی دلیل سے ان کا شرط ہونا معلوم نہیں، اور خدا حکم دیتا ہے کہ جمعہ پڑھو تو پھر جمعہ صحیح ہے۔ اس میں شک ہو کر ظہر پڑھنا اس کا کیا مطلب، اللہ اور اس کا رسول تو ایک فرض کرے اور ہم دونوں جمع کر لیں۔ یہ تو ایسا ہوا جیسے ظہر کے چار فرضوں کی بجائے چھ پڑھیں، اسی واسطے امام ابو حنیفہ رحمہ

اور باتین اماموں سے ظہر احتیاطی کی کوئی روایت نہیں ملتی اگر کوئی چار اماموں سے صحیح سند کے ساتھ ثابت کر دے تو بڑی خوش قسمتی کی بات ہے۔ مگر ہم دعویٰ سے کہتے ہیں کہ یہ ثابت نہیں۔ ہم نے اس بارہ میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔ جس کو زیادہ تفصیل کی ضرورت ہو مٹکا کر دیکھے اس میں نہایت عجیب پیرائے ہیں اس مسئلہ پر اور دیگر شرائط جمعہ پر روشنی ڈالی ہے۔

(رسالہ بدعات مروجہ کی تردید ص ۱)

سوال : یہ سب شرطیں نماز جمعہ کی جواز کے واسطے جو فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ ان کی کوئی سند ہے یا نہیں؟

جواب : جمعہ کی نماز اور فرض نمازوں کی مثل ہے۔ جو کچھ ان میں شرط ہے، جیسے پاک ہونا بدن کا اور کپڑے کا اور جگہ کا وغیرہ ذلک اس نماز میں بھی شرط ہے اور اس کے پہلے دو خطبوں کا شروع ہونا اس میں زیادہ ہے۔ اور نمازوں کی نسبت اور اس نماز کی اور نمازوں سے مختلف ہونے کے لیے کوئی دلیل نہیں آئی۔ اس جگہ سے معلوم ہو گیا کہ اس نماز میں اور نمازوں سے زیادہ مثل امام اعظم اور مصر جامع اور عدد مخصوص وغیرہ کے شرط ٹھہرانے کے لیے کوئی سند صحیح نہیں، اس لیے کہ اس کے مستحب ہونے کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔ واجب ہونا تو بجائے خود رہا اور شرطیت تو چیز دیگر ہے بلکہ دو مخصوص کا ایسی جگہ میں جہاں ان کے سوا کوئی موجود نہ ہو جمعہ کا اور اگر لینا ان سے واجب کو ساقط کر دیتا ہے۔ اور اگر ایک نے ان میں سے خطبہ بھی پڑھ لیا تو سنت پر عمل کیا اور اگر نہ پڑھا تو خطبہ ایک سنت ہی ہے یعنی واجب نہیں ہے۔ بلکہ اگر نماز جمعہ میں جماعت کے واجب ہونے کی دلیل وارد نہ ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جمعہ کو جماعت کے بغیر کبھی اور اگر نا ثابت ہوتا تو ایک آدمی کا بھی جمعہ کو اور اگر لینا اور نمازوں کی طرح کافی ہو جاتا لیکن حدیث طارق بن شہاب میں آیا ہے۔ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ رواہ البزار وادنیٰ جمعہ کا اور اگر جماعت میں ہر مسلمان پر حق واجب ہے۔ اور اس سے جماعت کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اور مذہب والوں کے نزدیک جمعہ کی شرطوں میں سے عمدہ دو شرطیں ہیں۔ ایک عدد مخصوص دوسرا مصر جامع اور خلاف اس مسئلہ میں نہایت پھیلا ہوا ہے۔ حافظ نے فتح الباری میں عدد معین کے اعتبار میں پندرہ مذہب ذکر کیے ہیں۔ اور کہا ہے کہ پندرہ ہوں مذہب یہ ہے کہ جماعت کثیر ہو بلا قید، اور سیوطی نے اسی کو امام مالک سے نقل کیا۔ اور دلیل کی رو سے اُمید ہے کہ یہی مذہب اخیر قوی ہو انتہی شوکانی نے نبیل الاطوار میں کہا جس طرح کہ نہ ایک کے لیے جمعہ کے صحیح ہو جانے کی کوئی سند نہیں اسی طرح اسی یا تین یا تین یا نو یا سات نفر کی شرط ہونے کی کوئی سند نہیں۔ اور جس نے کہا کہ دو آدمیوں کے ساتھ جمعہ صحیح ہے اُس کی دلیل واجب ہونا عدد کا ہے۔ حدیث اور اجماع سے اور کسی عدد مخصوص کی شرط ہونے کا دلیل سے نہ ثابت ہونا اور سب نمازوں میں

دو کی جماعت کا صحیح ہونا اور جمعہ اور باقی جماعتوں کا یکساں ہونا اور بغیر اس عدد یا اس عدد کے جمعہ کے نہ منعقد ہونے کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی نہ ہونا اور میرے نزدیک یہی قول راجح ہے۔ انتہی حاصل کلام یہ ہے کہ شارع نے جماعت کا اطلاق دو پر اور دو سے زیادہ پر کیا ہے۔ اور باقی سب نمازیں باتفاق علماء رو سے منعقد ہو جاتی ہیں۔ اور جمعہ بھی ایک نماز ہے۔ تو جب تک کوئی دلیل خاص کرنے والی نہ ہو اور نمازوں کے خلاف کسی حکم سے محض نہ ہوگا۔ اور جو عدد کہ اور نمازوں میں معتبر ہے۔ اس کے علاوہ جمعہ میں اعتبار کرنے کی کوئی دلیل نہیں۔ عبدالحی نے (جو قدماۓ اہل حدیث سے ہیں) کہا کہ جمعہ کے عدد میں کوئی حدیث ثابت نہیں اور سیوطی نے کہا کسی حدیث سے عدد مخصوص کی تئیں ثابت نہیں انتہی اور جو احادیث عدد مخصوص کی اعتبار پر دلالت کرتی ہیں۔ سب ضعیف ہیں۔ اور حفاظ حدیث نے ان میں کلام کی ہے پس وہ استدلال کے لائق نہ رہیں۔ اور ان سے حجت قائم نہ ہوئی۔ علیٰ ہذا القیاس مصر جامع کے نہ شرط ہونے پر، حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی دلالت کرتی ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں جمعہ ہونے کے بعد پہلا جمعہ موضع جو انا (جو بحرین کے ملک میں ہے) عبد القیس کی مسجد میں پڑھا گیا۔ (رواہ البخاری) اور جو انا ایک گاؤں کا نام ہے۔ بحرین کی بستیوں میں سے اور ظاہر یہ ہے کہ عبد القیس نے اس جمعہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے بغیر قائم نہ کیا ہوگا۔ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عادت تھی کہ نزول وحی کے زمانہ میں کسی چیز کی مشروعیت کا خود اذن نہیں مانگتے تھے۔ اور اپنی طرف سے اسے مشروع نہیں ٹھہرایا کرتے تھے پس اگر یہ جمعہ جائز نہ ہوتا تو ضرور اس کے بارے میں قرآن کریم نازل ہوتا۔ چنانچہ جابر اور ابوسید نے عزل (یعنی انزال کے وقت ذکر کو نکال کر باہر نزل کرنا تاکہ مخلوق محل نہ ہو جائے) کے جواز پر استدلال کیا اس سے کہ انہوں نے زمانہ نزول وحی میں عزل کیا اور اس کی ممانعت نہ آئی۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث لَاجُمَعَةٍ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مَعْصَرٍ جَامِعٍ یعنی جمعہ اور عید کا پڑھنا مصر جامع کے سوا درست نہیں، کو امام احمد نے ضعیف کہا اور کہا کہ اس کا مرفوع ہونا صحیح نہیں۔ اور ابن حزم نے اس کے موقوف ہونے کا جزم کیا ہے۔ اور یہ موقوف مرفوع حکم بھی نہیں ہو سکتی کیوں کہ اس میں اجتہاد کی گنجائش ہے پس حجت اس سے قائم نہ ہوگی اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بحرین والوں کو لکھا کہ جس جگہ ہو اگر وہ جمعہ ادا کر لیا کرو۔ اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا۔ اور یہ بستیوں اور شہروں کو شامل ہے۔ اور بیہقی نے لیث بن سعد سے روایت کی کہ حضرت عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں اہل مصر اور اطراف مصر کے رہنے والے اچھے حکم سے جمعہ ادا کرتے تھے اور ان میں ایک جماعت صحابہ کی بھی موجود تھی۔ اور عبد الرزاق نے صحیح سند کے ساتھ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ مکہ اور مدینہ کے بیچ کے گاؤں والوں کو جمعہ پڑھتے دیکھتے تھے اور ان پر کچھ عیب

نہیں کرتے تھے۔ اور صحابہ کے اختلاف کے وقت مرفوع کی طرف رجوع کرنا ضرور ہے۔ اور اسباب میں اور بھی حدیثیں ہیں اور جب بستیوں میں جمعہ پڑھنا ثابت ہو گیا۔ تو امام اعظم دین بن بادشاہ، شرط ہونا بے اصل ہو گیا، کیوں کہ بادشاہ بستیوں میں نہیں رہا کرتا۔ اور علی القیاس مسجد بھی شرط نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور باقی علماء بھی یہی فرماتے ہیں کیوں کہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور یہی قول قوی ہے۔ اور اہل تواہیخ کے نزدیک آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان کے بیچ جمعہ پڑھنا مروی ہے۔ اور ابن سعد نے بھی اس کو روایت کیا۔ اور اگر اس کی صحت کو نہ مانیں تب بھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صحت مسجد میں جمعہ ادا کرنا مسجد کے شرط ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔ مجموعہ فتاویٰ جلد دوم ص ۱۲ (مولفہ نواب صدیق حسن خان ۷)

سوال : کیا فرماتے ہیں علماۃ دین کہ جب امام جمعہ کی دونوں رکعت پڑھ کر تشهدیں بیٹھا ہے اس وقت زید اگر جماعت میں مل گیا۔ بعد پھر نے سلام امام کے اب زید کو دو رکعت جمعہ ادا کرنی چاہیے یا چار رکعت نلہر کی، کیوں کہ اب وہ اکیلا نماز پڑھتا ہے اور جمعہ کی نماز اکیلے نہیں ہوتی۔ از روئے قرآن و حدیث جواب سے سرفراز فرمائیں۔

جواب : چار رکعت پڑھے نہ دو۔ (قال اللہ تعالیٰ) وَمَا يَنْطِقُ بِحَنِ النَّبِيِّ ۖ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی ۖ وَقَالَ تَعَالٰی ۖ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ ۚ (قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ اَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ اِلَيْهَا اُخْرٰی ۚ رِزَادِی رَوٰی عَنْ ابی نَعِیْمٍ ۚ وَمَنْ اَدْرَكَ هُمُورَ الشَّهْرِ صَلَّى اَرْبَعًا دَلَكَ عَنْ ابی ہُرَیْرَةَ ۚ قَالَ لَا صِحْحَ وَاقِرُهُ فِي التَّلْخِصِ كَذَا فِي التَّيْسِيرِ شَرْحُ جَامِعِ الصَّغِيرِ فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۱۵)

سوال : ایک شخص سے ایک جمعہ جماعت کی غیر جائز ہو گئی، بسبب نہانے دھونے کپڑے وغیرہ کے اور نماز ان کی آواز سنی جاتی تھی۔ اس جگہ جہاں مذکورہ بالا کام میں مشغول تھا۔ لہذا اپنے وقت کے انداز سے پر بہت کچھ دوڑا بھاگا۔ جمعہ نہیں آیا ہاتھ۔ اب شریعت محمدیاس شخص کے حق میں کیا حکم غایت کرتی ہے ؟

جواب

وسعت ہو تو تین روپے ورنہ ڈیڑھ روپیہ کفارہ دے۔

فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۲۴

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ واجد دیہات میں پڑھا جاوے یا نہ اگر پڑھا جاوے تو احتیاطاً ہیو یا غیر۔

www.KitaboSunnat.com

۱۔ جو اثنی عشریہ ہے یا شہر اس میں جمہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھایا، یا اصحابوں نے رضوان اللہ علیہم
۲۔ وادی بنی سالم بن عوف مدینہ سے کتنے فاصلے پر ہے؟

۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے تشریف لے گئے تو اس وقت بادشاہ تھے یا نہیں؟

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول لاجمعة ولا تشرق الخ کیا صحیح ہے یا ضعیف ہے؟

۵۔ حدیث ابن ماجہ جس سے جمہر ہونے کے لئے بادشاہ کا ہونا نکلتا ہے۔ وہ کیا ہے اور کیسی ہے، صحیح ہے یا

ضعیف اور قرآن سے بادشاہ کا ہونا نکلتا ہے یا نہ؟ بینا تو جس روا۔

الجواب جمہر دیہات میں وجوباً و فرضاً پڑھنا چاہئے، اس واسطے کہ اولہ مثبت وجوب جمہر عام ہیں، جیسے

آیت اذا خدی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ الایۃ اور حدیث الجمعة واجب علی

کل محتلم رواہ ابوداؤد والنسائی اولہ مثبت وجوب جمہر سے جیسے شہر میں جمہر واجب و فرض ہونا ثابت ہوتا

ہے، اسی طرح دیہات میں بھی، اور عام جب تک اس کے مقابل کوئی خاص موازن اس کی صحت میں نہ پایا جاوے،

اپنے عموم پر محمول ہوتا ہے اور اولہ مثبت وجوب کی اپنے عموم پر باقی رہنے کی تائید روایات ذیل سے ہوتی ہے

بحن کو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے بحن عمرانہ کتب الی اہل البحرین ان جمعوا حیثما کنتم قال

الحافظ و هذا یشمل المدین والقری قال اخرجه ابن ابی شیبۃ ایضاً من طریق ابی رافع عن

ابی ہریرۃ عن عمرو صحیح ابن خزیمة وروی البیہقی من طریق الولید بن مسلم سألت اللیث ابن

سعد فقال کل مدینۃ او قریۃ فیہلجماۃ امرؤ بالجمعة فان اہل مصر وسواہلہا کان یجمعون الجمۃ

علی عہد عمرو و عثمان بامرہا و فیہما رجال من الصحابۃ وعند عبد الرزاق باسناد صحیح عن ابن عمر

انہ کان یری اہل المیاء بین مکۃ والمدینۃ یجمعون فلا یحب علیہم کذا فی فتح الباری ج ۲ ص ۳

مطبوعہ مصر۔ ان روایات کے علاوہ اور بھی روایات ہیں، جو اولہ مثبت وجوب جمہر کے عموم پر دلالت کرتی

ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لے جب جمہر کے لئے اذان کی جگہ تو اٹھ کے ذکر کی طرف دوڑو اور حدیث جمہر ہر حال آدمی پر واجب ہے۔

کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل بحرین کو لکھا کہ جہاں بھی تم جو جمہر پڑھا کرو۔ حافظ نے کہا یہ شہروں اور بستیوں دونوں کو شامل ہے،

۲۔ جواثی قریہ ہے، شہر نہیں ہے، صبح بخاری میں ہے عن ابن عباس قال اول جمعة جمعت بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین فی رواية لابی داؤد قریة من قری البحرین یعنی مسجد نبویؐ میں جمعہ ہونے کے بعد اول جمعہ مقام جواثی میں ہوا اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جواثی بحرین کے قریوں میں سے ایک قریہ ہے، دیکھو ابو داؤد کی نفس روایت ہے جواثی کا قریہ ہونا نصاً و صراحۃً ثابت ہے، حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں قولہ بجواثی من البحرین فی رواية و کیم قریة من قری البحرین فی اخروی عنه من قری عبد القیس یعنی و کیم کی روایت میں ہے کہ جواثی بحرین کے قریوں میں سے ایک قریہ ہے اور ان کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ جواثی عبد القیس کے قریوں میں سے ایک قریہ ہے، خلاصہ یہ کہ بحرین ایک شہر ہے اور اس شہر کے متعلق متعدد قریہ ہیں، انہی قریوں میں سے جواثی بھی ایک قریہ ہے۔ اور علامہ جوہری اور زمخشری اور ابن الاثیر نے جو لکھا ہے کہ جواثی بحرین کا ایک قلعہ کا نام ہے سو یہ جواثی کے قریہ ہونے کے منافی نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ شہر بحرین کا جواثی ایک قریہ ہے اور اسی قریہ میں قلعہ ہے۔ پس جواثی کو قریہ کہنا بھی صحیح ہے اور جواثی کو قلعہ کہنا بھی صحیح ہے، حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں: وحکی الجوهري و الزمخشري و ابن الاثير ان جواثی اسم حصن بالبحرين وهذا لا ينافي كونها قریة اور علامہ ابن المثنی نے البراء بن الحنفی سے جو نقل کیا ہے کہ جواثی ایک شہر ہے، سواء الحسن کا یہ قول قابل اعتبار اور لائق اعتماد کے نہیں ہے۔ کیوں کہ جب خود حدیث سے ثابت ہو گیا کہ جواثی بحرین کے قریوں میں سے ایک قریہ ہے، تو بجا بمقابلہ اس کے البراء بن الحنفی کا یہ قول کہ جواثی ایک شہر ہے کب قابل التفات ہو سکتا ہے، علاوہ اس کے ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد جواثی قریہ سے شہر ہو گیا ہو، اسی بنا پر البراء بن الحنفی نے جواثی کو شہر کہا ہو، جیسے مرو زمانہ کے بعد بہت سے قریہ آباد ہوتے ہوئے شہر بن جلتے ہیں اور بہت سے شہر ویران ہوتے ہوئے قریہ ہو جاتے ہیں۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں: وحکی ابن المثنی عن ابی الحسن و یبیین مسلم نے کہا، میں نے لیث بن سعد سے پوچھا کہ انہوں نے کہا، ہر شہر یا قصبہ میں کوئی جماعت ہوا ان کو حکم دیا گیا ہے، ابصر اور اس کے کنارے پر رہنے والے حضرت عمر و عثمان کے زمانہ میں ان کے حکم سے جمعہ پڑھا کرتے تھے، حالانکہ ان میں بعض صحابہ بھی موجود تھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہ اور مدینہ کے درمیان چنے والوں کو دیکھتے کہ وہ اپنے خیموں میں جمعہ پڑھتے تھے اور عبداللہ بن عمرؓ ان کو منہ نہ کرتے تھے۔ اب جوہری و زمخشری اور ابن الاثیر نے بیان کیا کہ جواثی بحرین میں ایک قلعہ کا نام ہے اور یہ

اللعنی انہا مدینۃ وما ثبت فی نفس الحدیث من کونها قریۃ اصح مع احتمال ان تكون فی الاول قریۃ
ثم صارت مدینۃ انتہی اور قریہ جو اُئی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ نہیں پڑھا ہے بلکہ آپ کے اصحاب
رضی اللہ عنہم نے پڑھا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ صحابہؓ نے جو اُئی میں آپ کے حکم سے جمعہ پڑھا، اس واسطے کہ صحابہ کی
یہ عادت تھی کہ بلا حکم اور بلا اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی کام شرعی اور دینی محض اپنی طرف سے
تکم و جاری نہیں کرتے تھے، امام بیہقی معرفۃ السنن میں فرماتے ہیں: وکانوا لا یستبدون بامور الشرع بحیث
نیاتہم فی الاسلام فالاشبہ انہم لم یقیہوا فی ہذہ القریۃ الا بامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی حافظ ابن
حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں: واما لظاہران عبد القیس لم یجمعوا الا بامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما یعرف
من عادة الصحابة من عدم الاستبداد بالامور الشرعية فی زمن الوحی ولانه لو کان ذلک لایجوز
لنزل فیہ القرآن کما استدل جابر وابو سعید علی جواز العزل فانہم فعلوه والقرآن یُنزل فلم
ینہوا عنہ انتہی واللہ اعلم

۲۳ واوی بنی سالم بن عوف مدینہ سے ایک میل کے فاصلہ پر یا ایک میل سے کچھ کم یا زیادہ پر واقع ہے اس
واسطے کہ واوی بنی سالم مدینہ اور قبلہ کے درمیان واقع ہے۔ اور قبلہ مدینہ سے دو تین میل کے فاصلہ پر ہے۔
تخصیص الجبیر میں ہے روئی البیہقی فی المعرفة عن المغازی ابن اسحق وموسی بن عقبہ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حین ركب من بنی عمرو بن عوف فی ہجرتہ الی المدینۃ مر علی بنی سائلو
وہی قریۃ بین قبلو المدینۃ فادرکتہ الجمعۃ فضلی فیہم للجمعة وکانت اول جمعة صلاھا
حین قدم اور مجمع الباری میں ہے۔ قبلہ بضم قاف وفتح موحدة مع مد و قصر موضع جمیلین او ثلاثة
من المدینۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

دقیقہ، بہت جاننے کے منافی نہیں ہے ابوالحسن لکھتے ہیں کہ جو اُئی شہر ہے اور جو حدیث میں لکھی گئی ہے اس کے لیے ممکن ہے کہ پہلے وہ بھی ہوا اور بعد میں شہر بن گیا
۱۴۰ لے اپنی تینوں کے اچھا ہونے کے باوجود وہ شرعی کالوں کا از خود شروع نہیں کیا کرتے تھے تو گناہ بھی نہ تھا۔ کلا نہوں نے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے حکم سے شروع کیا ہوگا۔ ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے جو شروع کیا تھا کیوں کہ صحابہ کی عادت معلوم ہے کہ
وہ امور شرعیہ کا از خود شروع نہیں کیا کرتے تھے، اور اگر بستی میں عذر ناجائز ہوتا، تو قرآن نازل ہو رہا ہے اس میں اس کی مخالفت نازل
ہو جاتی، جیسا کہ عزل کے جواز میں جابر اور ابو سعید نے قرآن نازل ہونے پر استعمال کیا تھا۔ سب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بنی عمرو
بن عوف کے محلہ سے ہجرت کر کے مدینہ چلے گئے تو بنی سالم کی بستی میں جمعہ کا وقت ہو گیا۔ اور یہ بستی قبلہ اور مدینہ کے درمیان تھی (بقیہ)

(۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سے مبعوث ہوئے اسی وقت سے آپ کو نبوت اور حکومت و سلطنت عطا ہوئی، مگر زمانہ ہجرت تک آپ کو غلبہ نہیں تھا اور اسلام میں اس وقت اور اس کے بعد کچھ اور دنوں تک ہر طرح کی غربت تھی۔

(۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول صحیح ہے، ابن حزم نے اس قول کی تفسیر کی ہے، جیسا کہ نیل الاوطار صفحہ ۳۱۱ جلد ۳ میں علامہ شوکانی نے لکھا ہے اور حافظ ابن حجر درایہ میں لکھے ہیں حدیث لاجعۃ ولا تشریق ولا فطر ولا اضنی الا فی مصر جامع لم اجدہ وروی عبد الرزاق عن علی موقوفہ لا تشریق ولا جمعة الا فی مصر جامع و اسنادہ صحیحہ انتہی اور فتح الباری صفحہ ۳۸۰ جلد ۲ میں لکھے ہیں ومن ذلک حدیث علی لاجعۃ ولا تشریق الا فی مصر جامع اخروہ ابو عبیدہ باسناد صحیحہ الیہ موقوفہ مگر یہ خوب یاد رکھنا چاہیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول سے جس میں قیاس و اجتہاد کو دخل ہے، اور ساتھ اس کے آیت قرآن و احادیث صحیحہ کے اطلاق و عموم کے خلاف ہے، و نیز اقوال و افعال و دیگر صحابہ کے معارض ہے و نیز معلوم نہیں کہ اس قول میں مصر سے ان کی کیا مراد ہے اور اس قول سے ان کا اصل مقصود کیا ہے، صحت مجموعہ کے لئے مصر کا شرط ہونا ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا اور اس قول سے آیت قرآنیہ و احادیث مرفوعہ کی ہرگز ہرگز تخصیص نہیں ہو سکتی۔

(۶) ابن ماجہ کی وہ حدیث یہ ہے:۔ محمد بن اسمعیل بن عبد اللہ بن نمیر ثنا الولید بن بکر حدثنی عبد اللہ بن محمد العدوی عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن جابر بن عبد اللہ قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اتعلمون ان اللہ قد افترض علیکم الجمعة فی مقامی هذا فی یومی هذا فی شہری هذا من عامی هذا الی یوم القیمة فمن ترکها فی حیاتی او بعدی وله امامہ و بقیۃ و ان آپ نے جمعہ پڑھایا اور یہ ہجرت کے بعد سب سے پہلا جمعہ تھا۔ کہ قبائلیہ منور سے دو تین میل کے فاصلہ پر ایک مسجد تھی۔ ۱۲۔
لے یہ حدیث کعبہ تشریق اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ بڑے شہر میں ہوتی ہے یہ حدیث کہیں نہیں دیکھی گئی، ان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے یعنی حدیث موقوفہ ہے اور سند صحیحہ۔

تہ حدیث لاجعۃ ولا تشریق حضرت علی رضی اللہ عنہ کا موقوفہ قول ہے۔ اور اس کی سند صحیحہ ہے۔ ۱۳۔

کے جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو فطر کر دیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر عید کو فرض کیا ہے۔ میرے اس مقام اس دن، اس شہر، اس سال میں اور قیامت تک فرض ہے۔ جس نے اس کو میری زندگی یا وفات کے بعد چھوڑ دیا، اور اس کا کوئی امام عادل یا

عادل اور جائز الحدیث یہ حدیث بالکل ہی ضعیف ہے، اس حدیث کا راوی عبداللہ بن محمد العدوی متروک الحدیث ہے۔ امام وکیع نے فرمایا ہے کہ یہ عبداللہ بن محمد العدوی جھوٹی حدیثیں بنایا کرتا تھا۔ امام بخاری نے فرمایا کہ یہ شخص منکر الحدیث ہے یعنی اس شخص سے حدیث روایت کرنا حلال نہیں ہے، ابن حبان نے فرمایا کہ اس شخص کی حدیث سے احتجاج جائز نہیں ہے۔ تقریب التہذیب میں ہے: عبد اللہ بن محمد العدوی متروک الحدیث و ماہ وکیع بالوضع انتہی میزان الاعتدال میں ہے: قال البخاری منکر الحدیث وقال وکیع يضع الحدیث وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بخبره انتہی اور میزان میں ابان بن جبہ کے ترجمہ میں مرقوم ہے نقل ابن القطان ان البخاری قال کل من قلت فیہ منکر الحدیث فلا تقل الروایۃ عنہ انتہی اور عبداللہ بن محمد العدوی کے علاوہ اس حدیث کے بعض اور راوی بھی ضعیف ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ابن ماجہ کی یہ حدیث بالکل ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے اور قرآن سے صحت جمعہ کے لئے بادشاہ کا ہونا نہیں نکلتا، بلکہ قرآن سے یہ نکلتا ہے کہ اقامت جمعہ ہر مقام میں جائز و درست ہے، دیہات ہو یا شہر بادشاہ ہو یا نہ ہو، اور اقامت جمعہ کے لئے بادشاہ کا ہونا کسی دلیل شرعی سے ثابت نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، کتبہ محمد عبدالحق ملتانفی عفی عنہ

(فتاویٰ نذیریہ جلد اول نمبر ۱۲۲)

سید محمد نذیر حسین

مسوال: از فقیر حقیر البوترا ب محمد عبدالرحمن گنیلانی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، بخدمت شریف شیخ العرب والجم، محی السنۃ وقامع البدع، شمس العلما ربنا ب حضرت مولانا مولوی سید محمد نذیر حسین صاحب دایم فیضہم وامنح رائج عالی باو، میں نے ایک رسالہ مسمیٰ بالزالۃ الشبہ عن فرضیۃ الجمع مع ترجمہ، مطبوعہ احمدی لاہور کو اول سے آخر تک دیکھا اس رسالہ کے صفحہ ۲۴ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے: وقال ابن ابی شیبۃ حدثنا جابر عن منصور عن طلحۃ عن سعد بن عبیدۃ عن ابی عبد الرحمن انہ قال قال علی رضی اللہ عنہ لاجمعۃ ولا تشریق الا فی مصر جامع ذکر العینی فی عمدۃ القاری وسندہ صحیح اب التماس ہے۔

لے عبداللہ بن محمد عدوی متروک ہے وکیع نے کہا یہ حدیثیں بنانا تھا۔

۱۲۲ بخاری نے کہا یہ منکر الحدیث ہے وکیع نے کہا یہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔ ابن حبان نے کہا اس کی حدیث سے استدلال جائز نہیں۔

۱۲۳ امام بخاری نے کہا ہر آدمی جس کے متعلق منکر الحدیث کہوں اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۲۴ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جمعہ اور تشریق بڑے شہر ہی میں ہے۔

کہ اس ناچیز کے پاس اسناد الرجال میں تین ہی کتابیں ہیں، میزان الاعتدال، تقریب التہذیب، خلاصۃ تہذیب التہذیب
 راقم خاک رکے مسکن کی جگہ بہت چھوٹی کی جاتی ہے، بجائی اخاف اس رسالہ کو دیکھ کر مجھ پر بڑا اعتراض کر کے کہتے
 ہیں کہ تم ایسی بستی میں کیوں جھپٹتے ہو، کتب مذکورہ سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جو اس میں راوی ہے، منصور
 سے اگرچہ رواۃ صحاح سے ہے لیکن مشکلم فیہ ہے اور منصور ان کا استناف ہے، لیکن ان کے ہم نام بہت سے راوی ہیں
 کوئی ثقہ ہے اور کوئی ضعیف اور یہ معلوم نہیں کہ طلحہ کے کون منصور روایت کرتا ہے اور طلحہ کے بھی ہم نام بہت سے
 ہیں، کوئی ثقہ کوئی ضعیف اور معلوم نہیں، کہ کون طلحہ سعد بن عبیدہ سے روایت کرتا ہے اور سعد بن عبیدہ ثقہ ہیں، لیکن
 ابی عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں اور ابی عبد الرحمن کے ہم نام بھی بہت ہیں کوئی مجہول اور کوئی غیر مجہول، لیکن جو
 ابی عبد الرحمن حضرت علی سے روایت کرتے ہیں ان کا پتہ ان کتابوں سے نہیں لگتا ہے، الحاصل جو یہ کہ منصور سے
 تلمذ ضرور ہے لیکن منصور کو طلحہ سے اور طلحہ کو سعد بن عبیدہ سے اور سعد بن عبیدہ کو ابی عبد الرحمن سے اور ابی عبد
 کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہرگز تلمذ نہیں معلوم ہوتا ہے اب التماس یہ ہے کہ عینی نے سند مذکور کو جو صحیح کہا ہے، آیا یہ
 کہنا ان کا صحیح ہے یا نہ، کتب مذکورہ دیگر کتب رجال سے سند مذکور کی تنقید فرمائی جاوے۔ بیذا تو جسروا۔
الجواب : علامہ عینی رضی اللہ عنہ نے جو اثر علی کی سند مذکور کو صحیح کہا ہے سوال کا یہ کہنا صحیح ہے، قاضی
 شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے نیل الاوطار صفحہ ۱۱۰ جلد ۳ میں لکھا ہے کہ ابن حزم نے اثر علی کی تصحیح کی ہے اور حافظ ابن حجر
 وراہ صفحہ ۱۳۱ تخریج ہادیہ میں لکھتے ہیں حدیث لاجمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضفی الا فی مصر جامع لمجاہل
 وروی عبد الرزاق عن علی موقوف لا تشریق ولا جمعة الا فی مصر جامع واسنادہ صحیح ورواہ ابن
 ابی شیبہ مثلاً وزاد ولا فطر ولا اضفی وزاد فی اخرہ اومدینۃ عظیمۃ واسنادہ ضعیف، اور
 فتح الباری صفحہ ۳۸۰ جلد دوم مطبوعہ مصر میں لکھتے ہیں ومن ذلك حديث علي لاجمعة ولا تشریق الا فی
 مصر جامع اخروجه ابو عبیدۃ باسناد صحیح المیہ موقوفاً مکرراً وضع رہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس اثر کے
 لئے حدیث لاجمعة ولا تشریق الحدیث میں نے کہیں نہیں دیکھی عبد الرزاق نے اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے اور
 اس کی سند صحیح ہے، ابن ابی شیبہ میں اومدینۃ عظیمۃ (یا کسی بڑے شہر میں) کے الفاظ آئے ہیں ۱۲

تھے اور اس سے حضرت علی کی موقوف حدیث ہے، لاجمعة ولا تشریق، جس کو ابو عبیدہ نے صحیح سند سے موقوفاً روایت کیا۔ ۱۲

۱۱۔ قول مجہ ہے، ۱۲۔ قول اس لئے کہ سند مذکور میں منصور ابن المعتمر ہے اور طلحہ بن مصر ہے اور ابو عبد الرحمن ثعلبی ہے جس کا نام عبد اللہ
 بن جبیب ہے اور یہ سب راوی ثقہ اور رجال صحیحین وغیرہ میں سے ہیں۔ البتہ جو یہی عبد الجبید مذکور کو اخیر عرب میں وہم ہو گیا تھا۔ اور علاوہ
 (فیجہ)

صحیح ہونے سے قری اور بستیوں میں نماز جمعہ پڑھنے کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی، اولاً اس وجہ سے کہ حضرت علیؓ کا یہ قول ایک ایسا قول ہے جس میں قیاس و اجتہاد کو دخل ہے اور صحابی کا ایسا قول بالاتفاق حجت نہیں ہے، علامہ شوکانی نیل الاوطار میں لکھتے ہیں دلالتہما ذیلہ مصرح فلا ینتھض للاحتیاج بہ انتہی ثانیاً اس وجہ سے کہ آیت قرآنیہ و احادیث مرفوعہ مطلق و عام ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مصرعہ مصر غیر مصر ہر مقام میں اقامت جمعہ جائز و درست ہے۔ پس یہ نصوص مطلقہ و عامہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے نافی ہیں اور صحابی کا ایسا قول جس سے احادیث مرفوعہ و آیات قرآنیہ سے نفی ہوتی ہو، وہ قول بالاتفاق حجت نہیں، فقہائے حنفیہ کو بھی اس کا اعتراف ہے، ثالثاً اس وجہ سے کہ آیت یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ہر مکلف کو عام ہے اور ہر مکان مصر و غیر مصر کو شامل ہے، پس اس آیت قرآنیہ کے عموم سے مصر و غیر مصر، ہر جگہ و ہر مقام میں اقامت جمعہ کا جائز و درست ہونا صاف و روشن ہے۔ علامہ ملا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں دلیل الاختصاص من كلام الله تعالى على العموم في الامكنة انتہی

پس اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول کی وجہ سے یہ کہا جائے کہ بستیوں اور دیہاتوں میں اقامت جائز نہیں، بلکہ فقط مصر میں ہی جائز ہے، تو حضرت علیؓ کے اس قول سے آیت قرآنیہ کی تخصیص لازم آتی ہے حالانکہ صحابی کے قول سے قرآن کی تخصیص بالاتفاق جائز نہیں ہے، نہایت تعجب ہے علمائے حنفیہ سے کہ ان کے تمام اصول کتابوں میں یہ لکھا ہوا ہے کہ اخبار احاد سے قرآن کی تخصیص جائز نہیں ہے چنانچہ طبرجہ میں ہے لا یجوز تخصیص الکتاب بخبر الواحد لان خبر الواحد دون الكتاب ولا نه ظنی والکتب قطعی فلا یجوز تخصیصه لان التخصیص تخییر والتخییر لا یكون الا بآیة او یكون فوق انتہی یعنی خبر واحد سے قرآن کی تخصیص جائز نہیں کیوں کہ خبر واحد کا درجہ قرآن کے درجے سے ادنیٰ ہے۔ اس لئے کہ خبر واحد ظنی ہے اور قرآن قطعی ہے۔ اے ایمان والو جب جو کہ نماز کے لئے اذان کہی جائے تو اذان کے ذکر کی طرف دوڑو۔ اے اللہ تعالیٰ کے قول سے جو ہر جگہ فرض ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اذان تعالیٰ نے اس کو عموم الامکنہ کے لئے فرض کیا ہے ۱۲

علامہ مشہور حضرت کے ہر ایک راوی کو اپنے استاد سے ملنا اور سماع ثابت ہے اور طبرجہ مصر کی، اگرچہ سید بن عبیدہ سے سماع کی تصریح نہیں، مگر سماع ممکن ہے۔ کیوں کہ یہ دونوں تابعی کوئی ہم عصر ہیں اور ہر ملو با خبر و ثقہ اور غیر ملو سے ہونے کے روایت بھی کرتا ہے تو سماع ضروری ہوا مزید برآں عبد الرزاق کی صحیح روایت میں زبید یا مائے طلوک کی ثبت بھی کی ہے۔ لہذا سند مذکور کو قبول امام مسلم جو کہنا صحیح ہے۔

والسلام علیہم اجمعین تہذیب التہذیب و تصبہ الامایہ - احمد سید شریعت الدین رحمۃ اللہ علیہ

پس خبر واحدہ سے قرآن کی تخصیص جائز نہیں، اس وجہ سے کہ تخصیص کے معنی میں متغیر کر دینا اور بدل دینا اور کسی شے کا متغیر کرنا اور اس کو بدل دینا اسی چیز سے ہوگا، جو اس شے کے مساوی ہو یا اس سے بڑھ کر ہو، یہی مضمون اصول فقہ کی تمام کتابوں میں لکھا ہوا ہے مگر باوجود اس کے وہ حضرت علیؓ کے قول مذکور سے جو خبر واحدہ کے درجہ میں بھی نہیں ہے۔ آیت مذکورہ کی تخصیص کرتے ہیں اور اس کے حکم عام کو اس قول سے منسوخ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اقامت جمعہ فقط مصر میں درست و جائز ہے اور غیر مصر میں ناجائز و نام درست، دیکھو علمائے حنفیہ کا یہ ضیق کس قدر قابل تعجب ہے، بالبعاس وجہ ہے کہ اگر حضرت علیؓ کے قول سے غیر مصر میں جمعہ کا ہونا ناجائز نکلتا ہے تو حضرت عمر و عثمان و ابوہریرہؓ و ابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم کے افعال و اقوال سے غیر مصر میں جمعہ کا جائز و درست ہونا ثابت ہوتا ہے پس چونکہ ان اصحاب رضی اللہ عنہم کے اقوال و افعال کا لینا اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے قول کا ترک کرنا لازم ہے یا حضرت علیؓ کے قول کو اور ان صحابہ کے اقوال کو ترک کرنا اور قول اللہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنا لازم ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا اور جب کہ ہم نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یعنی قرآن و حدیث کی طرف رجوع کیا، تو ثابت ہوا کہ اقامت جمعہ مصر و غیر مصر میں یکجا جائز و درست ہے پس اسی کو لینا اور اسی پر عمل کرنا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علما تم

کتبہ عبدالرحمن عفا اللہ عنہ سید محمد نذیر حسین (فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۵۹۵)

سوال : احقر العباس سلیم الدین و عبا والحق ساکنان ضلع دھاکہ حکم آیت کریمہ فَاَسْأَلُوْهُ اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ، نجدت علمائے محققین و نیدار و ہلی سوال ہی کنند کہ دیں و لا بعضہ عالم این اطراف فتوے بعدم فرضیت جمعہ و عدم صحت آن مید نہدازیں باعث بسیاے عوام ترک جمعہ کہ دند و مسک بعض علمائے این جا بہدایہ است، کہ لا تصح الحجة الا فی مصر جامعہ اونی مصلی المصر ولا تجوز فی القری لقوله عليه السلام

لے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں تمہارا جھگڑا ہو جائے تو اس کو اللہ و رسول کے پاس لے آؤ، اگر تم اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو، یہ بہت بہتر ہے اور اسی کا انجام اچھا ہے۔

سوال : احقر العباس سلیم الدین و عبا والحق علمائے محققین کی خدمت میں التماس ہے کہ بعضہ عالموں نے اس علاقہ میں عدم فرضیت جو کہ فتوے دے رکھا ہے اور اس وجہ سے بہت سے عوام نے جمعہ چھوڑ دیا ہے اور وہ استدلال میں مدایہ کی عبارت پیش کرتے ہیں کہ جو مصر

آیت مذکورہ و حدیث مرفوعہ کے خلاف ہیں لہذا ان میں صحابہ کے اقوال و افعال

لاحقہ ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع والمصر الجامع کل موضع له امیر وقاض یفقد الاحکام ویقیم الحدود و هذا عن ابی یوسف رحمہ اللہ علیہ وعنا انہم اذا اجتمعوا فی اکبر مساجدہم لم یسمعہم والاول اختیار الکفرخی وهو الظاہر والثانی اختیار السلجی انتہی ما فی الہدایۃ پس بموجب اختیار کفرخی فتوے و عدم جواز جمعہ دین یا دین فرمایند، ولہذا اکثر موم جمعہ را گذاشتند و اختیار سلجی را اعتبار نمی کنند با وجودیکہ صاحب شرح وقایہ و درختہ را اختیار سلجی را اختیار نمودند، و ہین را مذہب اکثر متاخرین گفته و قطع نظر ازین فرضیت جمعہ بدلیل قطعی است و شرط مصر جامع بصفات مذکورہ و وجود سلطان از خبر اُستنبلا کمرہ اند، و اکثر ائمہ دیگر و دیہات جمعہ را رومی دارند، و در اصول خفییہ مثل شاشی و نور الانوار و توضیح وغیرہ می نویسند ان خبر الواحد یرد فی معارضۃ الکتاب لان الکتاب مقدم لكونہ قطعیا متواتر النظم لا شبہت فی متنہ کذا فی التوضیح وغیرہ لہذا نیت دل را در جواز و شرط می گویند و ہم چنین دیگر جزئیات فقہیہ بر این شہادت است، پس مصر جامع کہ در ان قاضی و حاکم تنفیذ احکامات کند قرار دادہ اند، چنان کہ مسلک کفرخی است، چگونہ شرط اداے جمعہ بخبر واحد گرد و بقوت این شرط جمعہ فوت شود، چہ برین تقدیر زیادت خبر واحد بر کتاب اللہ لازم می آید و این مخالف قاعدہ کلیہ خفییہ می شود، پس قبول و رد وجوب اداے جمعہ بروایت کفرخی می یا بروایت سلجی درین دیار فتوے و ادان لازم است۔ ہینوا توجبہوا

جامع یا شہر کی عید گاہ کے علاوہ جائز نہیں ہے اورستیوں میں جمعہ نہ پڑھنا چاہیے۔ کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ جمعہ، تشریق، عید الفطر اور عید النہی مصر جامع کے سوا جائز نہیں ہے اور مصر جامع ہر روزہ مقام ہے جہاں کوئی امیر اور قاضی جو احکام جاری کرے اور حد و قائم کرے، یہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے اور امام صاحب کے نزدیک مصر جامع وہ ہے کہ اگر دول کے رہنے والے سب سے بڑی مسجد میں جمع ہوں تو اس میں سمانہ سکیں، ابو یوسف کے مذہب کو کفرخی نے اختیار کیا ہے اور دوسرے کو سلجی نے۔

پس کفرخی کی روایت کی بنا پر آج علماء و عدم جمعہ کا فتوے دے رہے ہیں جس کی وجہ سے لوگ جمعہ چھوڑ رہے ہیں۔ اور سلجی کی روایت کو امتیاز نہیں کرتے، حالانکہ صاحب شرح وقایہ و درختہ نے سلجی کے پسندیدہ قول کو پسند کیا ہے۔ اور متاخرین میں سے اکثر کا مذہب بھی یہاں کیا گیا ہے۔ اس سے قطع نظر جمعہ کی فرضیت آیت قرآن سے ثابت ہے۔ اور اصول فقہ کی کتابوں مثلاً اصول شاشی، نور الانوار اور توضیح میں یہ اصول قرار کیا گیا ہے۔ کہ خبر واحد قرآن کی مفسس نہیں ہو سکتی اور یہاں اپنے ہی اصول کے برخلاف ان شرانک کو جو فرض حدیث بھی نہیں ہے۔ کیوں کہ قرآن کا مفسس قرار دیا گیا ہے۔ فرمایا جائے اس ملک میں کفرخی کے قول کے مطابق فتوے دینا چاہیے یا سلجی کے مطابق۔

الجواب : در صورت مرقومہ باید دانست کہ شرائط صحت ادا کے مجموعہ در مذہب حنفی شش چیز است اول مصر و فادان، دوم وجود سلطان، سوم وقت ظہر، چہارم خطبہ بقدریک تسبیح، پنجم جماعت و اقل این یک امام و سہ نفر مقتدی و محل اختلاف فرض بودن جمعہ و عدم فرضیت آن درین دیار تمام ہندوستان براختیار کردن مسک کمرخی است و در تعریف مصر پس در مقامیکہ تفسیر مصر بر مسک کمرخی یافتہ شود و جمعہ فرض گردد، و ان مقام و محلے کہ نیافتہ شود، فرض در ان جائز نخواہد بود، و حالان کہ جمعہ مطلقاً فرض است قطع از شرط مصر و وجود سلطان بدلیل قطعی لقولہ تعالیٰ :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ الْآيَةِ وَبِرُفْعِيتِ أَنْ أَجْمَعَ
واقع گشتہ، و شرط مصر و وجود سلطان در ان حسب اختیار مسک کمرخی ظنی و مختلف فیہ است، و امر ظنی امر قطعی رانی الواقع معارض نمی تواند شد، و ظنی مختلف فیہ چگونہ معارض گردد امر قطعی را چہ اثر آمد این ہر دو شرط را اعتبار و جو با نمی کنند، لہذا اولیٰ جمعہ در وہیات و قرآن نیز تجویزی نمایند، بدلیل این کہ اسعد بن زرارہ قبل تشریف آوری آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در مدینہ منورہ جمعہ خواندہ بود و در مدینہ مطہرہ حکم ارشاد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم از مکتبہ منظر چنان کہ از تفسیر نیاپوری وغیرہ ہویدامی گردد، و از جلال الرافق و شمسی شریح تفسیر و محل شریح موطا مولوی سلام صاحب وغیرہ نیز مستفاد می شود، کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روز دوشنبہ در مدینہ منورہ رونق افروز شدند و چار روز بخانہ بنی عمر بن عوف اقامت فرمودند، و روز جمعہ از خانہ بنی عمر و تشریف فرما بود و بسوی بنی سالم بن عوف آمدند، و در مسجد بنی سالم کہ متصل وادی بود نماز جمعہ نمودند، و ہنوز مسجد نبوی تعمیر نہ شدہ بود و تسلط تمام اہل اسلام بر اجرا و تنفیذ احکام حدود و قصاص و در مدینہ ابتدا و واقع نہ گردیدہ بود و اصلاً بکہ نفس احکام حدود و قصاص ہنوز شروع نہ گشتہ بود چنان کہ تفصیل این اجمال عنقریب می آید پس درین صورت مسک ظنی را اختیار کردن واجب است و درین دیار چہ روایت ظنی موافق قضیہ صحیحہ مذکورہ بالا است و نیز شامل اکثر بلاد و قصبات راست بخلاف مسک

الجواب : جاننا چاہیے کہ جمہ ادا کرنے کے لئے احناف کے نزدیک چھ شرطیں ہیں، شہر یا اس کا میدان و وجود سلطان، و وقت ظہر خطبہ بقدر ایک تسبیح جماعت اذکم اذکم امام کے علاوہ تین آدمی ہوں۔ ہندوستان کے تمام علاقہ میں جمعہ کی فرضیت یا عدم فرضیت کا اختلاف کمرخی کی روایت پر ہوگا۔ پس جس ملک کمرخی کے مسک کے مطابق مصر و شہر کی تعریف صادق آئے گی، وہاں جمعہ درست ہوگا اور جہاں وہ تعریف صادق نہ آئے گی، وہاں جمعہ درست نہ ہوگا۔ حالان کہ جمعہ مطلقاً فرض ہے۔ اس میں مصر اور سلطان کی کوئی شرط نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جب جمعہ کی نماز کے لئے اذان ہو تو ایمان والو! اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور جمعہ کی فرضیت پر جماعت واقع ہے اور مصر اور وجود سلطان کی شرائط ظنی اور مختلف فیہ ہے اور امر ظنی امر قطعی کا معارض نہیں ہو سکتا، اور پھر اگر ظنی بھی

کرمی، و ظاہر است کہ جمیع ائمہ شاعر اسلام است و بر مسک کرمی و بر ہم بر ہم می شود، لہذا اکثر متاخرین
 حنفیہ مسک ثنی را واجب العمل و استہمق را نوشتہ اند، چنانکہ از تنویر الابصار، و در مختار و ملحق و شرح
 وقایہ و غیرہ واضح می شود، و از ارکان اربعہ مولانا عبد علی الکنوی قوت و ضعف مسک کرمی برائے مستقی مختلف
 خواہد بود، و لیستوی لصحتہا المص و ہو لا یسع اکبر مساجد، ہلہ المکلفین بہا و علیہ فتوی اکثر
 الفقہاء لظہور التوائی فی الاحکام کذا فی تنویر الابصار و الدال المختار و منہج الغفار و شرح الوقایہ و
 مختصر الوقایہ و مولانا عبد علی دواکان اربعہ می فرماید اختلاف الروایات فی مذہبنا ففی ظاہر
 الروایات ہو بطلان لہما اما موقاض یصلح لاقامۃ الحدود و فی فقہ القدر بطلان فیہا سک و اسواق
 و وال ینتصف المظلوم من الظالم و عالم یرجع الیہ فی المحاورات و ہذا اخص و حملوا قول امیر
 المؤمنین علی رضی اللہ عنہ علی ما رواہ عبد الرزاق لا تشترک ولا جمعة الا فی مصر جامع علی احد
 ہاتین الروایتین فان المصلح مع لا یكون الا ما ہذا شأنہ و علی التفسیر لا دل المص الذی ولیہ
 کا فلا یجب فیہ الجمعة و علی التفسیر الثانی لا یجب فی المص الذی ولیہ ظالم لا ینتصف المظلوم من
 الظالم و یرد ہذین الروایتین ان الصابۃ و التابعین لم یتروکوا الجمعة فی زمان ینزل الشقی
 مع انہ لا شہدہ فی انہ کان من اشد الناس ظلمًا بالاجماع لانہ ہتک حرمتہ اهل البیت ثقی

مختلف فیہ ہو اس کی کیا حقیقت ہے کہ اکثر ائمہ کے نزدیک ان شراک کا اعتبار نہیں ہے اور اسی بنا پر انہوں نے دیہات میں جمو کا
 فتوے دیا ہے اور ان کی دلیل اسد بن زرارہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دینہ تشریف لانے سے پہلے حضور
 کے حکم سے دینہ میں جمعہ پڑھایا۔ تفسیر شہاب الدینی، بحار الرائق و عثمانی وغیرہ یہی مستفاد ہوتا ہے۔ مولانا سلام اللہ علیہ میں لکھتے ہیں:-
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوہو کو مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے، پیر روز جنی عمرو بن عوف کے پاس گزرا اسے اور جمو کے
 دن بنی عمرو سے بنی سالم کی طرف آئے اور مسجد بنی سالم میں جو کہ دوسرے متصل تھی، جمو کا نماز ادا فرمایا ابھی مسجد نبوی کی تعمیر نہیں ہوئی
 تھی۔ اہل اسلام کا مدینہ پر پورا تسلط نہیں تھا۔ تنفیذ احکام و اجرائے حدود تو درکنار ابھی حدود کا وجود بھی نہ تھا۔ پس اس صورت میں ثقی
 کا مسک اختیار کرنا ضروری ہے جو کہ واقعہ کے مناسب ہے اور اکثر شہروں اور قصبوں میں اس سے جمعہ پڑھا جاسکتا ہے۔ جمعہ
 اسلام کے عمدہ شاعر ہے۔ اور کرمی کے مسک سے یہ درہم اور برہم ہو جائے لہذا اکثر متاخرین فقہاء نے ثقی کا مسک اختیار
 کیا ہے۔ مولانا عبد علی نے کرمی کے مسک پر ایک عمدہ تبصرہ فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمادیں۔ جو کہ فرضیت کسے ایک تو مصر کی شرط
 ہے اور شہر مدینہ جس کی سب سے بڑی مسجد میں اس کے رہنے والے نہ ساسکیں اسی پر اکثر فقہاء نے فتوے دیا ہے۔ کیوں کہ آج کل احکام

میں سستی پائی جاتی ہے۔ اس کے متعلق ہمارے مذہب کی روایات میں اختلاف ہے ظاہر روایت یہ ہے کہ شہر وہ ہے جس میں کوئی امام یا قاضی ہو جو عدد و قائم کر سکے۔ فقہ القدریہ میں ہے شہر وہ ہے جس میں کوچے اند بازا ہو جس میں حاکم ہو جو ظالم سے مظلوم کو انصاف دلا۔ جس میں کوئی بڑا عالم ہو جو مسائل پیش آمد میں فتویٰ دے سکے اور یہ اس سے خاص ہے حضرت علیؑ کے قول لاجمعة ولا تشرق الخ کے جس کو عبدالرزاق نے بیان کیا۔ یہی دو مطلب بیان کئے گئے ہیں تو مہر جامع وہ ہے جس میں یہ صفات پائی جائیں۔ پہلی تفسیر کے مطابق جس شہر کا والی کا فر ہو جو عزم و ندر ہے گا۔ اور یہ دونوں شرطیں مرد و وہیں صحابہ نے یزید کے زمانہ میں مجنوں سے چھوڑا حال ان کو اس کے ظالم ہونے میں کوئی شک ہی نہیں ہے۔ اس نے اہل بیت کی حرمت ختم کی، دین پر چڑھا کی، خانہ کعبہ پر گدہ برسانے کیا اس کے ظالم ہونے میں شک ہے؟ اور پھر صحابہ نے ان دونوں میں جمع کیوں نہ چھوڑ دیا، اب اگر صرف اس بنا پر غلطی کی روایت قبول ہے

باجماع المصلین فکذا فی الجمعة ثم الصحابة اقاموا الجمعة فی زمان فتنه بلوی امیر المؤمنین عثمان
وکان هو اما ما حقا محصورا ولم یعلم انهم طلبوا الاذن فی اقامة الجمعة بل لظاہر عدم الاذن لان هؤلاء
الاشقیاء من اصحاب الشر لم یخصوا ذلك فعلم ان اقامة الجمعة غیر مشروطة عندہم بالاذن ولعل
لہذا الواقعة رجعت المنازع عن هذا الشرط فیما تعذر الاستئذان وافقوا بانہ ان تعذر الاستئذان
من الامام فاجتمع الناس علی رجل یصلی بهم کذا فی العالم کیونکہ تاقلا عن التہذیب انتہی۔
کلام مولانا المرحوم فی الارکان الاربع۔

پس بہت بھر ان شریعت غرائفی مباد کہ از تقریر مولانا مرحوم صاف واضح می شود کہ شرط مصروافق مسک
کرمی و شرط وجود سلطان از لائل شرعیہ مضبوط نیست کہ بقوت آنها جمعہ فوت گردد و صحیح نشود چنان کہ بر مثال
نصوص پوشیدہ نباشد قطع نظر از این اذن سلاطین سابقہ و راو لے جمعہ برائے امامان و قاضیان این دیار نسل بعد
نسل واقع است پس اذن جدید ضرورت نیست چنان کہ از درختا و غیرہ این حکم مستفاد میشود۔ کما لا یخفی علی المتأمل
المنصف و لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدينۃ اقام یوم الاثنين والثلاثاء و الاربعاء
والخمیس فی بنی عمرو بن عوف و اسس مسجدہم ثم خرج من عندہم فادركتہ الجمعة فی بنی سالم بن
عوف فصلاھا فی المسجد الذی فی بطن الوادی فكانت اول جمعة صلاھا بالمدينة انتہی
ما فی البحر الرائق وقال لثمنی لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينۃ اقام یوم الاثنين والثلاثاء
والاربعاء والخمیس فی بنی عمرو بن عوف ثم خرج من عندہم فادركتہ الجمعة فی بنی سالم بن عوف
فصلاھا فی المسجد الذی فی بطن الوادی فكانت اول جمعة صلاھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم

کہ نوگوں میں کسی پیدا ہو چکا ہے۔ اور مظلوم کا ظالم سے انصاف نہیں دلایا جاتا تو ہم کہتے ہیں کہ یہ سنو اور بے انصافی تو امیر معاویہ کے بعد نبی
کے دور میں شروع ہو چکی تھی سوائے عربین عبدالعزیز کے اور پھر عباسی خاندان میں بھی تو کیا کسی صحابی یا تابعی یا تابعی نے کبھی جمہ چھوڑا؟
معلوم ہوا کہ یہ دونوں شریعتیں غلط ہیں اور ایک شرط بادشاہ کی لگائی گئی ہے یا اس کے امیر کی اور اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ اگر یہ نہ ہوئے
تو ممکن ہے مجاہد پڑھانے کے متعلق اختلاف اور جھگڑا پیدا ہو جائے ایک عالم کہہ کر میں مجاہد کا آدھ دوسرا کہہ میں مجاہد کا آدھ۔
لیکن یہ اختلاف تو عام جماعتوں میں بھی ہو سکتا ہے وہاں بادشاہ یا امیر کی شرط کیوں نہیں لگائی گئی اس کا حل یہ سوجھ لایا گیا ہے کہ
میں امام کو اگر متفق ہو کر امام بنالیں وہ جماعت کے لئے تو یہی فیصلہ جمعہ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جب محاصرہ
ہو گیا تھا اس وقت جمہ چھوڑ دینا چاہئے تھا لیکن صحابہ نے نہیں چھوڑا بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اجازت بھی نہیں لی گئی اور جمہ ہوتا رہا، یہی

انتہی، وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن ابن سیرین قال جمع اہل المدينة قبل ان یقدّمہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقبل ان یُنزل سورۃ الجمعة فقالت الانصار ان الیہود لہم یوم یجتمعون فیہ سبعة وللنصارى کذلک فلنجعل یوماً لنا نذکر اللہ تعالیٰ ونشکروہ ونصلی فیہ فاجعلوہ یوم العربیۃ واجتمعوا الی اسعد بن زرارۃ فصلی بھم یومئذ رکعتین و ذکرھم فسموہ یوم الجمعة وانزل اللہ تعالیٰ بعد ذلک واذا نودی للصلوۃ من یوم الجمعة والحديث وان کان مرسلًا فلہ شاهد حسن اخرجہ ابو داود عن کعب بن مالک وصحاحہ ابن خزیمۃ واول من صلی الجمعة بالمدينة قبل الهجرة اسعد بن زرارۃ قال الخافظ ولا یجمع ذلک انہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ بالوحی وهو بمکہ فلم یتمکن من اقامتہا ثمہ ولذلک جمع لہم اول ما قدم المدينة ویدل علی ذلک ما اخرجہ الدارقطنی عن ابن عباسؓ قال اذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم للجمعة قبل ان یہاجر ولہو یتستطیع ان یجمع بمکہ فکتب الی مصعب بن عمیر ما بعد فانظر الیوم الذی یجہر فیہ الیہود بالتورۃ فاجمعوا نساءکم وابنائکم فاذا مال النہار عن شطرہ عند الزوال یوم الجمعة فتقربوا الی اللہ تعالیٰ بربکعتین قال فهو اول من جمع حتی قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينة فجمع عند الزوال من الظهر انتہی ما فی المحلی شرح الموطا للعلامة سلام اللہ من ادلاء الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی وقال فی التفسیر النشاپوری روى ان الانصار اجتمعوا الی اسعد بن زرارۃ وکنیتہ ابو امامۃ وقالوا هلما نجعل لنا یوماً نجتمع فیہ فنذکر اللہ تعالیٰ ونصلی فان للیہود السبت وللنصارى الی احد فاجعلوہ یوم العربیۃ فصلی بھم یومئذ رکعتین و ذکرھم فسموہ یوم الجمعة لاجتماعہم فیہ وانزل اللہ اسیۃ

وچہ کہ شوافع نے بادشاہ یا اس کے امیر کی شرط نہیں رکھی، یہ شرط صرف غنیہ کے نزدیک ہے مالکیری اور تہذیب میں اسی طرح ہے۔ مولانا کی مذہب بالاقترار سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ کوئی کے مسک کے مطابق مہربا بادشاہ کی جو شرطیں لگائی ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔ کہ ان کے فقہان سے مجبوز پڑھا جائے۔ اور پھر یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ سلاطین سابقین نے جو کہ ادا کرنے کے لئے اماموں اور قاضیوں کو نسل بعد نسل اجازت دے رکھی ہے۔ ہر وقت نئی اجازت کی ضرورت نہیں۔

عبد الرزاق نے ابن سیرین سے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ مدینہ والوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ آنے سے پہلے اور سورۃ جمعہ نازل ہونے سے پہلے مدینہ میں جمع پڑھا اس طرح کہ انصار اسعد بن زرارہ کے پاس جمع ہوئے اور کہنے لگے کہ یہودیوں نے بھی ایک دن عبادت کے لئے مقرر کر رکھا ہے، اگر اس میں تورات پڑھتے ہیں اور عبادت کرتے ہیں اور انھوں نے بھی ایسا ہی کر رکھا ہے ہم کو بھی

الجمعة فهي أول جمعة كانت في الإسلام قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي أنه لما قدم المدينة مهاجراً نزل قباء على بنى عمرو بن عوف و أقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وأسس مسجد لهم ثم خرج يوم الجمعة عامداً للمدينة فأدركته صلوة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن واديهم فخطب وصلى الجمعة انتهى ما في الفيتا يوردي وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما قدم المدينة نزل قباء وأقام بها الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في دار بنى سالم بن عوف انتهى ما في البيضاوي.

پس ازیں قصہ صحیحہ مذکورہ ہویدا اگر دید کہ مدینہ منورہ ورا بتدلے نزل آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دار شوکت وعلیہ اسلام و ظهور و نفاذ حدود و قصاص ہرگز نہ بودا و جو دایں جموع گذارده شد و دین جادریں صورت مسک کوفی مخالفت این قصہ مذکورہ است پس ناگزیر مسک مخفی کہ موافقی و مطابق این قصہ است واجب العمل باید و انت کہ بنا بر آن اختیار کردن مسک مخفی را واجب افتاد و کمالاً مخفی علی المتأمل المتفطن الماہرباً لنصوص و بالفرض و التقدير اگر دیک شرط فتور شک واقع شود اتم قطعی ازان چہ گوئیم رفع شود لهذا احوال فی فتح القدير فی بیان دلالتها ثم قال انما اکثرنا فیه نوعاً من الاکتفاء لما تسمع عن بعض الجہلۃ انہم ینسبون المصلی الی الجہلیۃ

کوئی دن مقرر کرنا چاہیے کہ جس میں ہم خدا کی عبادت کریں جس کو آپ اشد شکر ادا کریں چنانچہ انہوں نے یوم العروہ کو عبادت کا دن مقرر کر لیا اور بعد ازان اسی دن کا نام یوم الجمعہ ہو گیا اس حدیث نہ راہ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھا لی اور بعد ازان خدا تعالیٰ نے سورۃ جمعہ نازل فرمائی اگرچہ حدیث مرسل ہے لیکن اس کا ایک شاہد ابوداؤد حدیث میں موجود ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہو سکتا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کا حکم وحی کے ذریعے مکہ میں معلوم کر لیا ہو لیکن وہاں آپ جمعہ قائم کر کے کہیں بھی وجہ ہے کہ آپ نے مدینہ آتے ہی پہلا جمعہ پڑھا یا اسے شائع نہ مہنے دیا اور اس پر تشریف کی عبداللہ بن عباس نے نقل کر دہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ہی معصوم عمر کو حکم بھیج دیا تھا کہ جمعہ پڑھیں عورتوں اور بچوں کو جمعہ کریں جب سورج ڈھل جائے تو دو رکعت نماز پڑھیں یہ سب سے پہلا جمعہ تھا جو مدینہ میں پڑھا گیا۔ محل شریعہ موطا کا خلاصہ رقم ہوا۔

تغیر نیا پوری میں ہے کہ سب سے پہلے انصار نے اس حدیث نہ راہ کے ماتحت جمعہ پڑھا اور پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ آتے ہی سب سے پہلے جمعہ بنی سالم کے پاس بطن وادی میں پڑھا یا یہ تفسیر بیضاوی میں اسی طرح ہے اس صحیح واقعہ سے معلوم ہوا کہ جب مدینہ میں جمعہ کی ابتدا ہوئی اس وقت مدینہ میں مسلمانوں کی حکومت اور غیر نہیں تھا حدود و قصاص کا اجرا نہیں تھا۔ لیکن اس کے باوجود جمعہ پڑھا گیا تو اس صورت میں مخفی کہ روایت ہی قابل اعتماد معلوم ہوتی ہے۔ اسی کو اختیار کرنا چاہیے اور اگر ان شراک کو بغرض محال صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو ایک نہ دیکھ کے ارتقاء سے ایک حکم نقل کیے اٹھ چکے ہوں گے۔

عدم افتراضها و منشاء غلطهم ماسیاقی من قول لقد درمی ومن صلی الظهر في الحرمه لترك الفرض و
صحت الظهر لما سئل كرو قد صرح اصحابنا بانها فرض اكد من الظهر وبكفار جاهد ها انتهى
اقل قد كثر ذلك من جملة زماننا ايضا و منشاء جهلهم صلوٰۃ الاربع بعد الجمعة بنية الظهر
وانما وضعها بعض المتأخرين عند الشك في صحة الجمعة بسبب رواية عدم تعددها في مصر واحد
وليست هذه الرواية بالمختارة وليس هذا القول على اختيار صلاة الاربع بعد ها مرويا عن
ابي حنيفة وصاحبيه انتهى ما في لبحر الرائق ويزيد قهقري مؤيد سندك ورفقا سيك ولا كفار وعلبيشان باشد
واجب است كيك راول وقاصي كرو اند و حكم او جمعه واعيا و كزارند قال في جمع الفتاوى غلب على المسلمين
ولا كفار يجوز للمسلمين اقامة الجمعة والاعياد ويصير القاضي قاضيها بتراض ويجب عليهم
ان يلتسوا واليا مسلما انتهى ما في مفتاح السعادة هكذا في الطحطاوى ولومات الوالى اولم
يحضر لفتنة ولم يوجد احد ممن له حق اقامة الجمعة ينصب العامة لهم خطيبا للضرورة كما
سياتي مع انه لا امير ولا قاضي ثمة اصلا وهذا ظهر جهل من يقول لا تقصر الجمعة في ايام
الفتنة مع انها تقصر في البلاد التي استولى عليها الكفار كذا في رد المحتار حاشية رد المحتار -
پس ازيں روایات ہم واضح گردید، کہ اولیٰ جمعه بہر طور باید ترک آن نشاید، و چگونہ ترک کردہ شود کہ یکے از عمدہ
شعار اسلام است، و بر صورت بر علمائے و نیدار واجب و لازم کہ بروال قطع جمعه نظر فرمایند، و حکم گذارن
آن بوجہ و وجوب بروایت طینی نمایند کہ این روایت مؤید بدلائل شرعیہ است چنان کہ بیانش گذشت ناسند کہ وجوب
وبال آخر وی گردو، و ما علینا الا البلاغ فقط الکرام العاجز سید محمد نذیر حسین

فتح القدیر میں اس پر دلائل قائم کئے ہیں۔ اور تفصیل سے کہے ہیں اور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ ہم نے اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے کیوں کہ
سننے میں آئے۔ کہ بعض جاہل لوگ بعد کہ عدم فرضیت امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور ان کو تہدوری کی عبارت سے ٹھوک لگی
کہ اس نے لکھا ہے کہ جہاں آدمی ظہر پڑھے، تو ظہر صحیح ہے، کیوں کہ فرض کو چھوڑنا حرام ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے تصریح کی ہے کہ جمعه
فرض ہے اور یہ ہوگا کہ جسے ظہر سے اور اس کا منکر کا قرعے میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانے کے جہلا بھی ایسے ہی ہیں ان کی جہالت دیکھو
کہ جمعہ کے بعد چار رکعت ظہر کی نیت سے پڑھتے ہیں۔ اس کو بعض متأخرین نے جموں میں شک کی وجہ سے ایجاد کیا ہے کہ ایک ہی شہر میں متحد
جمعہ نہیں ہونے چاہئیں۔ اور یہ قول مختار نہیں ہے۔ اور یہ احتیاط کی چار رکعت پڑھنا نہ تو امام صاحب سے مروی ہے اور نہ
صاحبین سے۔

هذا الجواب صحيح لما في المجتبى عن ابي يوسف رحمه الله عليه انه ما اجتمعوا في اكرام مسجد
للصلوة الخمس لم يسمهم وعليه فتوى اكثر الفقهاء قال يوشعيا ع هذا الحسن ما قيل فيه وفي الولاء
وهو صحيح كذا في البحر الرائق وغيره من كتب الفقه فقط حرره حفيظ الله خان

هذا الجواب صحيح عند اهل العلم وعند اولي الالباب بلا ارباب فعلى المرء ان لا يترك
الجمعة لانها من اعظم شعائر الاسلام وكان لعن تركها عذاب يوم الحسرة والندامة من الديان
كما تدان. حرره كريم الله

نماز جمعہ راہرگز ترک نہ کیا کرو۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة حق واجب على كل مسلم
في جماعة لم يدث رواه ابو داود فقط كتب محمد قطب الدين الدهلوي
بلد جمعہ نعت باید و انت کہ نماز جمعہ راہرگز نہ کر گزیدین شبہات کہ دشمنان دین می اندازند ترک نہ باید
کردن قوله عليه الصلوة والسلام من ترك الجمعة ثلث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه
دواء احمد والحاكم وصححه وروايت كرخي را بنابر خوف اين وعيد شديد بايد گذاشت و روايت بخي که
فتوے اکثر فقہاء مجتبیٰ ہکذا فی الدال المختار ثم اختلفوا في تفسير المصالحا مع يجوز فيه اقامة الجمعة
فقال بعضهم ما يعيش فيه كل محتف بحرفة في سنته الى سنته من غير ان يحتاج الى حرفة اخرى ولختنا
البعض ما ذكره المصنف في المتن وقيل حسن ما قيل فيه اذا كانوا اهل اهل لواجبوا في
اكرام مسجد لم يسمهم ذلك حتى احتاجوا الى بناء مسجد الجمعة كذا في البداية وشرح الوقاية
انتهى ما في المستفصل شرح كنز الدقائق، پس بدین عبارت ہم واضح و لائح است کہ روایت بخي
احسن است از روایت كرخي، بلكه ان را مختار بعض قرار دوه اگرچہ روایت دیگر فتاویٰ مثل قاضی خاں و غیرہ

اور اس کے علاوہ فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر کفار کا غلبہ ہو یا مال مرگ ہو یا فتنہ کی وجہ سے وہ ظاہر نہ ہو سکتا ہو، تو مسلمانوں کو
چاہیے کہ مقامی طور پر کسی کو اپنا امیر، امام، یا قاضی مقرر کر لیں۔ اور اس کی سرکوبی میں جو اور عیدین ادا کریں۔ مفتاح السعادت
طحاوی اور روا مختار میں بھی ایسا لکھا ہے۔ پس ان روایات سے ثابت ہوا کہ جو بہر حال ادا کرنا چاہیے کیوں کہ عمدہ شعار اسلامی
ہے اس صورت میں علماء کا فرض ہے کہ فرضیت جمعہ کے دلائل پر غور فرمائیں اور بخي کے مسلک کے مطابق جو ادا کرنے کا مکمل دیں۔
کہ یہ روایت شرعی دلائل سے مؤید ہے۔

وہاویہ و قنبدہ و شہر و حواشی کتب نقد و ال برین ہستند و خواستہ بود کہ تحریرش نمایم۔ مگر یمن کہ حضرت مجیب اول میں
چیز نے نگذاشتہ اند و تحقیق بلیغ نمودہ اند بنابر آن بریں کلمات اکتفا رفتہ۔ واللہ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبدالرب
سید محمد زین العابدین ۱۲۸۱ھ حسبنا اللہ بس حفظہ اللہ ۱۲۸۱ھ محمد قطب الدین خان محمد عبدالرب
محمد اسد علی ۱۲۸۱ھ محمد کریم اللہ فتاویٰ تفسیر جلد اول ص ۵۹۸

سوال : وقت نماز جمعہ کا نزدیک اہل حدیث کے کب تک رہتا ہے اور جمعہ کی نماز میں خطبہ کس قدر نماز کی قدر
چاہیے، اور ایک شخص نے بارہ بجے خطبہ شروع کیا اور دو بجے خطبہ ختم کیا اور کل بارہ منٹ نماز دو عا میں ختم کیا۔ یہ
موافق سنت کے ہوا یا خلاف سنت ہے؟ بینوا تو جس قدر
الجواب : وقت نماز جمعہ بعینہ وقت ظہر ہے پس جب تک ظہر کا وقت باقی رہتا ہے اسی وقت تک جمعہ کا
بھی وقت باقی رہتا ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے: **ان ما لا یقول ببقاء وقتها الی لغروب قال ویجاب**
بان شرعیۃ الجمعة مقام الظہر علی خلاف القیاس لانہ منقوط و یبرکعتین فتراعی الخصوصیات
التي دود الشرع بها اور امام شوکانی و دیگر یہ ہیں فرماتے ہیں: **و وقتها وقت الظہر لکنھا بدل لاعتد**
پس ثابت ہوا کہ سوائے سائر اصل کے ایک مثل تک نماز جمعہ کا وقت رہتا ہے اور نماز جمعہ کا کب کرنا اور خطبہ کا
مختصر ہونا، حدیث مرفوع صحیح سے ثابت ہے، مسلم شریف میں عمار بن یاسر سے مروی ہے: ان طول صلوة
الرجل وقصر خطبته متننت من فقهہ فاطیلوا الصلوة واقصروا الخطبة الحدیث میں ثابت ہوا کہ

نماز جمعہ کو دشمن دین کے شبہات کی وجہ سے بالکل ترک نہیں کرنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو آدمی بغیر
مذہب کے تین جمعہ چھوڑ دے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کر دیتے ہیں۔ پس اس وجہ شدیدی کی بنا پر کفر کی روایت کو چھوڑ کر بھیگی
روایت پر عمل کرنا چاہیے کہ اکثر فقہاء کا فتوے اسی پر ہے کہ شہر وہ ہے جس کے رہنے والے سب بے بڑی مسجد نہ ہا سکیں
یعنی میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ بعض نے شہر کی یہ تعریف کی ہے کہ وہاں ہر طرح کے پیشہ وارانہی موجود ہوں اور سال بھر کھنڈے
پیشے ہی سے روزی کماسکیں کسی اور پیشہ کے متعلق نہ ہوں، برائے شرح وقایہ مستخلص، فتاویٰ قاضی غلام سرحدی، حمادیہ۔

قنبدہ وغیرہ شہر و حواشی کتب فقہیں یعنی کی روایت ہی کو مختار سمجھا گیا ہے اور اسی پر عمل کرنا چاہیے۔ واللہ اعلم
لے امام مالک کہتے ہیں جمعہ کا وقت غروب آفتاب تک ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جمعہ کو غلابتین ظہر کے قائم مقام رکھا گیا
ہے۔ کیونکہ اس کی دو رکعتوں سے ظہر کی چار رکعتیں ساقط ہوئی ہیں۔ تو انہی خصوصیات کی روایت کی جائے گی جو شریعت نے

صورت مذکورہ فی السوال بالکل مخالف حدیث و مناقض سنتِ سنہ ہے۔ فالنور الخضر فتاویٰ مذہبیہ جلد اول ۲۹

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین بقائم اللہ الیم الدین اس مسئلہ میں کہ درمیان خطبہ جمعہ کے واسطے پند و نصائح سامعین کے جو عربی زبان نہیں جانتے کچھ اشعار یا شعر بزبان سامعین کہ جن کا مضمون ماجادہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے پڑھنا درست ہے یا نہیں اور شعروں کے بارہ میں کیا حکم ہے شرع کا۔ بینو اتوجہدوا

الجواب، درست ہے کیوں کہ پند و نصیحت خطبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے صحیح مسلم کی روایت سے مشکوٰۃ کے باب الخطبہ میں جابر بن سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے قال کانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان یجلس بینہما یقرأ القرآن و یدکر الناس یعنی انہوں نے بیان کیا ہے کہ پڑھا کرتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبہ اور بیٹھتے درمیان دو قول خطبوں کے اور خطبہ میں قرآن پڑھتے اور لوگوں کو وعظ فرمایا کرتے تھے وعظ کا قاعدہ بھی ہوتا ہے کہ سننے والے کی بولی میں ہوا سی واسطے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ ابراہیم میں وعاذ سلنا من رسول الابلسان قومہ لیبین لہم یعنی نہیں سمجھا سمجھنے کی نبی کو مگر اس کی قوم کی بولی میں تو کہ وہ اچھی طرح سمجھا سکے ان کو پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوا کہ نصیحت سامعین کی بولی میں ہو کہ وہ سمجھیں اور یہ اعتراض کہ خطبہ میں نصیحت بزبان اردو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت نہیں بیجا ہے کیوں کہ اس بارہ میں کسی زبان کی خصوصیت نہیں صرف یہ ثبوت چاہیے کہ خطبہ میں آپ نصیحت کرتے تھے یا نہیں سو اس کا ثبوت حدیث صحیح میں موجود ہے اور یہ خطبہ ہی پر ہر کہوں رکھا قرآن و حدیث کا ترجمہ اور وعظ کرنا بھی تو بزبان اردو وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ سے ثابت نہیں ہے پھر وہ کیوں منع نہیں، غرضیکہ وعظ بزبان سامعین دین میں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ بلکہ قرآن و حدیث دنیا میں اسی واسطے آئے ہیں کہ سب جہان کے لوگ سمجھیں اور شرع کے بارے میں یہ ہے ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشعر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو کلام فحسہ حسن و قبیحہ قبیحہ رواہ الدارقطنی وحسنہ۔

اور مالا بدمنہ میں ہے شعر کلام است موزون حسن و حسن است و قبیح او قبیح، لیکن متبعض تراجم امت وقت وراں

منقولہ ہیں۔ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شعر کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا وہ بھی ایک کلام ہے جس کا مضمون اچھا ہے وہ اچھا شعر ہے اور جس کا برا ہے وہ برا ہے۔ لے شعر ایک موزون کلام ہے جو اچھا ہے سو اچھا ہے اور جو برا ہے سو برا ہے لیکن اس میں زیادہ وقت صرف کرنا ضرور ہے۔

مکروہ است اور اس کے ماحشیہ میں ہے یعنی اگر مقصود منقش مثل باشد بر حمد خدا یا نعت رسول یا تحریر رضی بر ذکر خدا و عبادت یا مسئلہ و نیکی پس گفتش و خواندنش ہر دو موجب ثواب و اجر است و اگر مثل باشد بر امر مباح پس مباح است و اگر تشتمن باشد بر امر ممنوع مثل بیان سر یا خدمت خال مروے یا نہ صاحب جن کہ درال شہر زندہ موجود باشد یا ہجو مسلمانے غیر ظالم پس انشادش ہر دو حرام کذا فی العینی شرح الکنترا واللہ اعلم بالصواب حررہ خادم العلماء محمد حسن عفا اللہ عنہ

وہن جميع المؤمنین واخرو عوانان الحمد لله رب العالمین
سید محمد نذیر حسین

ہوالموفق اس معنوں میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ شعر ایک کلام ہے کہ جس کا مقصود اچھا ہے وہ اچھا ہے اور جس کا بُرا ہے وہ بُرا ہے مگر ساتھ اس کے خطبہ میں کبھی شعر پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم سے بھی ثابت نہیں، خطبہ نبویہ و خطبات خلافت راشدہ اشعار سے خالی ہوتے تھے۔ قاتباۃ سنتہ صلی اللہ علیہ وسلم و سنتہ خلفائہ الراشدین المہدیین ادویٰ ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد عبد الرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۶۱

سوال : کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ نماز جمعہ بغیر خطبہ کے ہو جاتی ہے یا نہیں اور خطبہ داخل نماز جمعہ ہے یا نہیں؟ بینوا تو جسد روا

الجواب : نماز جمعہ بغیر خطبہ کے ہو جاتی ہے اور خطبہ داخل نماز جمعہ نہیں ہے اس لئے کہ خطبہ سنت مکملہ اور شعار اسلام ہے نہ واجب اور نہ شرط، مگر بغیر خطبہ کے نماز جمعہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور نہ صحابہ اور نہ تابعین وغیرہ سے منقول بلکہ خطبہ پر موانعت و ممانعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ وغیرہ سے پائی گئی ہے چنانچہ تفصیل ذیل سے واضح ہوگا۔ پس ترک کرنا اس کا ہرگز نہیں چاہیے اگرچہ اس کے ترک سے جمعہ میں کچھ خلل شرعی نہیں واقع ہوتا ہے۔ جیسا کہ فتح الربانی فی فتاویٰ الشوکانی و وسیل البحار المتدفق علی حدائق الانوار و روضۃ الندیہ میں مذکور ہے۔

لہ یتقرر لدینا دلیل صحیحہ معتبرہ بیدل علی وجوب الخطبۃ فی الجمعۃ حتی یکون شہودھا

لے اگر شعر کا مقصود حمد خدا اور نعت رسول یا ذکر خدا و عبادت کی ترقیب پر مثل ہو یا اس میں کوئی دینی مسئلہ بیان کیا گیا ہو تو اس کا کہنا اور پڑھنا موجب ثواب ہے۔ اور اگر دواج امر پر مثل ہو تو مباح ہے۔ اور اگر امر پر ممنوعہ پر مثل ہو، مثلاً کبھی ہر دو یا عورت کے خدمت خال کی ترقیب یا کسی مال مسلمان کی ہجو ہو تو اس کا لکھنا اور پڑھنا دونوں حرام ہیں۔ لے ہم نے آج تک کوئی ایسی صحیح و معتبر دلیل نہیں دیکھی

واجباً والفعل الذی وقعت المداومة علیه لا يستفاد منه الجوب بل يستفاد منه ان ذلك المفعل
على الاستمرار سنة من السنن المؤکدة فالخطبة فی الجمعة سنة من السنن المؤکدة وشعار من
شعائر الاسلام لو تترك منذ شرعت الى موته صلى الله علیه وسلم ولا اقيمت صلوة جمعة بغير
خطبة وهكذا بعد عصره في الاقطار الى هذا العصر لم تترك في قطر من اقطار المسلمين ولا اهملت في
عصر من العصور الاسلامية واما كونها واجبة مفترضة فلم يأت في كتاب الله سبحانه ولا في سنة
رسول الله صلى الله علیه وسلم ما يدل على ذلك ولا بلغ اليها ما يفيد الجوب كذا في فتح الرباني انتهى
ما في الموعظة الحسنة وغيرها واما في كون الخطبة شرطاً للصلوة فعدم وجود دليل يدل عليه لا يخفى
على عارف فان شأن الشرطية ان يؤثر عدمها في عدم الشرط فهل من دليل يدل على ان عدم
الخطبة يؤثر في عدم الصلوة كذا في الروضة الندية شرح الدرر البهية . والله اعلم بالصواب

شہید احمد حسن

سید محمد نذیر حسین

حرره السيد شريف حسين عفى عنه

خادم شریعت رسول لتقلید

ابو البركات حافظ محمد المقصم

ز شرف سید کوئین شاہ

تلطف حسین ۱۲۹۲ھ

مجلد اللہ الاحد ۱۳۹۲ھ

شہید شریف حسین

محمد عبد الحمید

محمد غلام اکبر خان محمدی السنی ۱۳۸۹

فتاویٰ نذیریہ جلد اول ۴۱۶

سوال : اہل حدیث کے نزدیک گاؤں میں خواہ چھوٹا ہو یا بڑا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔ مگر کسی حدیث سے
ثابت نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود کسی گاؤں میں جمعہ پڑھایا ہو یا کسی سستی یا گاؤں والوں
کو جمعہ پڑھنے کا حکم دیا ہو اور نہ آپ کے زمانہ میں مدینہ شریف کے گرد و نواح میں نزدیک یا دور کسی گاؤں میں

جس سے خطبہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے، ہاں ایسا فعل جس پر محدثین نے عمل ہوتا ہوا ہے، اس سے سنت ہو کہ وہ کثرت مل سکتا
ہے۔ نہ واجب کا، سو جمعہ میں خطبہ سنت ہے۔ اور اسلام کا شعار ہے حبسے جو شروع ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
وفات تک اور اس کے بعد بھی کسی زمانہ میں اسے نہیں چھوڑا گیا، لیکن اس کا واجب یا فرض ہونا نہ تو کتاب اللہ سے ثابت ہے
نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، روضہ ندرہ میں ہے، کہ خطبہ کا نماز کے لئے شرط ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔
کیوں کہ شرط کا عدم مشروعہ کے عدم کو مستلزم ہوتا ہے۔ تو کیا کوئی ایسی دلیل مل سکتی ہے کہ عدم خطبہ عدم نماز میں مؤثر ہو۔

جمعہ پڑھنا یا لگنا ہے۔ بلکہ جو لوگ دیہات میں جمعہ پڑھنا چاہتے تھے وہ بھی مدینہ میں اگر جمعہ پڑھ جاتے تھے اور جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں تشریف لائے تو قبایہ میں دن رہے اور ایک مسجد بھی وہاں بنوائی مگر جمعہ کے دن قبایہ میں جمعہ نہیں پڑھایا اور وہاں سے روانہ ہو کر مدینہ میں اگر جمعہ پڑھایا، بلکہ قبیلہ الوہل کو حکم دیا کہ مدینہ میں اگر جمعہ پڑھا کر اس سے ثابت ہو کہ گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز نہیں۔

جواب : دیہات میں جمعہ کے جواز میں امام بخاری نے دو روایتیں لکھی ہیں، ایک ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ مسجد نبوی میں جمعہ قائم ہونے کے بعد جو اہل (گاؤں) میں جمعہ قائم ہوا تھا گو اس روایت میں اس بات کا ذکر نہیں کہ بااجازت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوا تھا۔ مگر معاذ کرام کی عام عادت یہ تھی کہ اس قسم کے کام اجازت ہی سے کیا کرتے تھے، دوسری حدیث امام ممدوح لائے ہیں جس کا مضمون ہے کہ تم مسلمانوں میں سے ہر ایک حاکم ہے اور ہر ایک کو محکوم سے سوال ہوگا۔ میں کہتا ہوں جمعہ کی فرضیت بالاتفاق ہے ہاں کچھ بعض شرائط میں اختلاف ہے۔ منجملہ شہر کا ہونا بھی شرط لگائی باقی ہے اس کا ثبوت کسی صحیح حدیث مرفوع سے نہیں ہے۔ لہذا جمعہ ہر مسلمان بالغ مرد پر فرض ہے۔ رہا یہ کہ گاؤں والے مدینہ میں اگر جمعہ پڑھتے تھے، یہ نیت فرض نہ آتے تھے بلکہ بنیت حضور جماعت نبویہ در مسجد نبوی، لا غیر ایام قیام قبایہ میں جمعہ فرض نہ ہوا تھا۔ اللہ اعلم

جمعہ فی القرۃ (از قلم مولوی محمد عبد السلام صاحب مبارکپوری)

آیت جمعہ سے ثابت ہے کہ نماز جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ شہر کا رہنے والا ہو یا دیہات کا یا کسی اور مقام کا۔ اور اقامت جمعہ ہر مقام میں جائز ہے۔ خواہ شہر ہو یا قریہ یا صحرا۔ کیوں کہ آیت جمعہ ہر مکلف کو عام ہے۔ اور بلا تخصیص ہر مقام کو شامل، مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ دلیل الافتراض من کلام اللہ تعالیٰ علی العموم فی الامکنۃ انتہی اور حدیث لاجمعة ولا تشریق الا فی مص جامع سے قریہ میں اقامت جمعہ کے عدم جواز پر استدلال صحیح نہیں ہے کیوں کہ یہ حدیث موقوف (یعنی حضرت علیؓ کا قول) ہے، ساتھ اس کے متصل بھی ہے اور ایسی حدیث جو مشہور ہو اور ساتھ اس کے متصل بھی ہو تو اس سے عند الاخاف زیادت علی الکتاب جائز نہیں ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے نبایہ میں حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کا یہ جواب دیا ہے۔ ولئن سلمنا انہ مشہور فالزیادة بالمشہور انما یجوز اذا کان محکماً اما اذا کان محتملاً فلا وهذا الحدیث محتمل لنفی الجواز ویستعمل لنفی الفضیلة لقوله علیہ السلام لا صلوة لجال والمسجد الا فی المسجد یعنی اگر تم تسلیم کر لیں کہ یہ حدیث مشہور ہے تو حدیث مشہور سے زیادت علی الکتاب اسی صورت میں

جائز ہے کہ حدیث محکم ہو لیکن جب محتمل ہو تو جائز نہیں ہے اور یہ حدیث محتمل ہے۔ کیوں کہ اس میں احتمال ہے کہ نفی جواز مراد ہو اور احتمال ہے کہ نفی فضیلت مراد ہو جیسے حدیث لا صلوة لجماعة المسجد الا في المسجد پس جب عند الاحناف حدیث مشہور سے زیادہ عمل الکتاب اسی صورت میں جائز ہے کہ حدیث محکم ہو تو اولاً حدیث لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع حضرت علیؓ کا قول ہے حدیث ثور ذکرنا خبر واحد بھی نہیں ہے ثانیاً محکم بھی نہیں ہے کیوں کہ احتمال ہے کہ نفی فضیلت مراد ہو، یعنی اس کا مطلب یہ ہو کہ شہر میں نماز جمعہ اولیٰ وافضل ہو اور قریہ میں جائز و درست بلکہ یہی متعین ہے کما قال شيخنا العلامة عبد الرحمن المباركپوری در لا تشريق ولا جمعة على وجه الكمال الا في مصر جامع جمعا بينه وبين الاحاديث والاشار (رحمہ اللہ) غرض حدیث لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع احناف کے نزدیک بھی پایہ استدلال سے ساقط ہے۔ تعجب ہے کہ احناف حضرت علیؓ کے قول سے جو خبر واحد کے درجہ میں بھی نہیں ہے آیۃ مجمد کو تخصیص کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اقامت جمعہ فقط شہر ہی میں جائز ہے اور دیہات میں ناجائز۔ فاعتبروا یا اولی الابصار ونیز واضح ہو کہ حضرت علیؓ رضہ کا قول مذکور ان احادیث صحیحہ کے معارض و مخالف ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جمعہ ہر مسلمان پر بجز پانچ اشخاص کے (غلام، عورت، مریض، لڑکے، مسافر) کے فرض ہے اور ہر مقام پر اس کا ادا کرنا جائز و صحیح ہے۔ چنانچہ ابو داؤد میں ہے عن طارق بن شهاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجماعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة عبدي معلولين أو امرأة أو مريض أو مريض۔ یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جمعہ حق واجب ہے۔ مگر چار شخص پر غلام، عورت، لڑکے، بیمار پر نہیں۔ بعض روایات صحیح سے مسافر کا مستثنیٰ ہونا بھی ثابت ہے۔ مگر اہل قریہ کا استثناء کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں اور نسائی وغیرہ میں ہے

عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة واجبة على كل محتلم يعني فرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم نے کہ ہر مرد بالغ پر نماز جمعہ واجب ہے۔
دیہات میں نماز جمعہ پڑھنا خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ امام ابن حزم رحمہ اللہ اس کی تحریر فرماتے ہیں ومن اعظم البرهان عليهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي المدينة وانما هي قري
صفار متفرقة رالى فبنى مسجد في بني مالك بن النجار وجمع فيه قرية ليست بالكبيرة ولا حصرة

لے یعنی حدیث لاصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحہ الكتاب

هنا لك فبطل قول من ادعى ان لاجمعة الا في مصر وهذا لا يحمله احد الا مؤمن ولا كافرا لم
يعني ديهات میں اقامت جمعہ کے جائز ہونے کی بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو اس وقت مدینہ شہر نہ تھا، چند متفرق بستی تھیں، وہاں آپ نے بنو مالک
بن نجار میں مسجد کی بنیاد ڈالی اور اس قسریہ کے اندر جمعہ کی نماز پڑھی۔ وہ کوئی بڑا قریہ نہ تھا اور نہ وہاں شہر تھا
پس ثابت ہوا کہ اس شخص کا قول باطل ہے جو دعویٰ کرے کہ ”شہر کے سوا اور کہیں جمعہ پڑھا جائز نہیں“ اور
یہ ایسا امر ہے جو کسی مؤمن اور کافر سے مخفی نہیں۔ ”الحاصل آیت جمعہ اور احادیث مذکورہ سے صاف ظاہر ہے کہ ہجر
پانچ اشخاص مذکورین ہر مختلف پر جماعت کے ساتھ نماز جمعہ فرض ہے اور ہر مقام میں اس کا ادا کرنا جائز و
صحیح ہے شہر ہو یا قریہ۔ اور کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں کہ ديهات میں نماز جمعہ جائز نہیں بلکہ نماز جمعہ ديهات
میں پڑھنا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ کما مر اور بالتفصیل معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت علیؓ کا
قول لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع ناقابل احتجاج واستدلال ہے۔ هذا اخرا الكلام وخلا
المرام والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب (فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۵۱)

سوال : نماز جمعہ میں لوگ اکثر علی کا خطبہ پڑھا کرتے ہیں جس کے اندر اشعار بھی ہوتے ہیں جو انسنگانے کے پڑھا
جاتا ہے کیا اس طرح کے اشعار راگ کے ساتھ خطبہ کے وقت پڑھنا یا سننا جائز ہے یا ناجائز؟
جواب : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ مسنونہ کا ذکر ان لفظوں میں آیا ہے کانت لرسول اللہ خطبتا
يقرا القرآن ويذكر الناس خطبة مسنون یہ ہے کہ قرآن شریف کے ساتھ نصیحت کرے اس کے سوا خطبہ
محض نظم میں ہو یا محض نثر میں غیر مسنون ہے۔ (فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۵۲)

سوال : جمعہ کے دن بھی زوال ہے بموجب فتوے اہل حدیث بحوالہ کتب احادیث بخاری و مسلم اور اس کے
خلاف بروایت مشکوٰۃ کہ جمعہ کے دن زوال نہیں ہے اور اس پر مولانا حمید اللہ صاحب کا فتوہ ہے
یہ حدیث مشکوٰۃ قابل عمل ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہے تو اس کی وجہ؟
اب سوال یہ ہے کہ اگر زوال جمعہ کے دن بھی ہے تو زوال کا وقت کب تک رہتا ہے
اور جمعہ کے دن کیا بوقت زوال سولے فرضوں کے نوافل بھی ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر کر سکتے ہیں

تو اس کی کیا دلیل ہے ؟

جواب : زوال روز ہوتا ہے، مگر زوال کے وقت جمعہ کے روز نفل وغیرہ پڑھنے جائز ہیں زوال اس کو کہتے ہیں جب مسجد کی دیواریں سایہ ہو ایک انگل بھر باہر نکل آوے تو نماز جائز ہے۔

تشریفہ : جمعہ کے روز زوال کے وقت نماز نفل پڑھنے کا مسئلہ بعض روایات میں ہے مگر صحیح نہیں ایک روایت ابوہریرہؓ سے مسند شافعی میں رفعاً مروی ہے بلفظ *نهی عن الصلوة نصف النهار حتی تنزل الشمس الا یوم الجمعة* انتہی اس میں اسحق اور ابراہیم و راوی ضعیف ہیں۔ ثقہ نہیں۔ بیہقی نے اس کو روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں واقدی متروک ہے، دوسرے طریق میں عطاب بن عجلان متروک ہے۔ طبرانی

نے بسند وہابی و آئمہ سے روایت کیا ہے۔ یہ سب غلط ہیں۔ امام شافعیؒ نے عبد بن ابی مالک سے روایت کر کے تائید کی ہے کہ صحابہ نصف النہار یوم جمعہ نفل پڑھتے تھے مگر ثعلبہ مذکور تھے تابعی ہے۔ اس کا صحابہ سے تقابلاً لہذا یہ بھی ثابت نہیں اور سنن ابی داؤد میں اور اثرم نے بھی ابو قتادہ سے روایت کیا ہے وقال مرسل ابو خلیل لم یسمع عن ابی قتادہ و فیہ لیت بن ابی سلیم ضعیف وقال الاثرم الخ (التلخیص الجلیل) اور صحیح مسلم میں ہے عن عقبہ ابن عامر قال ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانان فصلی فیہن اولنقبر فیہن موتاننا حین تطلع الشمس بازغہ حتی ترتفع و حین یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل الشمس و حین تضیف للغروب حتی تغرب۔ انتہی مشکوٰۃ ص ۹۶ و فی موطا مالک عن الصناجی۔ مٹا مطبوعہ دہلی۔

پس ثابت ہوا کہ زوال کے وقت نماز پڑھنی منع ہے، خواہ یوم جمعہ ہو یا کوئی اور یوم۔ اس لئے کہ منع کی حدیثیں صحیح ہیں اور جو ان کی صحیح نہیں۔ صحیح کے مقابل غیر صحیح پر عمل باطل ہے۔ ہذا۔ واللہ اعلم
ابو سعید شرف الدین دہلوی۔ فتاویٰ شانیہ جلد اول ص ۵۴۳

سوال : اور جو خطبہ جمعہ کا ترجمہ کرتے ہیں بالکل بے بنیاد ہے۔ حدیث میں یا قرون صحابہ میں کہیں یہ ثابت نہیں ہے جو لوگ ان کے ساتھ نماز جمعہ میں شامل ہو جاتے ہیں اپنی نماز کو ضائع کر دیتے ہیں ان لوگوں سے الگ رہو یہ لوگ اہل ہوا ہیں، اہل حدیث نہیں اور دعوائے سے کہا ہوں کہ میں ان سب مسائل میں ان کا جھوٹا ہونا ثابت کروں گا۔

جواب : حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وعظ کیا کرتے تھے (یذکر الناس) اور نصیحت تب ہی ہوتی ہے جب سامعین سمجھیں، اگر غیر زبان مثلاً دُعریٰ میں خطبہ ہو تو سبجائی یا شمیروی ہی کہیں گے۔
زبان شوخ من ترک است من ترک فی دامنہ

باقی جماعت کو بڑا کہنا یہ کوئی بات نہیں۔ فَاَصْبِرْ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ (الایہ فتاویٰ سنائیہ جلد اول ۵۵۲)

سوال : نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ جمع میں خاموشی اختیار کرنے کے متعلق نہایت تاکید فرمائی ہے۔
ازراہ نوادش آپ بیان فرمادیں کہ انسان پنکھا کا استعمال دوران خطبہ میں کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیوں کہ ایک صاحب اس پر مصر ہے کہ خطبہ میں پنکھے کا استعمال قطعاً ناجائز ہے کیوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا قُلْتَ لَصَاحِبَكَ اَنْصِتْ فَكَفَّ لُفُوْتُ۔ دوسرے صاحب فرماتے ہیں کہ یہ گفتگو کے متعلق ہے۔ پنکھا وغیرہ اس سے خارج ہے۔
جواب مدلل تحریر فرمادیں۔

جواب : اپنی جسمانی راحت کے لئے خطبہ میں ایسی حرکت منع نہیں جس سے سماع میں خلل واقع نہ ہو جیسے نماز میں صحابہ کرام شدت گرمی کے باعث کٹکریاں لے کر ماتھے کے نیچے رکھ لیا کرتے تھے۔ واللہ اعلم (فتاویٰ سنائیہ جلد اول ۵۵۳)
سوال : کوئی شخص نماز جمعہ میں دوسری رکعت کے رکوع کے بعد شامل ہو تو آیا وہ تیسرے جمعہ کی عمرے یا ظہر کی؟
مدامسی عمار کا فتوے ہے جمعہ کے دوسرے رکوع کے بعد ٹھننے والا نماز ظہر پڑھے اور نیت جمعہ کرنے کو حکم دیتے ہیں کیا نیت جمعہ واسطے نماز ظہر کے کفایت کر سکتی ہے؟

جواب : حدیث شریف میں ہے کہ جمعہ کی ایک رکعت پاؤں جو پڑھو ورنہ نماز ظہر کی نیت کر کے نماز ظہر پڑھو۔ (فتاویٰ سنائیہ جلد اول ۵۵۴)

سوال : منبر پر عصالے کہ خطبہ پڑھتے ہیں خطیب لوگ۔ اس کی سند قرآن اور حدیث سے ثبوت درکار ہے۔ اور اگر ثبوت ہے تو کونسی حدیث میں ہے۔ بخاری، مسلم، مشکوٰۃ، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ کونسی حدیث سے ثابت ہے۔ یہ مسئلہ اخبار اہل حدیث میں شائع کر دیں۔ (محمد عبدالرزاق ازبرہا)

جواب : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوقت خطبہ عصایا کمان ہاتھ میں رکھا کرتے تھے کبھی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کندھے پر ہاتھ رکھ لیتے۔ (مشکوٰۃ باب صلوٰۃ العیدین) (فتاویٰ سنائیہ جلد اول ۵۵۵)

باب العیدین

سوال : علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک شہر میں باوجود ایسی عید گاہ تیار ہونے کے کہ سارے شہر کے نمازیوں کی اس میں بخوبی گنجائش ہے۔ پھر بھی نماز عید بعض لوگ عید گاہ میں پڑھتے ہیں اور بعض مسجد میں پس ان میں افضل و بہتر کون سا طریقہ ہے۔ بینوا بالتحقیق توجروا بالاجر الجلیل۔

الجواب : دھوا لوفق للصواب : شہر کے سب مسلمانوں کو نماز عیدین عید گاہ میں پڑھنا بہتر اور افضل ہے بشرطیکہ کوئی عذر شرعی مثل بارش وبرد شدید و ضعف پیری و بیماری وغیرہ نہ رکھتے ہوں، اور اس میں کوئی خیال ایسی مخصوص ہیں کہ کوئی ان میں سے اور جگہ نماز پڑھنے میں حاصل نہ ہوں گی۔ پہلے تو اتباع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور پیری و خفا بر شدین کی اس واسطے کہ آپ ہمیشہ مع صحابہ کرام باوجود گنجائش مسجد نبوی کے نماز عیدین عید گاہ میں ادا فرماتے تھے مگر احادیث صحاح سے ثابت ہے۔ دکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخروج

یوم الفطر والاضعی الی المصی ای الی الجبانة وھی الصحراء خارج المدینة و مسیر تھا من الحجرة الشریفة الف خطوة۔ مگر ایک مرتبہ آپ نے بوجہ بارش شدید کے نماز عید مسجد نبوی میں ادا فرمائی تھی، چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ انہ اصابعهم مطرفی یوم عید فصلى بهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوة العید فی المسجد رواہ ابوداؤد وابن ماجہ، اور آپ کو جب روایت ہلال شوال کی خبر پہنچی، تو آپ نے روزے افطار کرائے اور صبح کو عید گاہ جانے کا حکم فرمایا، جبکہ ابوداؤد اور نسائی میں مروی ہے :- فامرهم ان یفطروا و اذا اصبحوا ان یعدوا الی مصلاتهم اور شرح السنہ میں مرقوم ہے ان یخرج الامام لصلوة العید الی الجبانة اور فرمایا ابن ہمام نے سنت یہ ہے کہ نکلے امام عید گاہ کی طرف اور کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہ کرے، تاکہ وہ تعینوں اور معذوروں کو شہر میں نماز پڑھاوے۔ وھکذا فی الخلاصة و

یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحی کے دن عید گاہ کی طرف نکلتے، مدینہ سے باہر جاتے اور وہ حجرہ شریف سے ایک ہزار قدم کا فاصلہ رکھتی تھی۔ لے ایک دن عید کے دن بارش ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔

لے خلاصہ اور غانیہ میں (بقیہ آگے)

الحاقیۃ السنۃ ان ینخرج الامام الی الجبۃ ویستخلف غیرہ لیصلی فی المصر بالضعفاء اور اسی طرح خروج الی الجبۃ کا منون ہونا کتب فقہ مقبرہ مثل در مختار ودہلیہ وکنز وعلماگیری وغیرہ میں لکھا ہے۔
 فمن شاء الاطلاع علیہا فلیزح الیہا۔ اور ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ حکم خروج الی الجبۃ کا واسطے امام کے سوائے مسجد اقصیٰ اور مسجد حرام کے ہے۔ اس لئے کہ یہ دونوں مسجدیں بیت المقدس اور مکہ معظمہ کی عید گاہ سے افضل ہیں۔
 اور سوائے ان کے عید گاہ مساجد دیگر سے افضل ہے۔ حتیٰ کہ مسجد نبوی سے بھی، ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسجد چھوڑ کے عید گاہ تشریف نہ لے جاتے، بہر حال عید گاہ میں نماز پڑھنا سنت ٹھہرا اور تارک اس کا تارک سنت ہوا جیسا کہ خطاوی حاشیہ در مختار میں مرقوم ہے۔ فلولا یتوجہ الیہا فقد ترک السنۃ اور تارک سنت بلا عذر شرعی ملعون اور محروم الشفاعت اور قابل ملامت وعتاب اور مستحق عذاب و ضلالت ہے۔ اس واسطے کہ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر لعنت فرمائی کما ورد فی الحدیث ستۃ لعنہمہم ولعنہم اللہ وکل نبی یمسح بوجہ یعنی چھ شخصوں پر لعنت کی میں نے اور اللہ نے اور ہر نبی مستجاب الدعوات ہے، منجملہ ان کے چھنا شخص آپ نے فرمایا والتارک السنۃ، فرمایا ملا علی قاریؒ نے اس کی شرح میں لکھا ہے نکاحا سلاما ص واستغفارا کافر یعنی جو کوئی ازراہ سستی کے سنت کو چھوڑ دے وہ گنہگار ہے اور جو محقر سمجھ کر اس کو ترک کرے وہ کافر ہے، عیاذ باللہ من ذلک الوعید۔ فی الصبح الصادق شرح المنار انہ یتوجب لومۃ فی الدنیا وحرمان الشفاعۃ فی العقبیٰ لو ردوہ مرفوعا من ترک سنۃ لم یئل شفاعتی فی شرح فقہ الغفار و تارکها یتوجب اساءۃ اسی التذلیل واللوم فی غایۃ البیان السنۃ ما فی فعلہ ثواب و ترکہ عقاب فی التلویح ترک السنۃ المؤکدۃ قریب من الحرام یتستحق حرمان الشفاعۃ فی رد المختار حاشیۃ حد المختار الاصح انہ یاثم بترک السنۃ المؤکدۃ کالواجب حق تلایہ ہم سب کو طریقیہ مسنونہ پر چلا دے اور مواخذہ ترک سنت سے بچا دے۔

(بقیہ) ہے کہ سنت یہ ہے کہ امام عید گاہ کی طرٹ باہر نکلتے اور پیچھے کی آدمی کو مقرر کر دے۔ جو کمر در اور ہندو لوگوں کو نماز پڑھائے۔ لے صبح صادق شرح المنار میں ہے کہ اس سے دنیا میں ملامت اور آخرت میں شفاعت سے محرومی نصیب ہوگی، کیوں کہ مرفوع حدیث میں ہے کہ جس نے میری سنت چھوڑ دی اسے میری شفاعت سے حصہ نہ ملے گا۔ شرح غفار میں ہے۔ سنت کا تارک سزا اور ملامت کا مستحق ہے۔ غایۃ البیان میں ہے۔ سنت وہ جس کے کرنے میں ثواب ہے اور چھوڑنے پر عقاب ہے۔ تلویح میں ہے۔ سنت مؤکدہ کا چھوڑنا حرام کے قریب ہے۔ اس سے شفاعت سے محرومی نصیب ہوتی ہے۔ رد المختار میں ہے۔ صحیح یہ ہے کہ سنت مؤکدہ کے چھوڑنے سے آدمی ایسا ہی گنہگار ہوتا ہے جیسا کہ واجب کے چھوڑنے

دوسرے کثرت جماعت کا ثواب بے حساب ہے۔ اس واسطے کہ نماز جماعت کا ثواب اکیلے کی نماز سے پچیس گنا زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا **صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد خمس وعشرين درجة** البخاری و مسلم اور بعض روایات میں تائیس درجے آیا ہے بہر حال یہ ثواب جماعت کا اقل عدد جماعت سے حاصل ہوتا ہے کہ وہ امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک سوائے امام کے میں شخص میں اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو شخص اور جس قدر اس پر زیادہ ہوں گے اسی حساب سے ثواب بھی بڑھتا رہے گا۔ ظاہر ہے کہ جو گنجائش کثرت جماعت کی میدان عید گاہ میں ہوگی وہ کسی مسجد میں ممکن نہیں، پس ثواب نماز عید گاہ کا بسبب زیادہ ہونے نمازیوں کے زیادہ ہوگا، جیسا کہ تنویر الموالک شرح موطا امام مالک میں بروایت ابن عباس مروی ہے۔ **فضل صلوة الجماعة على صلوة الواحد خمس وعشرين درجة فان كانوا اكثر فعلى عدد من في المسجد فقال رجل وان كانوا عشرة الاف قال نعم وان كانوا اربعين الفا هذا يدل على ان التضعيف المذكور في الجماعة مرتب على اقل عدد يحصل به الجماعة فيزيد بن زيادة المصلين نظر بزان اگر سب مساجد شہر کی جماعتیں ٹوٹ کر عید گاہ جاویں تو کس قدر کثرت جماعت سے ثواب بے حساب اور اجر کثیر پائیں۔**

تیسرے فی نفہ عید گاہ میں نماز پڑھنے کا بہت بڑا ثواب ہے۔ اس واسطے کہ موافق اس حدیث کے۔ **صلواتی مسجدی هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام مسجد نبوی کی ایک نماز کا ثواب سوائے نماز مسجد کعبہ کے اور مسجد کی ہزار نمازوں سے افضل اور بڑھ کر ہے۔ مثلاً دو رکعتیں عید کی مسجد نبوی میں پڑھی جاویں تو دو ہزار رکعت کا ثواب ملے گا، پھر برائیں جہمہ فضیلت و کثرت ثواب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی کو چھوڑ کر عید گاہ میں نماز پڑھتے تھے تو بیشک یہاں ان دو رکعتوں کا ثواب دو ہزار رکعت سے بھی زیادہ ہوگا اور اجر کثیر ملے گا۔**

چوتھے جو شخص محض اتباع سنت نبوی عید گاہ جلمے گا، یقینی وہ سوشہیدوں کا ثواب پلے گا، کہ حدیث شریف میں وارد ہے **من قسك بسنتي عند قادمي فله اجر ضايت شمہیل۔**

سے لے جماعت کی نماز کا ثواب اکیلے کی نماز سے پچیس گنا زیادہ ہوتا ہے۔ اور اگر آدمی زیادہ ہوں تو ان کی تعداد کے مطابق ثواب بڑھتا ہے۔ کسی نے کہا اگر بالفرض دس ہزار نمازی ہوں تو دس ہزار گنا ثواب ملے گا؟ انہوں نے کہا اگرچہ چالیس ہزار ہوں۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ پچیس گنا اجر سب سے کم درجہ جماعت پر ملے گا۔ اور نمازیوں

پانچویں جو کوئی بھائی مسلمانوں کو عید گاہ کی طرف بلائے گا، وہ برابر ان لوگوں کے ثواب پائے گا جو اس نیک کام میں اس کے تابع ہوئے ہیں، چنانچہ مسلم میں حدیث وارد ہے۔ **مَنْ دَعَا إِلَى الْهُدَى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ اجْرٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا** اور مضمون حدیث من دل علی خیر فله اجر مثل فاعله۔ کا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

چھٹے جو کوئی واسطے نماز کے جس قدر دُور سے چل کر آوے گا۔ اتنا ہی ثواب زیادہ پائے گا، کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ **اعظم الناس اجراً فی الصلوة بعدہم فبعدہم ہمشی یعنی بڑا لوگوں میں از روئے ثواب کے نماز میں جو دوران کا ہے پھر دوران کا ہے۔ چلنے میں یعنی جس کا گھر دور ہو مسجد سے بلکہ نماز کے واسطے جس قدر زیادہ چلنا ہو گا ہر قدم پر ایک ایک درجہ ثواب کا بڑھا جاوے گا اور ایک ایک گناہ اس کا مٹا جائے گا۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے من ینہب الی المصلی لم یخط خطوة الا دفعہ اللہ بہ ادرجۃ و حط عنہ بها خطیئۃ..... پس ظاہر ہے کہ عید گاہ جو باہر آبادی سے ہوتی ہے لامحالہ بہ نسبت مساجد شہر کے دُور ہوگی۔ پس ثواب اس کا بہ سبب زیادہ ہونے بعد مسافت اور قدموں کے بھی زیادہ ہوگا۔**

ساتویں ایک جگہ شہر کے کنارے عید گاہ میں سب دیندار بھائی جمع ہو کر نماز پڑھیں گے تو کس قدر شوکت و شان دینی اور ترقی و رونق اسلامی ظاہر ہوگی اور کیسا کچھ مسلمانوں میں اتفاق اور اتحاد باہمی ایک دوسرے کی ملاقات سے بڑھے گا اور اظہارِ فرحت و سرور ہوگا کہ یہ باعث ہے نزولِ انوارِ رحمت کا اور سبب ہے حصولِ خیر و برکت کا اور وسیلہ ہے قبولِ حاجات کا اور ذریعہ ہے اجابتِ دعوات کا کہ حق تعالیٰ اس روز اپنے بندوں کی طرف جو عید گاہ میں جلتے ہیں متوجہ ہو جاتا ہے کہ انہوں نے تمام ماہِ رمضان کے روزے رکھے اور ہماری اطاعت کی آج کا دن ان کی مزدوری لینے کا ہے جو یہ مانگیں گے دوں گا۔ اور ان کی دعاؤں کو قبول کروں گا۔ واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب حررہ العبد الآسی محمد المدعو لعبد العلی المدراسی

تجاوز اللہ عن جمیع المعاصی محمد عبد العلی المدراسی

ما حقہ بالتقریر المتضمن للخیار الکثیر فی الواقع عید گاہ میں نماز عیدین ادا کرنا سنت ہے اور ترک اس کا بلا قدر شرعی باعثِ ملامت ہے۔ حق جل شانہ اہل اسلام کو توفیق اس سنت کے اجرا کی دیے اور مخالفتِ سنت سے محفوظ رکھے۔ حررہ الراحمی عفو رب القوی ابو الحسن محمد عبد الحی تجاوز اللہ عن ذنبہ الجلی و الخفی ابوالحسن محمد عبد الحی

بعض جگہ سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ جو آدمی بھلائی کی طرف راستہ لے کرے اس کو بھلائی کھنڈے والے کے برابر جانتا ہے۔

حاملہ و مصلیا مسلمان و نیک پر واضح ہو کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی ہے کہ نماز عیدین باہر نکل کر عید گاہ میں پڑھنی چاہیے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ الْآيَةُ وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ الْآيَةُ اسی لئے تعامل خلفائے راشدین و دیگر صحابہ کرام و تابعین و مجتہدین و محدثین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی پر چلا آیا ہے۔ بنا براس کے تمامی فقہائے متقدمین و متاخرین لکھتے چلے آتے ہیں کہ باہر جا کر جانا یعنی عید گاہ میں نماز ادا کرنا سنت و شعائر اسلام سے ہے اگرچہ جامع مسجد گنجائش نماز کی کھتی ہو، و الخروج الیہا ای الجبانۃ لصلوة العید سنتہ وان وسعہم المسجد الجامع الی اخرہ فی تنویر الابصار والدرد المختار والکنز والہدایۃ وغیرہا من المتون والشروح والفتاویٰ.

فتاویٰ نذیریہ ج ۲۳

سید محمد نذیر حسین ۱۲۸۱

واللہ اعلم الرائم العاجز سید محمد نذیر حسین عفی عنہ

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عیدین کی نماز مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اگرنا جائز ہے تو مسجد میں عیدین کی نماز ادا کرنے والے کو بدعتی کہہ سکتے ہیں یا نہیں اور مسجد میں عیدین کی نماز ادا کرنا بدعت ہے یا نہیں اور اگر جائز ہے تو میدان و مسجد میں کیا فرق ہے اور کون افضل ہے۔ بینوا تو جبر و۔

الجواب : عیدین کی نماز بالغند مسجد میں پڑھنا جائز ہے عیا کہ حدیث البواد و وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بدون عذر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پایا نہیں گیا مسجد میں جو لوگ عید کی نماز ادا کرتے ہیں وہ البتہ تارک الشک ہیں بدعتی نہیں کہے جاسکتے کیوں کہ ایک بار اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالغند پایا گیا ہے، و نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ بولڈے و ضعیف و غسیرہ کو مسجد میں پڑھنے کی اجازت دی تھی میدان میں پڑھنا سنت ہے جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے لہذا میدان میں پڑھنا اولیٰ و افضل ہوگا، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اگر میدان میں پڑھنا سنت نہ ہوتا تو میں مسجد میں پڑھتا۔ لولا انہ السنۃ لصلیٰ فی المسجد ہکذا فی سبل السلام

فتاویٰ نذیریہ جلد اول ۲۲۸

سید محمد نذیر حسین

واللہ اعلم حررہ السید محمد عبد الحفیظ

اے تمہارے لئے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے۔ الْآيَةُ اَفَدَحْنِی نے رسول کی پیروی کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔ اے عید کی نماز کے لیے عید گاہ کی طرف باہر نکلنا سنت ہے۔ اگرچہ جامع مسجد میں تمام لوگ سما سکتے ہوں۔ تنویر الابصار و المختار، کنز، ہدایہ وغیرہ میں، متون اور شروح اور فتاویٰ میں ایسا ہی ہے۔ سہلے اگر میدان میں پڑھنا سنت نہ ہوتا تو میں عید کی نماز مسجد میں پڑھتا۔

سوال : بارہ تکبیریں جو عیدین میں ہوتی ہیں یہ مع تکبیر تحریمیہ و تکبیر قیام کے ہیں یا کہ ان کے علاوہ ہیں؟ مینو اور جوا
الجواب : عیدین میں بارہ تکبیروں کی جو روایتیں آتی ہیں ان میں بعض روایتوں میں لفظ سوئی تکبیر الافتتاح
واقع ہوا ہے۔ اور بعض میں سوئی تکبیر فی الرکوع وارو ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ عیدین کی بارہ تکبیریں
تکبیر تحریمیہ کے علاوہ ہے۔ اور امام مالک اور امام احمد وغیرہما کے نزدیک یہ بارہ تکبیریں مع تکبیر تحریمیہ کے اور
ان بارہ تکبیروں میں تکبیر قیام اور تکبیر رکوع کسی کے نزدیک داخل نہیں۔ قال لنووی واما التکبیر المشروع
فی اول صلوة العید فقال الشافعی هو سبع فی الاولى غیر تکبیرة الاحرام وخمس فی الثانية
غیر تکبیرة القیام وقال مالک واحمد و ابو ثور کذا و لكن سبع فی الاولى احدا هن تکبیرة
الاحرام کذا فی عون المعبود ص ۴۶ ج ۱ اور نیل الاوطار صفحہ ۱۸۵ جلد ۲ میں ہے۔ وقد تقدم فی حدیث
عائشة عند الدارقطنی سوئی تکبیرة الافتتاح وعند ابی داؤد سوئی تکبیر فی الرکوع وهو
دلیل لمن قال ان السبع لا تعد فیہا تکبیرة الرکوع واحتج اهل القول الثانی باطلاق الاحاد
المذکورة فی الباب واجابوا عن حدیث عائشة بانہ ضعیف انتہی ما نقل ابن عبد البر لکتبہ ہیں۔
والفقهاء علی ان الخمس فی الثانیة غیر تکبیر القیام کذا فی التعليق المجلد فتاویٰ نذیریہ ص ۲۲۹

سوال : عیدین کی تکبیریں حدیث شریف سے کس قدر ثابت ہیں ؟ بینوا تو جسود و
الجواب : حدیث شریف سے نماز عیدین میں بارہ تکبیریں ثابت ہیں پہلی رکعت میں سات تکبیریں
 قبل قراءت کے اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں قبل قراءت کے اور یہی قول ہے اکثر اہل علم صحابہ و تابعین

۱۰۔ مشروع تکبیر پہلے رکعت میں شافعی کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے علاوہ سات ہیں اور دوسری میں تکبیر قیام کے علاوہ پانچ ہیں۔ امام مالک احمد ابو ثور بھی پہلی رکعت میں سات کے قائل ہیں لیکن وہ تکبیر تحریمہ سمیت سات کہتے ہیں نہ عائشہ کی حدیث میں ہے کہ تکبیر انتحاج اور رکوع کی تکبیروں کے علاوہ اور وہ ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے کہ ان سات میں تکبیر تحریمہ اور رکوع اور پانچ میں تکبیر رکوع شمار نہیں کی جائے گی۔ اور دوسرے قول والے مطلق احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اور حضرت عائشہ کی اس حدیث کو ضعیف کہتے ہیں۔ اور فقہا کہتے ہیں کہ دوسری میں پانچ سبجری تکبیر قیام کے علاوہ ہیں۔

۱۰۔ منکبہ تحریر اور رکوع کے علاوہ سات اور پانچ کتبے میں اقبایط ہے، (سعیدی)

اور ائمہ کا اور یہی مروی ہے حضرت عمر اور ابو ہریرۃ اور ابو سعید اور جابر اور ابن عمر اور ابن عباس اور ابو ایوب اور زید بن ثابت اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اور یہی قول ہے عدنیہ کے فقہاء سب سے مشہورین کا اور یہی قول ہے امام مالک اور امام ابو داؤد اسی اور امام احمد اور امام اسحاق کا کماؤ کہ فی النیل صفحہ ۱۸۲ جلد ۳ منتقى الاخبار میں ہے، عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی کبر فی عید ثنتی عشرۃ تکبیرۃ سبعا فی الاولی و خمساً فی الآخرۃ ولم یصل قبلہا ولا بعد ہا رواہ احمد وابن ماجہ قال احمد ان اذہب الی ہذا و فی روایۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم التکبیر فی الفطر سبع فی الاولی و خمس فی الآخرۃ والقراءۃ بعدہما کلّیتہما رواہ ابو داؤد والدارقطنی قال لقاضی الشوکانی فی النیل ص ۱۸۶ جلد ۳ حدیث عمرو بن شعیب قال العراقی سناہ صلیہ و نقل للترمذی فی العلل المفردۃ عن البخاری انہ قال انہ حدیث صحیحہ انتہی وقال الحافظ ابن حجر فی التلخیص ص ۱۲۲ و رواہ احمد و ابو داؤد ابن ماجہ والدارقطنی من حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ و صحیحہ احمد و علی و البخاری فیما حکاہ الترمذی انتہی موطا امام مالک صفحہ ۲۳ میں ہے عن نافع مولى عبد الله بن عمر انه قال شهدت الاضحية والفطر مع ابی ہریرۃ فکبر فی الركعة الاولی سبع تکبیرات قبل القراءة و فی الآخرۃ خمس تکبیرات قبل القراءة قال مالک و هو الا مر عندنا انتہی الحاصل حدیث صحیح مرفوع سے عیدین میں بارہ تکبیریں ثابت ہیں اور بارہ تکبیروں کے سوا اور اس سے کم و بیش تکبیرات کے بارے میں جو حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں وہ ضعیف ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب حررہ محمد عبد الرحمن المبارکفوری عفا اللہ عنہ

فتاویٰ نذیریہ ص ۲۳

سید محمد نذیر حسین

ابوالعلاء محمد عبد الرحمن

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز میں بارہ تکبیریں پڑھیں، سات پہلی میں اور پانچ دوسری میں اور اس سے پہلے یا پچھلے کوئی نماز پڑھی امام احمد کا یہی مذہب ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا عید الفطر میں سات تکبیریں پہلی رکعت میں ہے اور پانچ دوسری میں اور دونوں رکعتوں میں قرآن تکبیروں کے بعد ہے۔

اے عراقی نے کہا اس کی سند اچھی ہے۔ امام بخاری نے کہا یہ حدیث صحیحہ ہے۔

سے نافع عبد اللہ بن عمر کے قلام کہتے ہیں کہ میں نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ حضرت ابو ہریرۃ کے پیچھے پڑھیں، آپ نے پہلی رکعت میں سات تکبیریں قرآن سے پہلے کیں اور دوسری قرآن سے پہلے پانچ تکبیریں، امام مالک کا یہی مذہب ہے۔

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نفل پڑھنا عید گاہ میں قبل نماز عید کے یا بعد نماز عید کے ثابت ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جہدوا۔

الجواب: در صورت مرقومہ واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عید گاہ میں نفل پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ نہ قبل نماز عید کے اور نہ بعد نماز عید کے بلکہ نہ پڑھنا ثابت ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل قبلہا ولا بعدہا رواہ البزار ویسلم کذا فی مشکوٰۃ دتجہ، ابن عباسؓ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں دن فطر کے دو رکعتیں نہ پڑھی پہلے ان کے اور نہ پچھ ان کے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور امت کو کرنے نہ کرنے دونوں میں اقتداء و اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ الْآيَةُ وَمَنْ يُضِلَّ فَإِنَّهُ يَهْدِي ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا يُضِلُّ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۚ (سورۃ احزاب: ۲۱) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: أحسن الكلام كلام الله وخير الهدى هدى محمد (الحديث) وما علينا الا البلاغ والله اعلم بالصواب۔ حررہ السید محمد زید حسین عفی عنہ

مسئلہ: واضح ہو کہ عید گاہ میں نفل پڑھنے کی بابت علماء کا اختلاف ہے علماء اہل سنت کو عید کے قبل نماز عید کے عید گاہ میں نفل پڑھنا جائز نہیں رکھتے اور بعد نماز کے جائز رکھتے ہیں اور علماء بصرہ کے قبل نماز عید کے جائز رکھتے ہیں۔ اور بعد نماز کے جائز نہیں رکھتے اور علماء مدینہ منورہ کے نہ قبل نماز عید کے جائز رکھتے ہیں اور نہ بعد نماز عید کے۔ ان تینوں مذہبوں میں مذہب علماء مدینہ منورہ کا مطابق فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہے کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نہ گھر میں قبل نماز عید کے نفل پڑھی ہے اور نہ عید گاہ میں نہ قبل نماز کے نہ بعد نماز کے اور نہ صحابہ کرام سے کبھی پڑھنا منقول ہے۔ پس یہی مذہب حق ہے اسی پر عمل کرنا چاہیے۔ کہ اتباع سنت و ترک سفیہ نبویہ امت مرحومہ کو نصیب ہوا و اتباع واقتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل و ترک فعل دونوں میں ضروری ہے۔ قال اللہ تعالیٰ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ الْآيَةُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ رَجَبِ ۚ إِنَّ هُنَّ رِجَالٌ مِمَّنْ هُنَّ فِي قُلُوبِهِنَّ مَوَازِينُ ۚ (سورۃ احزاب: ۲۱) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی نہ گھر میں قبل نماز عید کے

اے جو رسول تمہیں دے اے اے لوگو جس سے روکے باز آ جاؤ۔

میں بہترین کلام اللہ کی کلام ہے۔ اور بہترین راستہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ ہے۔

نفل پڑھے اور نہ عید گاہ میں نہ قبل نماز عید اور نہ بعد نماز عید کے۔ تو جو کوئی برخلاف اس کے کرے یعنی عید گاہ میں قبل نماز کے یا بعد نماز کے نفل پڑھے یا گھر میں نفل پڑھ کر عید گاہ میں جاوے سو وہ حدیث من محلّ علیہا لیس علیہ امرنا نفیہ و رد کا مصداق ہوگا اور بسبب عدم ثبوت نفل کے عید گاہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد اللہ بن مسعود اور ذریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما عید گاہ میں نفل پڑھنے سے لوگوں کو منع کرتے تھے دومی سعید بن منصور فی سننہ عن ابن سیرین ان ابن مسعود وحذیفہ قاما وھما الناس ان یصلوا یوم

العید قبل خروجه الاہام الی المصلی والّٰہ اعلم بالصواب حصرہ السید محمد زبیر حسین عفی عنہ **سید محمد زبیر حسین**
ہو الموفق : فی الواقع عید گاہ میں نفل پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں نہ قبل نماز عید کے اور نہ بعد نماز عید کے بلکہ نہ پڑھنا ثابت ہے۔ اوداسی طرح قبل نماز عید کے گھر میں بھی نفل پڑھنا ثابت نہیں ہاں بعد نماز عید کے گھر میں اگر دو رکعت نفل پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، بلوغ المرام میں ہے عن ابی سعید قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئاً فاذا رجع الی منزله صلی رکعتین رواہ ابن ماجہ با سناد حسن وقال فی السبل ۳۰ جلد اول اخوجه للحکم واحمد وروی الترمذی عن ابن عمر نحوه وصحّہ انتہی کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عنہ قائلے تذریع جلد اول

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اندر اس مسئلہ کے کہ عورتوں کو اس زمانہ میں نماز عیدین کے لئے عید گاہ میں جانا درست ہے یا نہیں؟ اگر درست ہے، تو اس امر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا کیا جواب ہے عن عائشۃ قالت لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنھن المساجد رواہ البخاری یعنی فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ اگر پاتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو احدث کیا ہے عورتوں نے، تو بے شک منع فرماتے ان کو مسجدوں سے الخ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

الجواب : عورتوں کا بروز عیدین عید گاہ میں جانا حدیث صریح صحیح مرفوع سے بلا تبحر ثابت ہے۔

لے جو کوئی ایسا کام کرے جس پر ہمارا حکم نہیں ہے۔ تو وہ کام مردود ہے۔ ۲۷ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت ذریرہ دونوں اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور لوگوں کو عید کے دن امام کے نکلنے سے پہلے نفل پڑھنے سے روکنے لگے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز سے پہلے کچھ نہیں پڑھتے تھے اور جب گھبراتے تو دو رکعت پڑھتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں اہتمام بیٹھ تھا، یہاں تک کہ عائضہ اور بن کثرے والی کو بھی عید گاہ میں حاضر ہونے کا حکم فرماتے، بخاری و مسلم میں ہے، عن ام عطیہ قالت امرنا ان نخرج الحيض يوم العیدین وذوات الخدور فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم وتعتزل الحيض عن مصلاهن قالت امرأة يارسول الله احدنا ليس لها جلباب قال لتلبسها صاحبتهما من جلبابها، یعنی ام عطیہ سے روایت ہے کہ کہا انہوں نے کہ حکم کے گئے ہم لوگ کہ نکالیں حیض والیوں کو عیدین میں اور پر وہ وار کو، پس حاضر ہوں مسلمانوں کی جماعت میں اور ان کی وعائیں، اور علیحدہ بیٹھیں حیض والیاں اپنی نمازیوں کی صف سے کہا ایک عورت نے کہ یا رسول اللہ اگر نہ ہو کسی عورت کے پاس چادر، فرمایا تب چاہیے کہ اوڑھائے اس کو ساتھ والی اس کی اپنی چادر سے، اور ایک تواتر میں ہے صحیحین کے، کہ جائیں حیض والیاں عید گاہ میں، پھر میں پیچھے لوگوں کے، اللہ اکبر کہیں ساتھ ان کے، نووی شراح مسلم نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے، کہ حضرت ابو بکرؓ وعلیؓ و ابن عمرؓ وغیرہ کے نزدیک ضرور تھا نکلتا عورتوں کا عیدین میں اور تحت میں قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لتلبسها کے نووی کہتے ہیں کہ وہیہ حدث علی حضور العید لکل احد وعلی المواساة والتعاون علی البر والتقویٰ، یعنی حضرت کے اس فرمانے میں کہ بے کثرے والی کو اس کے ساتھ والی کپڑا اڑھا کر لے جائے شوق والا ہے عیدین میں حاضر ہونے کے لئے ہر شخص کو، اور ابو یوسفؒ اور مدکر نے کئے بخوبی پر ہرگز کاری پر اور یہاں شیخ عبدالحق وعلوی شہرچ مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں، واگر عاجز ہوا قاورہ استغفار نماید و سوال کند نیز جائز است، کہ وکیل یا خیر است، اور شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں، ولذلك استحب خروج الجميع حتی الصبيان والنساء وذوات الخدور والحيض یعنی اسی اہل شوق اسلام کے لئے مستحب ہے جانا ہر شخصوں کا عید گاہ میں حتی کہ لڑکے اور عورتیں اور پر وہ وار اور حیض والیاں اور بخاری میں ہے، قلت لعلھا اتروی حقھا علی الاھام الان ان یا قی النساء فیذا کرھن حین یفرغ قال ان ذلک لحق علیہم وعلھم ان لا یدفعوا، یعنی کہا جزیق نے عطار تابعی سے کہ کیا گمان کرتے ہیں آپ ضرورت امام پراس زمانہ میں اس بات کی، کہ آوے امام پاس عورتوں کے، پھر وعظ کے نماز سے فارغ ہو کر، کہا عطار نے یہ البتہ بے شک ضرور ہے اماموں پر اور کیا ہے واسطے ان کے یہ کہ نہ کریں۔

اور جواب اثر حضرت عائشہؓ کا اولاً یہ ہے کہ غرض ان کی امتناع احداث عورتوں کا ہے، جو کچھ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا کر رکھا تھا، من الزینة والطیب وحسن الثیاب ونحوھا کذا فی العینی نہ نفس لے اگر کوئی غریب عورت امیر عورت سے چادر مانگ لے تو یہ بھی جائز ہے کیوں کہ نیک کام کا وسیلہ ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ لفظاً ما احدث النساء کادلیل روشن ہے اس معنی پر اور وہ بے شک منسوخ و موجب فساد ہے۔
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شهدت احدکم المسجد فلا تقس طلیعاً رواہ مسلم ،
 یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آوے کوئی عورت مسجد میں پس خوشبو نہ لگاوے۔ روایت کیا اس کو
 مسلم نے، اور ابو داؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں قبول ہوتی نماز اس عورت کی جو خوشبو
 لگائے مسجد کے لئے، یہاں تک کہ غسل کرے غسل کرنا ناپاکی کا۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذنکم نساً ذکھ باللیل الى المسجد فاذا فو الھن یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جب کہ اجازت مانگیں تم سے عورتیں تمہاری مسجد کی رات کو، پس اجازت دو ان کو، اس حدیث میں
 اجازت کو رات سے ساتھ مقید فرمایا، غرض جو امر باعث فساد ہے اس کی اصلاح شارع سے خود ثابت ہے، اس
 کی اصلاح بقدر نقصان کرنا چاہیے نہ کہ معدوم کر دینا اصل امر شرعی کا یہ اصلاح نہیں ہے۔ بلکہ فساد ہے حج کے لئے عورتیں
 جب سے گھر چھوڑ کر نکلتی ہیں، تو ابتدا سے روانگی سے کیا کیا حالتیں ریل و جہاز و اونٹ پر ان کے بے پروگی کی پیش آتی ہیں
 پھر مکہ معظمہ میں وقت طواف وحی وغیرہ کے کس مرتبہ کا اختلاط مردوں سے رہتا ہے کہ مائے دھکتوں کے گر گر جاتی ہیں
 لغو بالشر من ذلک، اور یہ صریح حرام ہے تو اس بہت سے عورتیں حج سے باز نہ رکھتی جاویں گی، بلکہ اختلاط رجال
 اور دوسرے منہیات سے تاکید لازم ہوگی، ہاں جمعیت عورت و مرد خلاف شرع التبع باعث فساد ضرر ہوتی ہے
 اس کا انداز لازم ہے، جیسے مردوں کا سامنے اپنے غیر محرمات مثل بھانج و سالیان و سرسجین وغیرہ کے آیا کرنا،
 ان سے دل لگیاں ہونا، کشف عورت رہنا، جیسا کہ اکثر بلکہ تمام ہندوین و اتر و سائے ہے اس کو ضرر و مسلمانوں کے گھر
 سے موقوف ہو جانا چاہیے کہ اس میں بڑے بڑے واقعات ہو گئے ہیں اور شرعاً و عقلاً کسی طرح جائز نہیں ہے غرض
 جس مجمع خلاف شرع میں کہ فساد واقع ہو رہا ہے اس سے چشم پوشی کرنا اور مجمع موافق شرع کو موقوف کر دینا فقط
 تقاضائے شرافت و امارت و اغوائے شیطانی ہے اس پر سبیز ناگزیر ہے۔

شامیا اگر تسلیم بھی کیا جائے کہ غرض حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مطلقاً منع حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس میں صریح
 تخصیص مسجد کی موجود ہے، قیاس امتناع حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر درست نہیں ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
 جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ گھر میں نماز ادا کریں چنانچہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تھنوا فسادکم
 المساجد و بیوتھن خیر لھن رواہ ابو داؤد یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ روکو اپنی عورتوں کو
 مسجدوں سے اور گھرانے کے بہتر ہیں ان کے لئے بخلاف نماز عیدین کے کہ اس میں یہاں تک تاکید فرمائی، کہ حاضر

اور بے کپڑے والی محتاج اوروں کے کپڑوں میں عید گاہ آئیں، عذر سے بھی اس دن خانہ نشینی کی اجازت نہ دی۔
 ثالثاً آپ منع کہاں فرماتی ہیں، وہ تو اپنا فہم ظاہر کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر اس احداث کو
 دیکھتے، تو میرے نزدیک یہ ہے کہ عورتوں کو مسجد سے روکتے، اور یوں فرمایا: اس سبب سے تھا کہ مطابقت فہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ فہم اپنے کے ضروری جانا، یا ترک ادب سے ڈریں کہ اپنی رائے سے حکم صریح رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا کیوں کر اٹھایا جاسکتا ہے یا آپ مختار حلت و حرمت ہی کی نہ تھیں، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 بمقتضائے حیا و بیان صریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بیو تھن خدیجہ بن عورتوں کا مسجد میں جانا مکروہ جانتے
 تھے، پر منع کرنے میں وہ نہیں مارتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف اجازت دینے کا حکم فرمایا
 کہ قمعو اماء اللہ مساجد اللہ تو اب کون اس اجازت کو اٹھا سکتا ہے، بخاری شریف کے صفحہ ۱۲ میں
 ہے: **عن ابن عمر قال كانت امرأة لعمر تستهجد صلوٰۃ الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فحقل
 لهم فخرجين وقد تعلمين ان عمر يضركه ذلك** دینکار قالت فما يمنعها ان ينهها قال يمنعها
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله رواه البخاري یعنی حضرت
 ابن عمر فرماتے ہیں کہ تمہیں بی بی حضرت عمر کی کہ نماز صبح اور عشاء کو جماعت سے ادا کرنے کو مسجد میں جایا کرتے تھے،
 کسی نے ان سے کہا کہ تم کیوں نہ نکلتی ہو جب کہ جانتی ہو، کہ عمر مذکورہ جانتے ہیں نکلتا عورتوں کا، اور غیرت کرتے
 ہیں کہا ان کی بی بی صاحبہ نے پس کس چیز نے منع کیا عمر رض کو کہ مجھے منع کر دیتے، کہا اس شخص نے کہ باز رکھا عمر رض کو
 تمہارے روکنے سے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نہ روکو اللہ کی نوڈیوں کو اللہ کی مسجدوں سے۔
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے اور حضرت عبداللہ بن عمر رض نے اس سے منع کرنے پر اپنے بیٹے کو اس قدر سخت
 و درشت کیا کہ کبھی کسی کو نہ کہا تھا اور مرنے کو مر گئے پر بیٹے سے پھر مارے غصہ کے بات نہ کی۔ **عن بلال بن
 عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء خطوطهن من
 المساجد اذا استاذنتكم فقال بلال والله لافنعهن وفي رواية سالم عن ابيه قال فاقبل عليه
 عبد الله فسيبه سباً ما سمعته سبه مثله قط وقال اخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و**

اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر عورتیں تم سے اجازت مانگیں تو ان کو مسجد کے حصے سے منع نہ کرو۔ بلال نے کہا خدا کی قسم ہم تو ان کو
 روکیں گے تو حضرت عبداللہ نے کہا میں کہہ رہا ہوں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اور تو کہتا ہے۔ ہم ان کو روکیں گے
 اور ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ اس پر متوجہ ہوئے اور اس کو ایسی گالیاں دیں کہ پہلے کبھی نہ دی تھی اور کہا میں آنحضرت

تقول واللہ لغنعمہن رفاہ مسلم اور احمد کی روایت میں ہے فہما کلمہ عبد اللہ حتی مات کذا فی المشکوۃ ہر گاہ نماز وقت میں یہ معاملے گزرے، جس کا گھر میں اور کرنا خود حدیث صریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا، بلکہ اس کو بہتر فرمایا ہے، پس نماز عیدین سے کہ جس کے لئے عید گاہ میں جانے کی تاکید شدید و اہتمام بلیغ موجود ہے اور کوئی حدیث ضعیف بھی اس کے خلاف نہیں آئی، اور یہ نماز گھر اور ابھی نہیں کی جاتی ہے۔ اور اس مجمع کو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر فرمایا ہے، کس حجت سے بھلا کوئی عورتوں کو منع کرے۔

رباعیہ کہ ولو فرضنا تو یہ حضرت عائشہؓ اپنے فہم سے فرماتی ہیں اور فہم صحابہ حجت شرعی نہیں ہے۔ کما

ثبت فی اصول الحدیث

خامیہ کہ اگر مان بھی لیا جائے، کہ مقصود حضرت عائشہ کا امتناع عام ہے، تو یہ اثر کب معارض ہو سکتا ہے حدیث صریح صحیح مرفوع کا اور ناسخ بھی کلام معصوم کا نہیں ہو سکتا پس حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در باب حضور ہی عورتوں کے عید گاہ میں اسی اہتمام کے ساتھ بحال خود رہا، اور جانان کا عید گاہ میں ثابت ہوا، پھر اب جو شخص بعد ثبوت قول رسول و فعل صحابہ کی مخالفت کرے وہ اس آیت کا مصداق ہے۔ وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْهِدِينَ تَوَلَّوْهُ مَا تُكْوِفُ الْآيَةَ جو حکم صراحتہ شرع شریف میں ثابت ہو جائے اس میں ہرگز ہرگز رائے و قیاس کو دخل نہ دینا چاہیے کہ شیطان اسی قیاس سے کہ انا خیر منیہ حکم صریح الہی سے انکار کر کے ملعون بن گیا و یہ بالکل شریعت کو بدل ڈالنا ہے۔ عورت و مرد کے اختلاف کا فتنہ کچھ اسی زمانہ میں پیدا نہیں ہوا ہے۔ ازل سے اب تک رہا ہے اور رہے گا جس کی حکایتیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں، اس لئے شائع نے سارے فساد کو خود دفع کر دیا ہے۔ پھر بھی اس کو اصلاح طلب ہی سمجھنا قوله تعالیٰ فَيَدْلُ الْاِذِينَ ظَلَمُوا وَلَا تَحْزَنْ لَّذِي قِيلَ لَهُمْ کے وعید میں داخل ہونا ہے، ہاں یہ زمانہ بھی فساد کا ہے، ہر شخص اپنی عورتوں کا نگران رہے، بے پردہ بن ٹھن کر خوشبو لگا، بچتے گھنے زیور پہن کر ہرگز نہ جانے دے ان کو مردوں سے الگ بٹھائیے غرض اصلاح فساد کے ساتھ بقائے حکم شرع جس طرح ممکن ہے کر لے اور حکم شرع کو ہرگز ہاتھ سے نہ دے۔

واللہ اعلم بالصواب اللہم ارزقنا اتباع سنن سید الموجودات وجنبنا عن البدعات المبین، المحجب

وصیت علی الجواب صحیحہ والرائی نجیحہ

سید محمد نذیر حسین

ذی شرف سید کوئین شد شریف حسین

لے تو ظالموں نے اس بات کو بدل دیا جو ان کو کہی گئی تھی۔

اور روضۂ ندیہ میں لکھا ہے، باب صلوۃ العیدین۔ قد اختلف اهل العلم هل صلوۃ العید واجبۃ ام لا والحق الوجوب لانه صلى الله عليه وسلم مع ملازمة لها قد امرنا بالخروج اليها كما في حديث امره صلى الله عليه وسلم للناس ان يغذوا المصلاهم بعد ان اخبره الراكب بروية الهلال وهو حديث صحيح وثبت في الصحيح من حديث امر عطية قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج في الفطر والاضحى العرائق والحصى وذوات الخدور فاما الحصى فيعتزلن الصلوة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين فالامر بالخروج يقتضى الامر بالصلوة لمن لا عذر لها بفحوى الخطاب والرجال اولى من النساء وبذلك انتهى پس میلان خلفائے ثلاثہ یعنی ابو بکر و عمر و علی رضی اللہ عنہم کا بھی واجب کی جانب تھا اور اسی بات کی تائید کرتی ہے حدیث ابن عباسؓ جو ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ازواج و نبات کو عیدین میں لے جاتے تھے پس یہ عموم شامل ہے جو ان و بڑھیا و قول کو، ہذا فی بدر التمام شرع بلوغ المرام اور بیج المقبول من شرائع الرسول میں مرقوم ہے۔ اس طور سے، و زنان را بر آمدن سوائے عید گاہ از برائے نماز و ترک نماز و عید مسلمین شروع است و سنت صحیحہ بدل و اردو گشتہ و نماز و فراوی ہم صحیح است خادمہ شریعت رسول الثقلین

محمد تلطیف حسین ۱۲۹۲

جہاں شد منووز نور الحسن ۱۲۹۲

محمد عبدالعزیز - محمد جمیل

نعم المولى ونعم النصيب ۱۲۹۲

فتاویٰ ندیہ جلد اول ص ۹۱۸

سید محمد حسن - علی حسن خاں

سوال : کوئی شخص عورتوں کو عید گاہ میں لے جانے کی کوشش کرے تو اس کی مخالفت کرنی جائز ہے یا نہیں؟
جواب : ہرگز مخالفت جائز نہیں۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۳

اے علماء! اختلاف ہے کہ عید کی نماز واجب ہے یا نہیں؟ صحیح یہ ہے کہ واجب ہے کیوں کہ حضور علیہ السلام نے خود بھی اس پر پیشگی کی ہے۔ اور ہم کو بھی حکم عید کی نماز کئے باہر نکلتے کو کہا ہے۔ جبکہ ایک قافلہ نے اگر اطلاع دی کہ ہم نے محل رات چاند دیکھا تھا تو حکم دیا کہ کل لوگ عید کی نماز کے لئے باہر نکلیں اور ام عطیہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں باہر نکلیں، حائضہ عورتیں بھی، پردہ نشین بھی، حائضہ عورتیں نماز سے الگ رہیں اور دعا و غیرہ میں شامل ہو جائیں اور باہر چلے حکم نماز کے حکم کا تقاضا کرتا ہے۔ جس کو شرعی عند نہ ہو اور یہ حکم عورتوں کی نسبت مردوں کو زیادہ شامل ہوگا۔

سوال : جس مسجد میں سب لوگ جمع ہو سکیں اس مسجد میں نماز عیدین صحرا سے افضل ہے یا صحرا ہی میں افضل ہے؟
جواب : جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی وہاں ہی افضل ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۰۳

سوال : عیدین کی نماز میں ہر تکبیر پر رفع یدین کرنا چاہیے یا نہیں کرنا چاہیے اور محدثین کا عمل کیا رہا ہے؟
جواب : کرنا چاہیے حدیث لا ترفع الا یدی الا فی سبعہ مواضع کو ضعیف ہے مگر عمل اس پر ہے۔
 حنفی مذہب میں بھی رفع یدین سنت ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۸۴

سوال : عید کی نماز بدولت یا بدولت کسی عذر شرعی کے مسجد میں پڑھنے کا ثبوت اور عید کی نماز کے بعد چندہ کر کے یا وقف کردہ زمین کے اخراجات سے کھانا تیار کر کے کھانا اور کھانا اور اس کو لازم ضروری جاننا شرع میں جائز ہے یا نہیں؟

جواب : بغیر عذر کے نماز ہستی میں پڑھنی خلاف سنت ہے، چندہ اگر کھانے کے لئے ہے تو اس کا کھانا کھلانا جائز ہے۔ اور اگر ادغرض کے لئے ہے تو اسی غرض میں لگنا ضروری ہے۔ ایسا ہی وقف زمین بھی اگر دعوتِ مسلمین کے لئے موقوف ہے تو اس کا کھانا کھلانا جائز ہے اور اگر وہ کسی خاص غرض کے لئے وقف ہے تو اسی غرض میں اس کو استعمال کرنا چاہیے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۵۵

سوال : عید کے روز بعد نماز سب لوگ معانقہ مصافحہ کرتے ہیں جس سے اظہار خوشی ہوتی ہے اور بعض لوگوں میں جو خفیف نخش رہتی ہے اس ذریعہ اکثر دور ہو جاتی ہے اس کو سنت سمجھ کر نہیں کرتے ہیں بلکہ صرف اظہار خوشی کے لئے بعض لوگ اس کو منع کرتے ہیں۔ عید کا معانقہ مصافحہ بعد نماز کر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب : مصافحہ بعد سلام آیا ہے۔ عید کے روز بھی بنیت تکمیل سلام مصافحہ کریں تو جائز ہے بنیتِ خصوص عید بدعت ہے۔ کیوں کہ زمانہ رسالت اور خلافت میں مروج نہ تھا۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۵۴

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کی عیدین کی نماز میں زوائد تکبیرات کے اندر اکثر الحمدیث رفع یدین کرتے ہیں۔ بالخصوص شہر دہلی میں جو علمائے ہر فریق اہل حدیث کا مرکز ہے وہاں بھی یہ عمل دیکھا

گیے۔ احادیث و آثار سے اس پر کیا دلیل ہے؟ بینا تو جوا

الجواب: اہل حدیث اس بارے میں دو روایتیں پیش کرتے ہیں۔ التخصیص الجہیر میں صلوٰۃ العیدین میں تکبیرات کے وقت وقفہ کے متعلق ہے۔ الی قولہ۔ عن عمرو رضی اللہ عنہ انہ کان یرفع یدہ فی التکبیرات۔ رواہ

البیہقی الخ دونوں روایتوں میں ایک ایک راوی متکلم فیہ ہے۔ پہلی میں عبداللہ بن لہیع وہ صدوق ہے، خلط بعد احتراق کتبہ سنن کا راوی ہے۔ مسلم نے بھی اس سے مقررہ روایت کی ہے۔ (التقریب التہذیب) دوسری میں بقیہ ابن ولید ہے، وہ بھی مسلم و سنن اربعہ کا راوی ہے۔ امام بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کی ہے۔ "حدوق کثیرانہ لیس عن الضعفاء" ہے۔ (التقریب التہذیب) یہاں اس کا شیخ محمد بن ولید زبیدی ثقہ ہے۔

صحیحین کا راوی ہے۔ اگرچہ ان دونوں میں کچھ کلام ہے، مگر دونوں روایتوں اور دوسندوں کے ملنے سے ہر ایک کو دوسری سے تقویت حاصل ہو گئی ہے گویا ہر واحد "حسن لغیرہ" کے درجہ میں ہے۔ لہذا قابل عمل ہے خصوصاً امام بیہقی و امام ابن مندہ کا روایت کر کے اس سے استدلال کرنا اور پھر صدیوں سے محدثین کا اس پر تعامل قابل عمل ہے۔ اور مطلق نمازیں رفتہ رفتہ تواتر کی تعظیم اور سنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ قالہ الامام الشافعی۔

(فتح الباری) ونقل ابن عبد البر عن ابن عمر انہ قال دفع الیدین ذیۃ للصلوٰۃ وعن عقبہ بن عامر قال لکل دفع عشرون حسنة بكل اصبع حسنة (فتح الباری انصاری ص ۳۰ جلد اول) بہر حال یہ فعل تعظیم الہی اور اس کی توحید فعلی باعث ثواب ہے اور یہ فعل حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما بقائی ھیکم فاقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (رواہ الترمذی

مشکوٰۃ ص ۵۶) واللہ اعلم بالصواب (ملخص)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۵)

(ابو سعید محمد شرف الدین دہلوی)

سوال

www.KitaboSunnat.com

نماز عید مسجد میں پڑھنی جائز ہے؟

جواب: حضرات اہل ہریشہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ بارش ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عید مسجد میں پڑھائی۔ (مشکوٰۃ) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ عید کی نماز میدان میں پڑھنی چاہیے۔ البتہ اگر بارش وغیرہ کا غدر ہو۔ تو عید کی نماز مسجد میں پڑھنی جائز ہے۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی (فتاویٰ الجمدیٹ ص ۳۹)

سوال : عیدین میں نماز و خطبہ ختم ہونے کے بعد امام کا معہ مقتدی دُعا مانگنا یا مقتدیوں کا فروداً، الگ الگ دُعا مانگنے کا حکم ہے یا دُعا مانگنے کی مطلق ممانعت ہے ؟

جواب : عیدین میں بوقت خاص دُعا کا ذکر میرے ناقص علم میں نہیں ہاں عام طور پر دُعا کا حکم اور شہرت ملتا ہے۔ میری سمجھ سے یہ امر باہر ہے کہ ایسے امر کی بابت اتنی کرید کیوں کی جاتی ہے ؟

شرعیہ : اصل بات یہ ہے کہ حدیث نبوی ہے الدعاء هو العبادة الحدیث رواہ احمد والترمذی و ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ وغیرہ وصححه الترمذی وفي ادب المفرد قال صلى الله عليه وسلم الدعاء من العبادة رواه الترمذی وفي ادب المفرد للبخاری بلفظ اشرف العبادة الدعاء ما انتهى

رتنقیح الرواة ۳۳۱ نماز کے بعد وقت مبارک اور قبولیت دُعا کا ہے۔ اس لئے شیطان ایسے لوگوں کے دلوں میں دوسے ڈالتا ہے۔ تاکہ دوسروں میں مبتلا ہو کر یہ دُعا مانگنے سے محروم ہو جائیں اس لئے ایسے لوگ بچاویے مجبور ہیں یہ کریدیں سچے ہیں اور شیطان کا مقصد پورا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ شیطان و سوا کس سے سب کو محفوظ رکھتے اور ایسے لوگوں کو ہدایت نصیب فرمائے۔ آمین

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۷۸

توضیح الکلام : عیدین میں دُعا کا ذکر اہم عطیہ کی روایت سے صحیحین میں موجود ہے۔ عن ام عطیة قالت امرنا ان نخرج الحیض يوم العیدین وذوات الخدود ونفیس مہدن جماعة المسلمين ودعوتهم وتقبل الحیض عن مصلاهن الخ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵ اس حدیث میں مذکورہ دُعا کا ذکر ہے ورنہ اور کوئی دُعا نہیں جس دُعا میں حیض والی عورت کو شمولیت کا حکم ہو۔ ہذا ما عنہی واللتی علم بالصواب وعنده علم الکتاب۔ سعیدی

سوال : ہمارے ہاں ایک امام نے عید پڑھائی اور دوسرے شخص نے خطبہ پڑھا کیا اس طرح جائز ہے ؟

جواب : عند الضرورت جائز ہے کوئی حرج نہیں۔ المحدث سوبرہ جلد ۴ ش ۲۸

سوال : امام نے عید کا خطبہ ایک ہی پڑھا دوسرا نہیں پڑھا کیا خطبہ ہو گیا ؟

جواب : مسنون یہی ہے کہ خطبے دو ہوں۔ مگر بھول کر ایک ہی پڑھا گیا تو کوئی حرج نہیں۔

المحدث سوبرہ ج ۴ ش ۲۸

نہ بھول کر ایک خطبہ کا ذکر سوال میں نہیں لہذا اس کی ضرورت نہیں۔ عیدین میں عید کی طرح دو خطبے پڑنا افضل ہے۔ الراقر حبی

سوال : امام نے خطبہ عید میں صلی چھوڑ کر دوسری جگہ خطبہ پڑھا۔ نیز بہت لمبا خطبہ پڑھا جس سے لوگ اکتا گئے کیا یہ جائز ہے؟

جواب : جگہ بدلنے میں کوئی ہرج نہیں، مگر خطبہ میں اتنی طوالت کہ لوگ اکتا جائیں، ممنوع ہے، خطیب کو ایسا نہیں کرنا چاہیئے۔ اہل حدیث سوہرہ جلد ۲۸ ش ۲۸

سوال : عید گاہ میں نماز عید سے قبل کسی قسم کا نماز پڑھنا، یا وعظ و نصیحت کرنا یا تبلیغی خدمات کے لئے عید گاہ میں کوئی اجتماعی کارروائی کرنا۔ چندہ جمع کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب : عید گاہ میں نماز عید سے قبل یا بعد کوئی نماز نہیں ہے، وعظ و نصیحت یا تبلیغی مہم کے سلسلے میں کوئی تذکرہ کرنا یا کار خیر کے لئے چندہ جمع کرنا جائز ہے۔ لیکن مقصد اولین دو گانہ نماز اوداس کے بعد خطبہ کی اہمیت میں کوئی فرق نہیں آنا چاہیئے۔ (حضرت مولانا، عبد الوہاب آرومی ترجمان دہلی جلد ۷ ش ۱۷)

سوال : عید الاضحیٰ کی نماز سے قبل گھر سے کھانہ کی کر نکلنا چاہیئے یا نہار منہ عید گاہ جانا چاہیئے؟

الجواب : عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے گھر سے نہار منہ نکلنا مسنون ہے۔ (مولانا، عبد الوہاب آرومی ترجمان دہلی جلد ۷ ش ۱۷)

سوال : عید الاضحیٰ کی نماز ہندوستانی مروجہ وقت کے لحاظ سے کتنے بجے کے اندر پڑھنا مسنون ہے؟

زیادہ دیر کر کے نماز عید الاضحیٰ ادا کرنا شرعاً کیا حیثیت رکھتا ہے؟

الجواب : عید الفطر کی نماز کا مسنون وقت وہ ہے جب آفتاب افق سے تقریباً سوا نیرہ بلند اور نماز عید الاضحیٰ کا مسنون وقت جب آفتاب افق سے ایک نیرہ بلند ہو، اس سے زیادہ دیر کر کے عید الاضحیٰ کی نماز ادا کی جائے تو نماز توڑ ہو جائے گی، مگر مسنون وقت وہی ہے جو لکھا گیا ہے۔

(مولانا، عبد الوہاب آرومی ترجمان دہلی جلد ۷ ش ۱۷)

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کی

نماز بلا عذر مسجد میں یا محیط و محصور عمارت کے اندر خواہ تنہا یا جماعت پڑھی ہے۔ اور کیا ابن ماجہ کی وہ روایت جس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غیر مستر میدان میں عید کے دن نماز عید پڑھنا مروی و مرقوم ہے قابلِ تعامل و تسلیم ہے اور یہ کہ نماز عیدین میدان غیر مستر میں آبادی سے باہر آبادی سے دور پڑھنا مشروع ہے یا مکہ مسجد میں۔ اور کیا آبادی کے باہر آبادی سے دور باغ یا جنگل میں درختوں کی آڑ میں پڑھنا بھی ثابت اور جائز ہے۔ جواب احادیث صحیحہ سے مطلوب ہے۔

حرمہ السید عبدالغفار رضوی محمدی صمدی الفرخ آبادی مقیم لکھنؤ

الجواب: بہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ عیدین کی نماز میدان میں پڑھتے تھے کسی چار دیواری یا مسجد وغیرہ میں آپ نے نہیں پڑھی باوجودیکہ مسجد نبوی میں ایک رکعت کا ثواب پچاس ہزار رکعتوں کا ملتا ہے۔ مگر آپ نے مسجد اپنی میں نماز عید پڑھی (بجز عذر بارش، لہذا مسنون طریقہ کے مطابق نماز عید کی میدان یا جنگل میں پڑھنی چاہیے۔ آنحضرت نے کبھی کسی چار دیواری میں عیدین کی نماز نہ پڑھی۔ روایت مندرجہ فی السؤال قابلِ عمل ہے اس کے متعلق تفصیل کتب صحاح وغیرہ میں موجود ہے۔ واللہ اعلم البوازمیر محمد یونس غفرلہ مدرس مدرسہ حضرت میاں صاحب دہلی۔

۲۔ بیشک عیدین کی نماز بلا عذر مسجد میں ادا کرنا شریعت سے ثابت نہیں۔ (مولانا حکیم، عبید الرحمن عمر پوری نزیل میرٹھ)

۳۔ الجواب صحیح (مولانا، ابوتواب عبدالغنی جوہر پوری)

۴۔ الجواب صحیح (مولانا، محمد مدلس مدرسہ محمدیہ و مدیر اخبار محمدی دہلی)

۵۔ جواب صحیح ہے۔ (مولانا، محمد داؤد غزنوی (نمبر ۶ علامہ فاضل اجل مولانا سید عبداللہ صاحب غزنوی علیہ الرحمۃ)

مدیر توحید "امرتسری"

۶۔ الجواب صحیح (مولانا، سید ابوالحسن عفی عنہ (نمبر ۷ شمس العلماء حضرت مولانا مولوی سید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی)

۷۔ بستی کے باہر میدان صحرائیں پڑھنا مسنون ہے باغ بھی مکہ صحرائیں ہے۔ جواب مجیب کا صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم حرمہ (مولانا، احمد اللہ سلمہ مدرس مدرسہ دارالحدیث رحمانیہ دہلی)

۸۔ جواب صحیح ہے۔ (مولانا، محمد امین امرتسری)

۹۔ الجواب صحیح (مولانا، محمد یوسف تیس محمد فیض آبادی)

۱۰۔ الجواب صحیح (مولانا، سلیم الدین پرتاب گڑھی)

۱۱۔ قدا صاب بن اجاب (مولانا، محمد عبدالغنی چک رجاوری)

۱۲۔ الجواب صحیح (مولانا، ابوالوفاء شتار اللہ امرتسری)

۱۳ عید کی نماز حضور علیہ السلام نے بغیر غدر کے کسی گھر میں نہیں پڑھی، ہمیشہ جنگل کو تشریف لیا یا کرتے تھے۔

(مولانا حافظ القرآن والحدیث تقریباً چھ ہزار حدیث کے حافظ) عبدالقواب غزنوی علیہ رحمۃ

۱۴ جواب صحیح ہے (مولانا قاضی سید محمد سلیمان) سلیمان عفی عنہ منصور پور ملی پبلیکیشنس بیج ریاست پٹیا لہ و

پرنٹڈ نٹ آل انڈیا اہل حدیث کانفرنس اگرہ

۱۵ والامرکما قالوا (مولانا) محمد ابوالقاسم الباری

۱۶ الجواب ہو الجواب (مولانا حافظ قاری حاجی) نثار احمد عفی عنہ حنفی کانپوری مفتی اگرہ جامع مسجد

کتبہ العاجز الفقیر السید محمد ابوالہمام عبد الغفار مقیم شہر لکھنؤ اخبار محمدی جلد ۵ ش ۱۸

سوال : عیدین کا خطبہ شنبہ جمعہ کے دوپڑے جاوین یا صرف ایک پڑھنا چاہئے؟

الجواب : جمعہ کے خطبہ کی طرح عیدین کے بھی دو خطبے میں جا بڑنے کہا کہ تشریف لے گئے رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم دن عید الفطر کے یا عید الضحیٰ کے (عید کا وہیں) پس کھڑے ہو کر خطبہ سنایا پھر تھوڑا سا بیٹھ گئے، پھر دوبارہ کھڑے

ہوئے، اور نوویؒ نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ عیدین میں دو خطبوں کا ماننا بائیں طور کہ درمیان

خطبہ کے کچھ تھوڑا سا بیٹھ کر پھر کھڑا ہو جائے مسنون ہے۔ اگرچہ سب روایتیں ضعیف ہیں مگر عیدین کے خطبہ کو

جمعہ کے خطبے پر قیاس کرنا اوّل اہل اسلام کا تعال ان روایتوں کا مؤید اود صحیح ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے

عبد اللہ بن عبد اللہ بن قتیبہ سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ نے فرمایا کہ عیدین میں دو خطبوں کا ہونا بائیں طور کہ درمیان

خطبہ کے کچھ تھوڑا سا بیٹھ جائے مسنون ہے۔ حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ عنہما فتاویٰ غزنویہ ۹۸/۹۹

سوال : نماز عید بلا عذر از روئے قرآن وحدیث مسجد میں سنت ہے یا جھگل میں، جو حکم خدا اور رسول کا ہو بیان

فرمائیے؟

الجواب : بلا عذر مسجد میں نماز عید کی پڑھنی خلاف سنت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں

کہ آپ نے مسجد میں عید کی نماز پڑھی ہو، ہاں ایک حدیث ضعیف میں وارد ہے کہ بارش کے عذر سے آپ نے مسجد میں

عید کی نماز پڑھی، حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عید کے دن ان پر مدینہ پرساتو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ان کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی، اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد و داؤد منذری

نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے لیکن تخصیص میں اس کی اس کو ضعیف کہا ہے۔ چونکہ یہ حدیث معمول برائیت کا ہے لہذا باوجود ضعف کے قابل استدلال والاقبحت ہے۔ ہر غیر سنت و افضل عید کی نماز صحابین ہے مگر مسجد میں پڑھنے کا جواز بلا خلاف ہے۔ لہذا عین شریعت میں قدیم الایام سے یہی متعارف ہے۔

حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفی عنہما فتاویٰ غزنویہ ص ۹۵

سوال : اس زمانہ میں عورتوں کو عیدین کی نماز کے لئے عید گاہ میں لے جانا سنت ہے یا نہیں اور اگر سنت ہے تو اگر کوئی عید ترک کرے یا اس سے انکار کرے تو اس شخص کو حق میں کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب وهو الموفق : عید کی نماز کے واسطے عورتوں کا جانا بالاریب سنت ہے اس میں احادیث کثیرہ وارد ہیں۔ اس سنت کا ترک کرنا بلا ضرورت شدیدہ نہیں چاہیے ہاں جن عورت سے خوف فتنہ کا ہو یا اس پر خوف فتنہ کا ہو یا راستہ میں تراجم رجال ہو یا عید گاہ پر مردوں کا ازدحام ایسا ہو کہ بالکل مردوں اور عورتوں میں اختلاط ہو تو اس موقع پر نہیں جانا چاہیے کیوں کہ اس میں گناہ ہے اور تعمیل سنت کے واسطے گناہ کا مرتکب ہو جانا جائز نہیں کہ ترک سنت میں صدمت مذکورہ میں گناہ لازم نہیں آتا اور جلنے میں مرتکب گناہ ہوتا ہے۔ خیر الخیرین کو کرنا اور شر الشرین کو چھوڑنا فقہائے الدین ہے۔ جو اس میزان سے بے خبر ہیں اس کو دین میں قناعت نہیں جو لوگ بسبب فساد اہل نماز کے اس سنت کے تارک یا اس سنت کے مانع ہیں جیسا کہ عروہ، یحییٰ انصاری، قاسم، مالک، ابو یوسف اور ابو حنیفہ فی قول میں اور بی عالتہ کے اس قول سے تمک کرتے ہیں لَوْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ الْبَنَاءُ وَلَمْ يَخُفْ مِنَ الْمَسْجِدِ لَمْ تُنْعَثْ لِسَاؤُ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَوَدُّهُ لَوْ لَوْ مَوْلٍ ہیں اور ماول پر مسائل فرعیہ میں خطا اجتہادی کا حکم ہوتا ہے۔ ان کو بدعتی یا فاسق یا گمراہ کہنا سلف الصالحین کے طریق سے بالکل خلاف ہے۔ حررہ الراجی الی رحمۃ ربہ القوی البوداؤد عبد الجبار الغزنوی۔ فتاویٰ غزنویہ ص ۹۵

سوال : کیا فرماتے ہیں علما نے دین متین اس میں کہ ایک شخص تبخیرات عیدین سات تبخیر قبل قراءۃ کہتا ہے۔ سوا تبخیر تحریریہ کے اس طریق پر کہ اول تبخیر افتتاح کی کہتا ہے بعد اُس کے سبحانک اللہم یا غیرہ پڑھتا ہے، پھر لے اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی پیروی حالت جو انہوں نے نئی نکالی ہے۔ دیکھتے تو ان کو مسجد میں آنے سے ضرور روکتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتیں روکی گئی تھیں۔ ۱۲

سات تکبیریں کہہ کر قرآن شروع کرتا ہے اور متصل تکبیر افتتاح کے وضع دست راست برچپ کر لیتا ہے اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں قبل قرآن کہہ کر چھٹی تکبیر رکوع کی جب کہتا ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ اور محدثین اسماعیل نے کہا اور دوسرا شخص سات تکبیریں مع تکبیر افتتاح کے کہتا ہے اور متصل تکبیر افتتاح کے چھ تکبیر کہتا ہے۔ اور بعد تکبیروں سب کے قرآن شروع کرتا ہے۔ اور سبحانک اللہم نہیں پڑھتا اگر پڑھے کا قائل بھی ہے تو بعد سات تکبیر متصل کے اور وضع یدین نہیں کرتا وقت تکبیرات سب کے بلکہ ارسال کرتا ہے جب قرآن مانیا پڑھے تو وضع یدین کرتا ہے تکبیروں میں قول ابن قیمؒ کا پیش کرتا ہے۔ اور ارسال میں قائل ہے بسبب نہ پانے دلیل جدید کے، دونوں میں کس کا قول قرین ثواب ہے! بنوا توجسروا

الجواب: حدیثوں کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیریں مع تکبیر افتتاح کے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الضحیٰ میں اور اول رکعت میں سات تکبیریں کہتے تھے اور دوسری رکعت میں پانچ، اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کیا ہے اور تکبیر افتتاح کے سات تکبیروں کے خارج ہونے کے واسطے کوئی بین دلیل چاہیے اور جب کوئی دلیل بین (ظاہر) نہیں پائی جاتی، تو صاف ظاہر ہے کہ تکبیر افتتاح انہی سات تکبیروں میں داخل ہے۔ زاد المعاد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتتاح کے سمیت سات تکبیریں پے در پے کہتے تھے۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا یہی مذہب ہے۔ ابن قدامہ مقدسی حنبلی نے عمدہ میں لکھا ہے کہ آپ پہلی رکعت میں مع تکبیر تحریمہ کے سات تکبیریں کہتے تھے اور دوسری رکعت میں تکبیر قیام کے سوا پانچ تکبیریں کہتے تھے۔ ابن ابی زید مالک جو کہ اکابر متقدمین مالکیہ سے ہیں اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں کہ نمازی پہلی رکعت میں مع تکبیرات تحریمہ کے سات تکبیریں کہے اور دوسری میں تکبیر قیام کے سوا پانچ تکبیریں۔ اور تکبیر تحریمہ کے بعد دُعا استفتاح پڑھنے کے وقت ہاتھ باندھا افضل اور بہتر ہے جس طرح سے کہ اور نمازوں میں کیا جاتا ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی پسندیدہ قول یہی ہے۔ کبیری شرح منیہ میں لکھا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھوں کو زیر ناف رکھتے اور دُعا استفتاح شروع کرے، شرح منہاج میں امام نوویؒ شمس الدین محمد بن احمد شافعی نے لکھا ہے کہ ہر دو تکبیروں کے درمیان واسطہ ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر سینہ کے نیچے رکھنا مستحب ہے جیسا کہ تکبیر تحریمہ میں کیا جاتا ہے۔ حنابلہ نے ہر قیام میں ہاتھ باندھنے کو اختیار کیا ہے۔ قیام بعد رکوع میں بھی حنابلہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ امام ابو القاسم رافعی نے شرح وجیز غزالیؒ میں لکھا ہے کہ ہر دو تکبیروں کے درمیان ایک درمیانی آیت کی مقدار ٹھہرنا چاہیے یہ شافعی کے لفظ ہیں ابن مسعودؓ کا قول اور فعل بھی اسی طرح نقل کیا گیا ہے

خلاصہ جو نکتہ تھا اور حد کا پڑنا سمجھا کر ارم رضوان اللہ علیہم مثل عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ اور ابو موسیٰ سے قولاً و فعلاً صحیح انسانوں کے ساتھ ثابت اور دوسری نمازوں میں تجزیہ تحریر کے بعد ثناء اور حد پڑھنے کے وقت ہاتھوں کا باندھا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ لہذا اس پر قیاس کر کے اور جہود و امت کی اقتدا کے لحاظ سے قول راجح ہاتھوں کا باندھا بھی معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

فتاویٰ غزنویہ ص ۹۲
۹۳

سوره عجمه لجمدين عبد الله الغزنوى عفى الله عنها

مسئلہ عیدین میں لڑکیوں یا بیٹوں کو خوشی سے نقد یا اور کچھ تحفہ دینا نہ لازم ہے نہ ممنوع، مباح ہے بدعت کسی امر شرعی و کافر شرعی بنا کر باعث ثواب قرار دینا ہے۔ سو یہ اس سے خارج ہے۔ خلاصہ یہ کہ خرید

کی بات غلط اور باطل ہے وہ بالکل کج رو ہے۔ طالب دنیا معلوم ہوتا ہے۔ نہ طالب حق۔ فقط والسلام
الراسم ابو سعید محمد شرف الدین ناظم مدرسہ سعیدیہ دہلی ۲۵ رجب المرجب ۱۳۹۰ھ نقل از مکاتیب شریفیہ

سوال: نماز عید کا سلام پھیرنے کے بعد ہی خطبہ کے لئے کھڑے ہو جانا چاہیے دُعا نہ کرنا اور خطبہ ایک ہی پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟

جواب: اس بار میں صراحت کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوتا کہ سلام پھیرنے کے بعد ہی فوراً خطبہ کے لئے کھڑے ہونا چاہئے یا کچھ دیر بعد، لیکن صحیحین میں ابو سعید سے مروی ہے قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاَضْحَىٰ اَوْ فِطْرٍ اِلَى الْمُصَلَّى فَصَلَّى ثُمَّ اَنْصَرَفَ فَقَامَ فَوَعَظَ النَّاسَ يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى عِيدَ الْاَضْحَى يَاعِيدَ الْفِطْرِ كَمَا مَصْلِي فِي نَمَازٍ يُرْخَا لِي، پھر وہاں سے علیحدہ ہو کر کھڑے ہو کر لوگوں کو وعظ فرمایا۔ اس حدیث میں لفظ ثم دلالت کرتا ہے کہ نماز کے بعد آپ نے کچھ تاخیر فرمائی اور فی الفور خطبہ کے لئے کھڑے نہیں ہوئے۔ مگر دُعا وغیرہ کا کچھ ذکر نہیں، لیکن یہ سمجھنا چاہئے کہ دُعا کرنا ہر نماز کے بعد ثابت ہوا ہے۔ خواہ عید ہو یا غیر عید ہاتھ اٹھا کر کی جائے یا بغیر ہاتھ اٹھائے، صلوة عید کو بھی اس میں شامل ہونا چاہئے، عیدین میں دو خطبوں کا پڑھنا کسی حدیث سے صحیح ثابت نہیں، صرف اس قدر ثابت ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نماز عید خطبہ پڑھا اور وعظ فرمایا، دو خطبے پڑھنے والے جمعہ پر قیاس کرتے ہیں۔ واللہ اعلم
فتاویٰ عمر پوریؒ تو ضیح ایک خطبہ کی بھی صراحت موجود نہیں، ہاں ابن ماجہ وغیرہ کی حدیث میں عید کے دو خطبوں کی نص موجود ہے اگرچہ اس کی سندیں کچھ کلام ہے لیکن قیاس کے موافق ہے اور تعامل امت سے تقویت حاصل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب وعنده علم الکتاب

حررہ علی محمد سعیدی مہتمم جامعہ سعیدیہ خانیوال

سوال: نماز عیدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میدان میں ہونی یا نخلستان میں؟

الجواب: آپ نے ہمیشہ عیدین کی نماز صحرا (میدان) میں پڑھی ہے۔ جیسا کہ احادیث صحاح سے ثابت ہے
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْاَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى آتً إِلَى الْجَبَانَةِ وَهِيَ الصَّخْرَاءُ خَارِجُ الْمَدِينَةِ وَمَسِيرُهَا مِنَ الْحَجَرَةِ الشَّرِيفَةِ أَلْفَ خُطْوَةٍ۔ مگر ایک مرتبہ آپ نے بوجہ بارش شدید کے نماز عید مسجد نبوی میں ادا فرمائی تھی، چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

اِنَّهٗ اَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِیْ یَوْمِ عَیْدِ فَصَلَّیْ اَیُّهُمْ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَلَّوْۃَ الْعِیْدِ فِی الْمَسْجِدِ
رداء ابو داؤد وابن ماجہ۔ (مولانا، عبد السلام بستیوی دہلوی اہل حدیث دہلی جلد ۱۷ ش ۲۵)

سوال : جمعہ کی طرح عیدین میں بھی دو خطبہ اولیٰ و ثانیہ پڑھنا مننون امر ہے یا صرف عیدین میں ایک ہی خطبہ پڑھنا کفایا جائے، زید کہتا ہے کہ عیدین میں بھی جمعہ کی طرح دو خطبے میں مگر بجز کہتا ہے کہ عیدین میں صرف ایک ہی خطبہ ہے اور دوسرا خطبہ پڑھنا بدعت ہے۔ دونوں میں کونسا صحیح ہے۔ پہلا قول زید کا کہ عیدین میں بھی جمعہ کی طرح دو خطبے ہیں۔ اگر صحیح ہے تو اس کی دلیل کتاب و سنت سے تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیے؟ بیہوا تو حیر و
جواب : دو خطبے ہونے چاہئیں۔ حضرت عبید اللہ فرماتے ہیں۔ السنۃ ان یخطب الامام فی العیدین خطبتین یفصل بینھما جلوس۔ (ردا قطنی) اخبار اہل حدیث دہلی جلد ۱۷ ش ۲۵

سوال : عیدین کی نماز بارہ تکبیروں سے پڑھنی افضل ہے یا چھ تکبیروں سے، و نیز تکبیر تحریمہ کے علاوہ بارہ تکبیریں ہیں یا تکبیر تحریمہ سمیت؟

جواب : عیدین کی نماز بارہ تکبیروں سے پڑھنی سنت ہے۔ اس پر حدیث ذیل دلیل ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ کبر فی العیدین سبعاً قبل القراءۃ و فی الآخر خمساً قبل القراءۃ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین میں سات تکبیریں پہلی رکعت میں کہیں اور پانچ تکبیریں دوسری میں قراءۃ سے قبل۔ اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح کہا ہے۔ اور یہی مذہب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و دیگر اجداد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ہے۔ حضرت امام مالک امام شافعی و امام احمد وغیرہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا بھی یہی مسلک ہے۔
ملاحظہ ہو ترمذی شریف و کتب شروح حدیث چھ تکبیروں والی روایت سنداً اسحت خفیف ہے۔ اور مدعی پر غیر وال ہے اس لئے قابل عمل نہیں ہے۔ تکبیر تحریمہ کے علاوہ بارہ تکبیریں ہونی چاہئیں۔

مولانا محمد رئیس دہلوی مدد کس مدرسہ حضرت میاں صاحب

اہل حدیث گزٹ دہلی

جلد ۸ شماره ۱۵

بزرگانِ دیوبند اور اہلِ حدیث

حضراتِ نظریں! آج کل دیوبندی حضرات کی تحریرات و تقریرات سن کر اور دیکھ کر حیرت ہوتی ہے، جس وقت وہ جماعتِ اہلِ حدیث کے مخصوص مسائل پر مذہبی نزاکراتے ہیں اور ان کو لاندہب و غیر مقلدِ ظاہر پرست و غیرہ کے القابات سے یاد کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ مسائل وہ ہیں مقبولہ و مسلمہ جو بزرگانِ دیوبند جیسے مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی و مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی تسلیم کر چکے ہیں۔

آہ کیا وہ متبعینِ علماء دیوبند جو نسبتِ حقیقت کے ساتھ اپنا رشیدی و محمودی ہونا بھی فخر سمجھتے ہیں۔ آج کیا ان اقوالِ بزرگانِ دیوبند سے انحراف و اعتساف کو عملِ فرما کر اپنے بزرگوں سے منہ پھیریں گے؟ ہمارا فرض ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے بزرگانِ دیوبند کے وہ اقوال جو حق پر مبنی ہیں اور مسائلِ مخصوصہ اہلِ حدیث کی اپنے اقوالِ حق میں تصدیق فرما چکے تھے آپ کے گوشِ جان کر دیئے جائیں۔

گر قبولِ افتد زہے عسدر و شرف

سنیئے! سرگروہ دیوبند حضرت مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی کو ایک مرتبہ خاص بھوپال سے استفسار بھیجے ہیں۔ کہ اہل بھوپال تکبیراتِ عیدین خلافِ مذہبِ حنفیہ کہتے ہیں ان کی اقتدا کر دوں یا نہیں؟ مولانا رشید احمد صاحب جو ان میں لکھتے ہیں:-

کہ عیدین میں جس قدر تکبیراتِ امام و اہل کا کہا کرے تم بھی باتِ باع اُس کے اُسی قدر کہا کرو، یہ مسئلہ صحابہؓ میں مختلف ہوا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تین تکبیروں کو پسند کیا اور دیگر ائمہ نے زیادہ کو قبول کیا۔ اہل بھوپال تیرہ تکبیر کہتے ہیں۔ چوں کہ یہ بھی حدیث سے ثابت ہے۔ تم خلافِ امت کرو۔ امام کی اطاعت کرو۔ ایسی صورت میں اطاعتِ امام ضروری ہے۔ (دیکھو مکاتیبِ رشیدیہ ۹۶)

۵۶

سوال: کیا مکہ میں ماجیوں کے لیے عید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لمبی حدیث میں ہے:

اقی الجمرۃ المتی عند الشجرة فرماھا بسبع حصیات یکبر مع کل حصاة منها مثل حصی الخذف

رہی من بطن الوادی ثم انصرف الی المنحرف فحولت و ستین بدنة بیدہ - (مشکوٰۃ باب قصہ حج الوداع ص ۲۱۴)
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس جوف کے پاس آئے جو درخت کے قریب ہے۔ اس کو چھوٹے سات کنکرو مارے جو
دوانگیوں سے مارے جاتے ہیں۔ پھر قربان گاہ کی طرف لوٹے پس تریسٹھ اونٹ اپنے ہاتھ سے قربان کیے۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حاجی پر نماز عید نہیں۔ اگر نماز عید ہوتی تو آپ جبروں سے فارغ ہو کر نماز
عید پڑھ کر قربانی کرتے، کیوں کہ قربانی نماز عید کے بعد ہوتی ہے۔ (فتاویٰ امجدیٹ ص ۱۲)

سوال : ہمارے یہاں یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ عید کی نماز مسجد میں پڑھنی چاہیے یا میدان میں، فریقین نے
اپنے اپنے دلائل بیان کیے جو حسب ذیل ہیں۔
زید کے دلائل : کھلے میدان میں نماز عید ادا کرنی منوں ہے۔ کسی عذریا خوف بارش وغیرہ کے بغیر مستحق
مسجد میں عید پڑھنا درست نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کھلے میدان میں عید پڑھتے رہے۔ لہذا میدان میں نماز
پڑھنی منوں و افضل ہے۔

بکر کے دلائل : میدان میں بعض وقت نجاست بھی ہوتی ہے۔ جب مسجد و حرم مسقف ہو یا غیر مسقف (کافی
سے زیادہ جگہ کی گنجائش ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ میدان میں نمازیں پڑھی جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان میں نماز عید گزارنا
صرف اس وجہ سے تھا کہ مسجد نبوی میں جگہ کی تنگی تھی۔ اور قرب و حجاز کے لوگوں کا اجتماع صلوٰۃ عیدین کے لیے کثیر ہوتا تھا
اس لیے حضور علیہ السلام نے میدان میں نماز عید ادا کی۔ ورنہ جن مسجد میں ایک رکعت پر پچاس ہزار رکعتوں اور دو رکعتوں پر ایک
لاکھ رکعتوں کا ثواب ملتا ہو۔ حضور علیہ السلام اپنے صحابہ کو اتنے کثیر ثواب سے ہرگز محروم نہ فرماتے۔ اگر صلوٰۃ عیدین میدان
ہی میں پڑھنا افضل ہوتا تو وہ اہل مکہ کو حکم فرماتے کہ مسجد حرام میں نماز عید نہ پڑھا کرو۔ بلکہ بیرون شہر میدان میں جایا کرو۔
نہ خلافت راشدہ میں نہ حضرت عبداللہ بن زبیر کے نواسلہ عہد خلافت میں ایسا حکم ہوا۔ آج تک مسجد حرام
میں صلوٰۃ عیدین برابر ادا کی جاتی ہے۔

جواب : امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک وغیرہ کے نزدیک اس میں اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں مسجد فرخ ہو تو مسجد بہتر ہے۔ دلیل یہی دیتے ہیں جو بکر نے دی ہے یعنی مکہ شریف کے
لوگ باہر نہیں نکلتے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ وغیرہ کہتے ہیں، میدان افضل ہے۔ اور اس پر دو دلیل دیتے ہیں۔
۱۔ ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ عید کی نماز میدان میں پڑھی ہے۔ اور جس کام پر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم پہنکی ٹوپی۔ وہ مقام افضلیت سے نہیں اتر سکتا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میدان کی طرف نکلے اور فرمایا۔

كَوْلًا أَنَّهُ السَّنَةُ لَصَلَّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ - (سبل السلام)

یعنی اگر میدان کی طرف نکلنا مسنون نہ ہوتا تو میں نماز مسجد میں پڑھتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمیشہ باہر پڑھنے کی وجہ بیان کرنا کہ مسجد تنگ تھی یہ کسی روایت میں نہیں آیا۔

صرف مکہ کی حالت دیکھ کر یہ خیال کیا جاتا ہے۔ حالانکہ مکہ کے باہر نزدیک کوئی فراخ میدان نہیں۔ یہ اہل مکہ کے لیے معقول عذر ہے۔ اس لیے اہل مکہ کی حالت کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر نماز پڑھنے کی وجہ مسجد کی تنگی بیان کرنا درست نہیں۔

اس کے علاوہ جمعہ میں جو رکم نہیں ہوتا تھا۔ مگر باوجود اس کے جموعاً آپ مسجد ہی میں پڑھتے رہے۔ رہا بکر کا یہ

کہنا کہ مسجد نبوی میں پچاس ہزار نماز کا ثواب ہے۔ اگر مسجد کی تنگی کی وجہ نہ ہوتی تو اتنے بڑے ثواب سے کیوں محروم رہتے؟

اس کی بابت عرض ہے کہ بعض دن اور جوہات پیدا ہو جاتی ہیں جن سے غیر بہتر عمل بہتر ہو جاتا ہے۔ مثلاً مسجد

سب جگہوں سے بہتر ہے۔ مگر نفل نماز گھر میں افضل ہے۔ جن میں اہل مدینہ جگہ اہل مکہ بھی داخل ہیں۔ پھر حضرت علی کا ارشاد

مذکور اس بارہ میں صاف ہے۔ اور اس کے مقابلہ میں کوئی تسلیم نہیں کی بنا پر ہم صحابی سے آگے بڑھیں، پس ترجیح یہی

کہہ کر نماز عید باہر پڑھی جائے۔ ہاں اگر کوئی عارضہ ہو جیسے سوال میں ذکر ہے۔ کہ میدان میں نجاست ہے تو پھر کوئی حرج نہیں

مسجد میں پڑھ لی جائے۔ مگر نجاست ایسی ہو کہ صاف نہ ہو سکے۔ اگر صاف ہو سکے تو میدان بہتر ہے۔ ہاں زید کا کہنا کہ مسجد

میں درست نہیں یہ بے دلیل ہے۔ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افضلیت

ہی سمجھی ہے۔ چنانچہ کَوْلًا أَنَّهُ السَّنَةُ لَصَلَّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ کے الفاظ سے واضح ہے۔ نیز سبل السلام میں مذکور بالا

عبارت کے بعد ہے۔ واستخلف من یصلی بضعفه الناس فی المسجد یعنی حضرت علی کمزور یعنی عورتوں اور

بوترہوں وغیرہ کے لیے ایک خلیفہ مقرر کیا۔ جو ان کو مسجد میں نماز پڑھائے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ

میں یہ سب باہر جاتے تھے۔ نیز یہ کسی کا مذہب نہیں جو زید نے اختیار کیا ہے۔ صرف افضلیت اور غیر افضلیت میں اختلاف

ہے۔ جواز عدم جواز میں کوئی اختلاف نہیں۔ پس زید کا مذہب سلف کے بالکل خلاف ہے۔ البتہ باوجود عذر نہ ہونے

کے نماز عید ہمیشہ مسجد میں پڑھنا، اس میں مکروہ کی صورت ضرور پائی جاتی ہے۔ کیوں کہ اس میں بلا وجہ افضلیت کا ہمیشہ ترک

کرنا ہے۔

چنانچہ شاہ جیلانی رحمہ اللہ کا ارشاد ہے۔

والاولیٰ ان تقام فی الصحراء ذکرکون فی الجامع الا لعذر (غنیہ)

یعنی عید کے نماز بنگل میں پڑھنی چاہیے اور جامع مسجد میں بلا عذر عید پڑھنی مکروہ ہے۔

عبداللہ امرتسری فتاویٰ المحدثہ ص ۴۳

سوال : عید کے دن جمعہ کی رخصت ہے تو کیا نماز ظہر بھی معاف ہے یا صرف جمعہ کی رخصت ہے۔ ہمارے ہاں دوسرے صاحب علم بزرگوں کے ارشادات اس سلسلہ میں جدا گانہ ہیں۔

ایک صاحب فرماتے ہیں۔

عید کے دن صرف جمعہ کی رخصت ہے نماز ظہر پڑھنی ضروری ہے۔

دوسرے صاحب فرماتے ہیں۔

جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے جب عید کے دن جمعہ معاف ہے تو نماز ظہر بھی معاف ہونی چاہیے۔

اس مسئلہ میں میسر رہنمائی فرمائی جاوے۔

جواب : عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ کے زمانہ میں عید اور جمعہ اکٹھے آگئے۔ عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ نے عید پڑھائی اس کے بعد عصر تک گھر سے نہیں نکلے۔

اس واقعہ سے بعض نے استدلال کیا ہے کہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عید کے دن نماز ظہر بھی نہیں پڑھی۔ لیکن یہ ایک خاص واقعہ ہے۔ اور یہ اصولی مسئلہ ہے کہ ”وقائع الاعیان لا یخرج بہا علی العموم“ یعنی خاص واقعہ سے عام استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس میں احتمال ہے کہ شاید گھر میں آئیے یا باجماعت نماز پڑھ لی ہو، اور مسجد میں اگر نمازیوں کے ساتھ باجماعت اس لیے نہ پڑھی ہو کہ عام طور پر جوگ پیچھے آتے ہیں۔ اور خطبہ نہیں پاتے ان کو اشتباہ نہ پڑے، کہ جمعہ پڑھا گیا ہے۔ یا ممکن ہے کہ گھر سے نہ نکلنے کی کوئی اور وجہ ہے۔ اس قسم کے بعض استدلال اور بھی ہیں۔ جو تسلیم کرنا نہیں ائمہ معارف میں چاہئے۔ اس لیے احتیاطاً نماز ظہر پڑھنی چاہئے۔

وہی یہ بات کہ جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے۔ جب جمعہ معاف ہے تو نماز ظہر بھی معاف ہونی چاہیے۔ یہ اثنا استدلال ہے کیوں کہ قائم مقام کے جانے سے اصل آجاتا ہے۔ حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث ہے۔ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پائے، وہ دوسری ساتھ ملائے اور جس کو ایک رکعت بھی نہ ملے وہ

ظہر پڑھے۔

اس بنا پر جن لوگوں پر جمعہ فرض نہیں جیسے عورت، مسافر، غلام وغیرہ ان کو نماز ظہر پڑھنے کا حکم ہے۔ پس معلوم ہوا کہ قائم مقام یعنی جمعہ کے جانے نماز ظہر کی نفی نہیں ہوتی۔ پس عید اور جمعہ ایک دن آئے، ابائیں تو ایسی صورت میں جمعہ کی رخصت ہے۔ پڑھے یا نہ پڑھے اگر جمعہ نہ پڑھے تو ظہر ضرور پڑھنی چاہیے۔ بہتر جمعہ پڑھنا ہے۔ کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی رخصت دیتے ہوئے یہ بھی فرمایا: ”وَأَنَا مَجْمُوعُ النَّاسِ الرَّائِدِ“ یعنی ہم جمعہ پڑھیں گے۔ انشائے نوٹ ۱۔ اس مسئلہ میں دو فریق آمدیں۔ ایک فریق کہتا ہے جمعہ کے دن اصل جمعہ فرض ہے۔ اور دوسرا اس کا بدل ہے۔ اس لیے اگر جمعہ معاف ہوا تو ظہر بھی معاف ہے۔ لیکن مشکوٰۃ کی مذکورہ بالا حدیث اس کی تردید کرتی ہے۔ اس میں جمعہ نہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ جن پر جمعہ فرض نہیں ان کو ظہر پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ظہر کی دو رکعت کم کر کے ان کے قائم مقام خطبہ کر دیا گیا ہے۔ یہ صحت دلیل ہے کہ نماز ظہر اصل ہے اور جمعہ اس کا بدل ہے۔

ظہر احتیاطی

دوسرا فریق کہتا ہے کہ جمعہ کے دن دو فرض ہیں۔ جمعہ اور ظہر اس بنا پر وہ جمعہ کے بعد بھی ظہر پڑھتے ہیں اس کا نام احتیاطی رکھتے ہیں۔ یہ مذہب بھی غلط ہے۔ کیوں کہ قرآن مجید میں نماز جمعہ ہونے کے بعد کاروبار کے لیے جانا کی رخصت دی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: ”فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ“ اس کے علاوہ تعامل خیر القرون بھی اس کے خلاف ہے۔ اس میں سے کسی سے بھی جمعہ کے بعد نماز ظہر پڑھنا ثابت نہیں۔

خلاصہ یہ کہ پہلے مذہب کو بہر صورت ترجیح ہے۔ یعنی جمعہ قائم مقام ظہر ہے۔ اگر کسی وجہ سے جمعہ نہ پڑھے تو نماز ظہر ضرور پڑھنی چاہیے۔

خلاصہ یہ کہ عید کے بعد جمعہ کے لیے بھی حاضری ضروری ہوتی تو عید کی خوشی میں رکاوٹ اور بے لطفی سی پیدا ہو جاتی۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ المحدثین ص ۴۶

سوال: نماز عیدین کتنی تکبیرات کہی جاتی ہیں اور ان کا محل کیا ہے؟

جواب: ”کثیر بن عبد اللہ اپنے باپ سے وہ اس کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین میں پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں کہیں اور دوسری میں قرأت سے پہلے پانچ کہیں۔ (مشکوٰۃ)

۲۔ جعفر بن محمد سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر بن عبد العزیز نے عیدین میں اور نماز استسقاء میں پہلی رکعت میں سات دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہیں اور خطبہ سے پہلے نماز پڑھی اور قرأت بلند آواز سے پڑھی (مشکوٰۃ)

اس میں اختلاف ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیریں تکبیر تحریمہ کے ساتھ مراد ہیں یا تکبیر تحریمہ کے بغیر لیکن ظاہر حدیث سے دوسری صورت ظاہر ہوتی ہے۔ ہاں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے واقفیتی میں حدیث ہے۔ سوئی تکبیرۃ الافتتاح یعنی رکوع کی تکبیروں کے سوا۔ لیکن اس اسناد ضعیف ہیں۔

چونکہ صریح صحیح دلیل کسی طرف نہیں۔ اس لیے اس میں تشدد نہ کرنا چاہیے۔ کوئی تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع کے سوا سات پانچ کہے یا اس کے ساتھ ابن عبد البر کہتے ہیں۔ پہلا امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ دوسرا امام مالک رحمہ اللہ کا تحفۃ الاخوان ص ۳۳۹۔ سعید بن عاص کہتے ہیں۔ میں نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور فطر میں کس طرح کہتے تھے۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا جیسے جنازہ پہ چار تکبیریں کہتے ہیں۔ اس طرح چار کہتے تھے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے تصدیق کی کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے سچ کہا۔

مگر اس حدیث کی اسناد میں عبدالرحمن بن ثوبان راوی ضعیف ہے۔ اور دوسرا راوی ابو عائشہ ہے۔ وہ مجہول ہے۔ سات پانچ والی روایت کی کئی سندیں ہیں۔ وہ جن کے درجہ کم نہیں۔ اس لیے راجح یہی ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیریں کہے اور دوسری میں پانچ کہے اور کہے بھی قرأت سے پہلے۔

عبداللہ اترسری فائدے المحدث ۳۹۸

سوال: تکبیرات عیدین پہلی رکعت میں الحمد شروع کرنے سے پہلے اور سبحانک اللہم پڑھنے کے بعد ادا کرنی چاہئیں یا سبحانک اللہم پڑھنے سے پہلے تکبیر اول کے ساتھ ادا کرنی چاہئیں۔ اس کا جواب صحیح حدیث سے تحریر فرمائیں۔

جواب: حدیث میں عیدین کی تکبیریں قرأت سے پہلے کہنے کا ذکر آیا ہے۔ بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عیدین کی تکبیریں سبحانک اللہم کے بعد ہیں۔ ورنہ قرأت سے پہلے کی بجائے سبحانک اللہم سے پہلے کا

ذکر ہوتا، لیکن اگر کوئی پہلے کہہ دے تو بھی حرج نہیں۔ کیوں کہ حدیث میں صراحت کسی جانب نہیں آتی۔
عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ الملحدیہ ص ۴

سوال: ہمارا معمول ہے کہ ہم الحمد للہ نماز عیدین کی تکبیروں کے ساتھ رفیعین کرتے ہیں۔ لیکن اس سال نماز عید الفطر کے موقع پر ایک مولوی صاحب نے خطبہ میں بیان کیا کہ تکبیرات عیدین میں رفیعین کرنے اور نہ کرنے کا کوئی ثبوت نہیں۔ اس کی وضاحت فرمائیں، نیز تکبیرات کے درمیان کوئی ذکر کرنا بھی ثابت ہے یا نہیں؟
جواب معنی ابن قدام میں ہے :-

روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه مع التکبیر قال احمد اما فاری ان هذا الحدیث یدخل فیہ هذا کلا وروی عن عمر رضی اللہ عنہ انه کان یرفع فی کل تکبیرۃ فی الجنائزۃ وفي العید رواہ الاثرم ولا یعرف له مخالف فی الصحابۃ انتہی
یعنی روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تھے۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ہر نماز کی تکبیر کو شامل ہے اور حضرت عمر فاروقؓ سے روایت ہے کہ جنازے میں اور عیدین میں ہر تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اس اثرم نے روایت کیا ہے اور صحابہ کرام میں اس مسلمین حضرت عمرؓ کا خلا کرنے والا کوئی معلوم نہیں۔

حضرت عمرؓ کے اس فعل کو یہی نے بھی جلد ۲ صفحہ ۲۹۳ میں روایت کیا ہے۔ لیکن اس میں ایک راوی ابن ابیہ ضعیف ہے۔

نیز ابو داؤد، دارقطنی، بیہقی کے بقیہ کے واسطے سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کی طرف کھڑے ہوتے تو ہر تکبیر میں رکوع سے پہلے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ نماز پوری ہو جاتی۔

ما فطاب ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ تلخیص البحر میں لکھتے ہیں۔ کہ امام ابن المنذر اور امام بیہقی نے اس حدیث سے تکبیرات عیدین میں ہاتھ اٹھانے پر استدلال کیا ہے۔ کیوں کہ یہ حدیث عام ہے۔ اور بقیہ کی موافقت ابن ابی الزمری نے بھی کی ہے۔ بقیہ راوی ضعیف ہے۔ لیکن ابن ابی الزمری کی موافقت سے اس کی تلافی ہو گئی ہے اور قطنی، عیدین کی تکبیروں کے درمیان ذکر کرنے کے متعلق صرف حضرت جابرؓ کی ایک روایت ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں :-

عن جابر قال مضت السنة ان يكبروا الصلوة في العیدین سبعاً وخمسين كرات لله
ما بين كل تكبيرتين . (اخرجه البيهقي جلد ۳ ص ۲۹۲)

حضرت جابر رضی عنہ سے روایت ہے کہ اس بارہ میں سنت گذر چکی ہے کہ عیدین میں سات اور پانچ تکبیریں
ہیں اور ہر دو تکبیروں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔ اس کو یہ بتی نے ذکر کیا ہے۔

اس روایت کی سند میں بعض راویوں کے حالات معلوم نہیں اگر یہ روایت ضعیف ہے۔ لیکن علماء کا
یہ مسئلہ اصول ہے کہ ہلکے درجے کی ضعیف روایت پر فضائل اعمال میں عمل درست ہے جب کہ اس کے خلاف
کوئی صحیح روایت نہ ہو۔ اور ذکر کوئی معین نہیں۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پڑھے یا کرئی اور ذکر سے سب صحیح ہے۔

(فتاویٰ المحدث جلد دوم ص ۴۲)

توضیح الحرام : حضرت جابر رضی عنہ کی روایت کے مطابق حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول اور فعل بھی
منقول ہے۔ اور حضرت حذیفہ اور ابو موسیٰ رضی عنہ سے بھی منقول ہے جیسا کہ مجموعہ فتاویٰ غزالیہ میں مع الفاظ کے مذکور
ہے۔ الراقم علی محمد عیسیٰ

سوال : عیدین ایک ہی خطبہ ہے۔ یا جمعہ کی طرح دو خطبے پڑھیں جائیں؟

جواب : کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی طرح عید
کے بھی دو خطبے پڑھے ہوں، البتہ ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ الفطر
یا عید الاضحیٰ میں نیکے، پس آپ نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ پھر بیٹھ گئے۔ پھر اٹھے۔ لیکن یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس میں
اسماعیل بن مسلم راوی ہے۔ اس کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔ نیز اس میں ابو جہر راوی ہے وہ بھی ضعیف
بزار میں سعد بن ابی وقاص رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز بغیر اذان
اور اقامت کے پڑھی اور دو خطبے دیے اور دونوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کیا۔ بیٹھی نہ کہا ہے کہ اس کی سند
میں مجہول الحال راوی ہیں۔

ابن مسعود سے مروی ہے کہ سنت طریقہ یہ ہے کہ عیدین کے دو خطبے پڑھے جائیں اور دونوں کے درمیان
بیٹھا جائے۔ لیکن نوویؒ نے کہا ہے خلاصہ میں کہ یہ قول بھی ضعیف اور غیر متصل ہے۔

دو خطبہ کی روایتیں اگرچہ ضعیف ہیں، مگر مجموعہ پر قیاس سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔ کہ عیدین کے جمعہ کی طرح دو خطبے پڑھے جائیں۔ (فتاویٰ الہمدیث ج ۳)

سوال نماز عید سے پہلے کچھ کنا چاہیے یا بغیر کچھ کھائے نماز عید کے لیے جانا چاہیے!

جواب: بریدہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر میں کھائے بغیر نہیں نکلتے تھے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن چند کھجوریں کھائے بغیر نہیں نکلتے تھے اور عید الانعی میں پڑھنے سے پیشتر نہیں کھاتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

عید فطر کے دن نماز سے پہلے کھجوریں کھانے میں یہ حکمت ہے کہ روزے کا شبہ نہ ہو کیوں کہ پہلے سارا مہینہ روزوں کا گذر ہے۔ نیز خالی پیٹ میٹھی شے معدہ اور نظر کو طاقت دیتی ہے۔ خاص کر کھجوروں میں اور بہت سی خصوصیات ہیں۔ جن سے بعض احادیث میں بھی آتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ جو شخص مدینہ کی عجمہ قسم کھجوریں سات عدد ہر روز صبح کھائے تو اُس کو زہر اور جادو نقصان نہیں دے گا۔ اور طاق کھانے میں حکمت یہ ہے۔ کہ خدا یاد آجائے۔ حدیث میں ہے۔ "ان اللہ وترحب التمر" اللہ تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو دوست رکھتا ہے۔

عید الانعی میں بعد کھانے میں یہ حکمت ہے کہ کھانے پینے کے شغل میں نماز کی تاخیر ہو کر کہیں قربانی میں زیادہ دیر نہ ہو جائے۔ کیوں کہ قربانی نماز کے بعد ہوتی ہے۔ بعض علماء نے یہ حکمت بھی بیان کی ہے کہ قربانی کا گوشت بکرت والی شے ہے۔ اس لیے یہ پیٹ میں پہلے جانا چاہیے۔ اور قربانی چونکہ نماز کے بعد ہے۔ اس لیے کھانا بھی بعد کو مسنون ہے۔ یہی وجہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید الانعی بہت جلد پڑھتے تھے۔ یعنی تھوڑا سا سورج اوپر آتا تو پڑھ لیتے۔

مسند میں حدیث ہے۔ ولایا کل یوم الا ضعی حتی یرجع فیا کل من اضحیتہ (منتقی)
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الانعی میں نہ کھاتے یہاں تک کہ لوٹیں۔ نماز سے فارغ ہو کر قربانی کا گوشت کھاتے۔
عبد اللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ الہمدیث جلد دوم ۳۹۹

سوال: آج کل بعض مولوی نماز عید سے پہلے خطبہ بیان کرتے ہیں۔ کیا نماز عید سے پہلے تلاوت قرآن کوئی وعظ، خطبہ اور نصیحت وغیرہ پڑھنا جائز ہے؟

جواب :- نماز عید سے پہلے خطبہ خلاف سنت ہے۔ حدیث میں خطبہ نماز عید کے بعد آیا ہے۔ پہلے خطبہ پڑھنا مروان نے جاری کیا تھا جس پر ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے سخت انکار کیا۔ ملاحظہ ہو مشکوٰۃ باب صلوة العیدین نعت یا تلاوت قرآن مجید یا پھر وعظ یہ سب خطبہ میں شامل ہیں۔
(فتاویٰ امجدی جلد دوم ص ۳۹۵)

سوال : خطبہ سے پہلے نماز پڑھنی چاہیے یا خطبہ کے بعد اور عید گاہ میں منبر لے جانا کیسا ہے؟
جواب : ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں نکلتے۔ پہلے نماز پڑھتے پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور لوگ اپنی اپنی نماز کی جگہ بیٹھ جاتے۔ اگر کسی لشکر بھیجنے کی ضرورت ہوتی تو بھیج دیتے یا کوئی اور حاجت ہوتی تو اس کا حکم دیتے اور کہتے صدقہ کرو۔ صدقہ کرو۔ صدقہ کرو زیادہ صدقہ کرنے والی عورتیں ہوتیں، پھر فاسخ ہو جاتے۔ مروان کے زمانہ تک یہی حال رہا۔ جب مروان برسر اقتدار آیا تو میں مروان کے ساتھ نکلا۔ یہاں تک کہ ہم عید گاہ تک پہنچے۔ کثیر بن الصلت نے مٹی اور اینٹ سے منبر بنایا تھا۔ مروان نے مجھ سے ہاتھ چھڑا کر منبر کی طرف جانا چاہا۔ میں نے اس کو نماز کی طرف کھینچا اور میں نے کہا نماز شروع کرنے کا حکم کہا گیا ہے۔ مروان نے کہا اے ابوسعید! جو باتیں تو جانتا ہے۔ وہ چھوڑی گئیں۔ میں نے کہا جو میں جانتا ہوں۔ اس سے بہتر تم نہیں لاسکتے، پھر ابوسعید چلے گئے۔ (مشکوٰۃ)

اس حدیث سے کئی مسائل معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ نماز خطبہ سے پہلے ہے۔ دوسرا یہ کہ عید گاہ میں منبر خلاف سنت ہے۔ تیسرا یہ کہ مجھوں میں چندہ وغیرہ کی تحریک جائز ہے۔ چوتھا یہ کہ خطبہ میں وقتی ضروریات لشکر وغیرہ کے بھیجے کا پروگرام بھی مرتب ہو سکتا ہے۔ پانچواں یہ کہ خواہ کتنا بڑا شخص ہو۔ اگر وہ خلاف سنت کرے تو اس پر انکار کرنا ضروری ہے۔ چھٹا یہ کہ نماز عید باہر کسی میدان میں پڑھنی چاہیے۔ ہاں اگر بارش وغیرہ کا عند ہو تو مسجد میں بھی پڑھنی جائز ہے۔ (عبداللہ امرتسری روپڑی)

تعاقب

حضرت محدث روپڑی نے لکھا ہے کہ عید گاہ میں منبر سنت کے خلاف ہے۔ اس استدلال پر مولوی سفیر الدین نے حسب ذیل تعاقب کیا ہے۔

آپ نے مذکورہ بالا ابوسعید خدری کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ عید گاہ میں منبر خلاف سنت

ہے۔ اس کے متعلق خیال یہ ہے کہ عید گاہ میں منبر سے جانا مسنون طریقہ ہے۔ چنانچہ بروایت ابی داؤد شرح
عون المعبود جلد ۱ ص ۱۵۵ میں ہے :-

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَضْحَى فِي الْمَضِيِّ
فَلَمَّا قَضَى خُطْبَتَهُ نَزَلَ مِنْ مَنْبَرِهِ - اس حدیث کی شرح میں مولانا شمس الحق صاحب تحریر فرماتے ہیں :-
فِيهِ ثَبُوتُ جُودِ الْمُنْبَرِ فِي الْمَضِيِّ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ عَلَيْهِ
یعنی اس حدیث سے عید گاہ میں منبر کا ثبوت ملتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر خطبہ دیتے تھے۔

جواب

یہ حدیث جن میں منبر کا ذکر ہے، ضعیف ہے۔ کیوں کہ اس میں ایک راوی مطلب ہے۔ جو جابر سے روایت
کرتا ہے۔ اُس نے جابر سے سنا نہیں۔ (عون المعبود جلد ۳ ص ۵۷) پس یہ روایت منقطع ہوئی جو ضعیف کی قسم ہے اور ممکن
ہے منبر سے مراد اونچی جگہ یہاں ہو۔ چنانچہ ابوداؤد وغیرہ کی ایک حدیث میں حرف نزل ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اُترے، اس پر عون المعبود میں لکھا ہے، وَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ خُطْبَتَهُ كَانَتْ عَلَى شَيْءٍ عَالٍ - (عون المعبود جلد اول ص ۴۲)
یعنی یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ کا خطبہ کسی بلند شے پر تھا۔ اس طرح سے سب احادیث میں
تطبیق ہو جائے گی۔ اگر منبر نہ لانا مسنون ہوتا۔ تو مردان پر صحابہ کے عالمِ جمع میں اکٹھا نہ ہوتا۔
عبد اللہ امرتسری (فتاویٰ المحدث جلد دوم ص ۳۹۳)

سوال : کیا عورتوں کو عید گاہ میں جانا ضروری ہے ؟

جواب : اُم عطیہ فرماتی ہیں کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حکم دیا گیا کہ حیض
والیوں، پردہ والیوں کو بھی عیدین میں نکالیں تاکہ مسلمانوں کی دعا و بجاہوت میں شامل ہو جائیں۔ لیکن حالانکہ عورت
نماز کی جگہ سے الگ رہے۔ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ! بعض دفعہ ہم سے کسی کے پاس چادر نہیں ہوتی، تو
فرمایا اس کی ہیل اپنی چادر سے اُس کو پہنا دے۔ (مشکوٰۃ)

اس سے ظاہر ہے کہ عورتیں ضرور عیدین میں پردے کے ساتھ شامل ہوں۔ لیکن خوشبو وغیرہ نہ لگائیں
اور زیست بھی ظاہر نہ کریں۔ یہ سنت بھی متروک ہے اس پر عمل کرنا چاہیئے۔

(فتاویٰ المحدث جلد دوم ص ۳۹۳)

توئے میر واعظ پنجاب

فی حضور النساء فی العیدین بالحجاب

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین

آج بعد ایں فرمایا اللہ جل شانہ نے یہ آیہ شریفہ پہلے پارہ میں ہے۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ۔ تفسیر جلالین ودارکلمین "امی لا احدا ظلم" اور تفسیر خازن میں "اظلم" کے معنی میں "اکفر والبقی" لکھا ہے۔ یعنی بہت بڑا کافر اور بڑا سرکش ہے اس سے زیادہ اور کوئی نہیں ہے جو اللہ کی مسجدوں سے کسی کو نماز پڑھنے سے روکے۔ اللہ جل شانہ نے جمع کے لفظ سے ارشاد فرمایا ہے۔ خواہ عید گاہ یا جامع یا کوئی مسجد ہو، نماز کے واسطے جو کوئی آدمے مرد ہو یا عورت عید کی نماز ہو یا جمعہ کی یا فجر یا شام کی ہو۔ روکنے والا اللہ جل شانہ اور رسول علیہ السلام کا بہت دشمن ہو گا۔ حدیثیں تو بہت ہیں مگر اس وقت چار پانچ پر کفایت کیا جاتا ہے۔

صحیح بخاری اور مسلم میں ہے۔ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو انساؤ امرؤ حکم الی المسجد لاینہا متفق علیہ۔ یہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے امر واجب کے ہے یعنی جب عورت مسجد میں نماز پڑھنے کے واسطے اذن مانگے، تو مرد پر واجب ہے کہ اذن دے اگر نہیں دے گا، تو گنہگار ہو گا۔ اور عید کی نماز کے لیے تو سخت تاکید ہے۔ جیسا کہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم عیدین میں حائضہ اور پردے والی عورتوں کو لیجا یا کریں۔ وہ مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعائیں شریک رہیں۔ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم میں سے بعض کے پاس چادر نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا اُس کو اُس کے ساتھ والی عورت اپنی چادر میں لیجا دے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

۱۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام کنزہری اور نو جوان اور پردے والیوں کو ار حیض والنکو عید گاہ میں لے جایا کرتے تھے۔ ۱۵ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادیوں اور بیویوں کو عیدین میں لے جایا کرتے تھے۔ ۱۶ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت عورتوں کی طرف جیسا کہ تم عیدین میں حائضہ عورتوں اور جوان لڑکیوں کے ساتھ آیا کرو۔

۱۷ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز کے بعد پہلے مردوں کو پیچھے عورتوں کو خطبہ سناتے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ ہر عورت پر عیدین پر عید گاہ جانا واجب ہے۔ (رواہ ابن شیبہ) اور صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے ہیں۔ کہ ہر ایک عورت پر جس کے پاس چادر ہو، عید گاہ جانا واجب ہے۔ (رواہ ابوبکر بنی مضہ) اور ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی تمام عورتوں اور بال بچوں کو عیدین میں عید گاہ لیجا کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر مفتح الباری شرح صحیح البخاری میں اس مسئلہ پر تمام صحابہ کا اجماع نقل کرتے ہیں۔ امام علقمہ اور اسود و نول اپنی عورتوں کو عید گاہ لے جایا کرتے تھے۔ ابن جریج نے حضرت عطاء بنی سے کہا کہ کیا آج کل بھی امام کے ذریعہ ضروری ہے کہ مردوں کو خطبہ سن کر پھر عورتوں کے پاس آکر انہیں سنائے؟ انہوں نے کہا قسم ہے کہ ان پر واجب ہے۔

اور نہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسی عورت کو منہ کیا ہے۔ ہاں سب مردوں کو چاہیے کہ اپنے اپنے گھروں میں تاکید سے کہہ دیں کہ عورتیں زیب و زینت اور عطر وغیرہ سے منظر ہو کر نہ جائیں۔ سیدھے سادے لباس میں جائیں۔ اور بعض فقہانے جو منہ کیا ہے تو اللہ اور رسول علیہ السلام اور صحابہ کے حکم کے مقابلہ میں ان کے قول پر عمل کرنا گناہ ہے۔
وَمَا عَلَيْنَا الْإِبْلَاقُ سے ہمارا کام سمجھنا ہے یا رو؟ اب آگے چاہو تم مانو نہ مانو

راقم محمد علی واعظ عفا اللہ عنہ۔ محلہ قلعہ خراسان۔ امرتسر (جہڑ)

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفى؛ مولانا محمد علی صاحب میر واعظ سلمہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ عورتوں کے عید گاہ جانے اور اہل اسلام کی صلوة و دعائیں شریک ہونے کے بارے میں لکھا ہے۔ بہت صحیح ہے اور احادیث صحیحہ اس پر شاہد عدل ہیں۔ ”اذا جازتہم اللہ یصل نہ یعتقل“ جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جاری کیا بھلے صالحین کا اس پر عمل نہ آدر۔ اب کسی کی کیا مجال کہ چون و چرا کرے۔ ابوسعید محمد بن زید الدین سے مدینہ منورہ میں مدینہ منورہ کے علمائے اہل الجواب میجر ابوالحسن عفی عنہ۔ الجواب میجر محمد بن ابراہیم مدرس مدرسہ محمدیہ امیری دروازہ دہلی۔ الجواب میجر العباس بن عبد اللہ پٹاوری۔ الجواب میجر بندہ غلام اکبر اکبر دہلی مدرسہ حصار۔ الجواب میجر عبد الزاق المذہبی۔ الجواب میجر عبد الحمید۔ جو کچھ اس میں لکھا ہے وہ صحیح ہے۔ محمد عبد الرحمن مدرس مدرسہ مسجد علیخان۔ الجواب میجر نجم الدین راجستہی۔ الجواب میجر امجد علی عفی عنہ بسوی، الجواب میجر عبدالرشید عفا عنہ الحمید مدرس مدرسہ مقتب۔ الجواب میجر حررہ عبدالقدیر کلاوڑی (مفتی) مدرس مدرسہ حمیدیہ عربیہ موری دروازہ دہلی۔ الجواب میجر حررہ العاجز ابو محمد عبدالوہاب المہاجر اہم جماعت غر بار احمدیت دہلی۔ الجواب میجر حررہ احمد سلمہ الصد مدرس مدرسہ حاجی علیخان (جہڑ)۔ الجواب میجر عبدالرحمن بن علی بن حسن العربی آل علی ساکن مسجد مولانا زید حسین۔ الجواب میجر کتبہ عمر بن ناصر عرب نجدی۔ آلان مسجد دیال صاحب مرحوم۔ الجواب میجر حررہ العبد الاحقر محمد قسبر عفی عنہ۔ الجواب میجر ابو محمد عبداللہ مدرس مدرسہ کشن گنج۔
نیز فتاویٰ نذیریہ اسم معروف سید محمد زید حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلی۔ جلد پہلی صفحہ ۴۳

میں اس مسئلہ کو بڑے زور شور سے ثابت کیا ہے کہ عورتوں کو عیدین کی نماز کے لیے عید گاہ میں جانا ضروری نہایت مؤکدہ ہے۔ اور اس فتوے پر چند علماء کرام کے دستخط مائیدی بھی ہیں جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔
 سید محمد زید رحیم، سید شریف حسین، نور الحسن، محمد مطلق حسین، محمد جمیل، محمد عبدالعزیز، سید محمد حسن، نعم المولیٰ و نعم الغفر ۱۳۹۲ھ الحسین ساکن بہار، علی حسن خان۔

اسی طرح علامہ زماں نواب صدیق حسن خان صاحب والی ریاست بھوپال نے اپنی کتاب بدعت النبی صغریٰ میں بڑے شد و مد سے اس بات کو مفصل ملل احادیث صحیحہ و روئے سے ثابت کیا ہے کہ عورتوں کو نماز عید کے لیے عید گاہ جانا واجب اور ضروری ہے۔
 الحمد للہ امرتسر ۲۰ اگست ۱۹۲۲ء
 ۱۶ ش ۳۱

سنت نبوی کے مطابق نماز عید کا طریقہ

بادنوبعد کی طرف منہ کر کے تکبیر تحریمہ کہتا ہوا اپنے پر ہاتھ باندھ کر اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اَنْ اَكُوْلَ اَوْ اَشْرَبَ پڑھے پھر قرأت سے پہلے پھر ٹھہر کر سات تکبیریں اور کہے۔ ہر تکبیر پر رفیعین کر کے سینہ پر ہاتھ باندھے۔ زائد تکبیروں کے درمیان یہ دعا پڑھے۔ جو کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود، حذیفہ اور ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔
 اَللّٰهُمَّ اَكْبِرْ كَبِيْرًا اَوْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ كَثِيْرًا وَبِحَمْدِكَ اَللّٰهُمَّ بَكْرًا وَّ اَحْسِنَا وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ اَكْبَرًا۔ پھر غود پڑھ کر امام باوند بلند اور مقتدی آہستہ سے الحمد شریف پڑھیں پھر امام اونچی آواز سے قرأت پڑھے اور مقتدی خاموشی سے سنیں۔ بہتر ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ ق اور دوسری میں اِنْفِرَتْ بَتَّ السَّمَاءِ پڑھے یا سَبِّحْ اِنَّمْ اَوْرَعْلَ اَنْتَ يَا كَرِيْمُ يَسَّوْ لَوْ اَوْرَاشْمُسْ پڑھے۔ پھر عام نماز کی طرح رکعت کو پوری کر کے جب دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو تو قرأت شروع کرنے سے پہلے مذکور بالا طریقہ پر پانچ تکبیریں کہے پھر دوسری رکعت کے بعد سلام پھیر دے۔ نماز کے بعد امام اپنی جگہ پر کھڑا ہو کر مسنون خطبہ پڑھے۔ اور لوگ اپنی اپنی جگہ خاموش بیٹھتے رہیں۔ بعد میں امام اور مقتدی سب ملکر بارگاہ الہی میں ہاتھ اٹھا کر دعا کریں۔ یہ بہت خضوع اور خشوع سے کریں۔ بعد میں راستہ بدلتے ہوئے تکبیر کہتے ہوئے واپس آئیں۔
 علی محمد سعیدی

باب السفر و القصر

سوال: مسفرین نماز قصر کرنا صرت جائز ہے یا واجب؟ اصل فتوے کیا ہے؟

جواب: علمائے سلف و خلف میں سے بہت سے وجوب قصر کے قائل ہیں، خطابیؒ معلم میں فرماتے ہیں اکثر

علماء سلف اور فقہاء عصر کا خیال ہے کہ یہ واجب ہے۔ حضرت علیؓ، عمرؓ، ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے علاوہ عمر بن عبد العزیزؒ قنابہؒ و حسنؒ سے بھی یہی مروی ہے۔ حماد بن سلیمانؒ تو اس قدر فرماتے ہیں اگر سفر میں کوئی چار رکعت پڑھے تو وہ دوبارہ نماز پڑھے، امام مالکؒ فرماتے ہیں اگر وقت باقی ہے تو دہرائے۔ نوویؒ نے بھی بہت سے اہل علم کی طرف اسے منسوب کیا ہے اور حضرت عائشہؓ حضرت عثمانؓ اس کی رخصت کے قائل ہیں، ابن عباسؓ (ایک روایت میں)، شافعیؒ اور احمدؒ کا بھی یہی خیال ہے نوویؒ نے اس فعل کو بھی اہل علم کے ایک گروہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

تائیلین وجوب کے دلائل میں سے صحیحین کی یہ حدیث ہے ابن عمرؓ فرماتے ہیں صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم دکان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابابکر و عمر و عثمان یعنی میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں آپ سفر میں دو رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے اسی طرح ابوبکرؓ، عمرؓ و عثمانؓ کا عمل تھا۔ لیکن اس حدیث سے استدلال درست نہیں صرف ملاومت سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

دوسری دلیل یہ حدیث ہے فرضت الصلوة رکعتین فان خرت صلوة السفر و اتمت صلوة الحضر (متفق علیہ) جیسا کہ پہلے صرف دو رکعت نماز فرض ہوئی، پھر حضرت چار رکعتیں کر دی گئیں لیکن سفر میں وہی دو رکعت ہی فرض رہی، یہ استدلال یوں ہے کہ حضرت چار رکعت سے زیادہ پڑھنا جس طرح ناجائز ہے اسی طرح مسفر میں دو رکعت سے زیادہ پڑھنا ناجائز ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حضرت عائشہؓ کا قول ہے اور وہ فرضیت نماز کے وقت حاضر نہ تھیں۔ یہ جواب اتنا عمدہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں اجتہاد کو دخل نہیں، لہذا یہ مرفوع حکمی میں داخل ہے۔ نیز حضرت عائشہؓ کا بوقت فرضیت نماز حاضر نہ ہونا قاصر نہیں اس لئے کہ انہوں نے کسی صحابی ہی سے سنا ہو گا۔ اور مسریل صحابہ باجماع اہل اصول محبت ہیں۔ اسی دلیل پر یہ اعتراض بھی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ

کی روایت سے متعارض ہے روایت یوں ہے فرضت الصلوٰۃ فی الحضر لبعاد فی السفر رکعتین (مسلم) یعنی حضر میں چار اور سفر میں دو رکعتیں فرض ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث اور اس سے پہلے حدیث میں تطبیق ممکن ہے کہ شب معراج تو دو رکعت ہی فرض ہوئی لیکن بعد میں زیادہ کر دی گئی۔ چنانچہ ابن حبان ابن خزیمہ اور بیہقی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے فرضت الصلوٰۃ فی الحضر والسفر رکعتین رکعتین فلما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ واطمان زید فی صلوٰۃ الحضر وترکت صلوٰۃ الفجر لطول القراۃ وصلوٰۃ المغرب لانھا وتر النہار یعنی سفر و حضر میں دو رکعتیں فرض تھیں جب آپ مدینہ میں تشریف لائے اور امن ہو گیا تو حضر میں نماز کی رکعتیں بڑھا دی گئیں، نماز فجر سی طرح رہی کیوں کہ اس کی قراۃ لمبی ہوتی ہے اور نماز مغرب دن کے وتر ہیں، رخصت کئے قائمین اس حدیث کا معنی یہ کرتے ہیں فرضت بمعنی قد دت یا لیکن یہ تاویل تکلف محض ہے، نیز حدیث کا دوسرا حصہ فاقوت فی السفر وزیدت فی الحضر اس کی نفی کرتا ہے۔ نووی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو قصر کرنا چاہے اس پر یہی فرض ہے لیکن یہ پہلے سے بھی زیادہ تکلف ہے۔

قائمین و جوہ کی تیسری دلیل مسلم کی یہ روایت ہے عن ابن عباس قال ان اللہ فرض الصلوٰۃ علی لسان نبیک صلی اللہ علیہ وسلم علی المسافر رکعتین و علی المقیم اربعاً والخوف رکعة یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے ذریعے سے مسافر پر دو رکعتیں فرض کی ہیں اور مقیم پر چار اور بحالت خوف صرف ایک رکعت۔ اس حدیث میں تصریح ہے کہ بحالت سفر فرض ہی دو رکعت ہے اللہ کی فرض کی ہوئی رکعات پر زیادتی درست نہیں۔

چوتھی دلیل ان کی حضرت عمرؓ کی حدیث ہے جو نسائی میں ہے، صلوٰۃ الاضغیٰ رکعتین وصلوٰۃ الفجر رکعتین وصلوٰۃ المسافر رکعتین، تمام غیر قصر علی لسان محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے رجال صحیح بخاری کے ہیں اس میں تصریح ہے کہ مسافر کی نماز دو رکعت ہی ہے اور یہ قصر نہیں بلکہ مکمل ہے۔

پانچویں دلیل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت ہے اذنان نصلیٰ رکعتین فی السفر والنسائی یعنی ہمیں سفر میں دو رکعت پڑھنے کا ہی حکم ہے۔ اور قصر کو جو واجب نہیں سمجھتے ان کی پہلی دلیل یہ آیت ہے - لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوْا مِنَ الصَّلٰوةِ تَمَّ رُکُوعًا تَمَّ نَمَازًا تَقْصُرُوْا - یہ الفاظ رخصت پر دلالت کرتے ہیں وجوب پر نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت صلوٰۃ الخوف سے متعلق ہے، قصر و چیزوں میں ہے۔

تعداد رکعات میں اور اکان میں اسی طرح اس کا نقص بھی دو چیزوں سے ہے ضرب فی الارضی سفر، اور خوف ہونگے تو اکان میں بھی قصر ہوگا اور تعداد رکعات میں بھی۔ اگر خوف بحالت اقامت ہو تو تعداد مکمل رہے گی۔ لیکن اکان میں

قصر ہوگا۔ اسی طرح جب سفر ہو لیکن خوف نہ ہو اس وقت قصر قلم ہوگا، لیکن ارکان مکمل ادا کئے جائیں گے، ظاہر ہے یہ آیت صلوة الخوف کے متعلق ہے اس میں قصر عدد کا ذکر نہیں بلکہ قصر ارکان کا ذکر ہے۔

تائین رخصت کی دوسری دلیل مسلم اور سنن کی یہ روایت ہے عن یحییٰ بن امیة قال قلت لمعمر بن الحنفیہ فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان یغتنکم الذین کفروا فقد امن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسللت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال صدقة تصدق اللہ بها علیکم فاقبلو صدقة یعنی انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہا اللہ تعالیٰ نے بحالت خوف نماز قصر کرنے کی اجازت دی تھی۔ اب تو امن ہو چکا اب قصر کرنے کی کیا ضرورت ہے تو حضرت عمرؓ نے کہا مجھے بھی یہی تعجب ہوا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو صدقہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم پر کیا ہے۔ اس کا صدقہ قبول کرو۔ اس سے استدلال یوں ہے کہ صدقہ کے الفاظ ولالت کرنے میں واجب نہیں لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ امر وجوب کے لئے ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں فاقبلوا صدقہ اللہ کا صدقہ قبول کرو۔ اس لئے یہ دلیل ان کے خلاف جاتی ہے۔ تیسری دلیل ان کی یہ ہے کہ صحابہؓ نے ایک دفعہ آنحضرتؐ کے ہمراہ سفر کیا، بعض نے روزہ رکھا بعض نے افطار کیا، بعض نے نماز قصر کی بعض نے پوری پڑھی کسی نے دوسرے پر اعتراض نہ کیا۔ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی طرف منسوب کی جاتی ہے لیکن ہمیں اس میں نہیں ملی، اس کا جواب یوں ہے کہ اس حدیث میں ذکر نہیں کہ آل حضرت کو بھی اس امر کی اطلاع تھی۔ اس کے برعکس آپ کے اقوال وافعال اس کے خلاف موجود ہیں حضرت عثمانؓ نے جب منامیں پوری نماز پڑھی تو کسی صحابہؓ اس پر مقرر ہوئے۔

تائین رخصت کی چوتھی دلیل نسائی وارقطیؒ کی یہ روایت ہے عن عائشة قالت خرجت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عمرہ فی رمضان فافطر وصمت وقصروا اتممت فقلت ہابی وامی افطرت وصمت وقصرت واتممت فقال احسنت یا عائشة قال لداوقطیٰ ہذا اسنادہ حسن یعنی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمرہ کے لئے روانہ ہوئی، آپ نے روزہ نہ رکھا میں نے رکھا، آپ نے نماز قصر ادا کی اور میں نے پوری نماز پڑھی، پھر آپ سے دریافت کیا تو فرمایا تو نے اچھا کیا اے عائشہؓ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سندیں علی بن زہر بن عبد الرحمن بن یزید بن الاسود نخعی حضرت عائشہؓ سے روایت کرتا ہے اور اس کے متعلق ابن حبان کہتے ہیں ثقاہت سے نہیں، البتہ ابن معین نے اسے ثقہ قرار دیا ہے اس کے علاوہ حضرت عائشہؓ روزہ سے اس کا سماع بھی مختلف ہے۔ وارقطیؒ کہتے ہیں وہ حضرت عائشہؓ کے پاس اس وقت گیا جبکہ

ابوہم کا قول ہے کہ اس کی حضرت عائشہ کے پاس حاضری بحالت صغر سی ہوئی، اُس نے اُن سے کچھ بھی نہیں سنا۔ ابوہم نیشاپوری کہتے ہیں اس کا عن عائشہ کہنا غلط ہے۔ اس کے باوجود وارقطنی نے سنن میں اس اسناد کو حسن قرار دیا۔ بدرمیر میں ہے کہ اس حدیث کا متن منکر ہے۔ اس لئے کہ اُن حضرت نے چار عرب کے اُن میں سے رمضان میں کوئی بھی نہیں ہے۔ اس کے برعکس اس روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رمضان میں عمرہ کے لئے روانہ ہوئیں۔ آپ کے چاروں عرب ذوالقعدہ میں ہیں، البتہ جو عمرہ آپ نے حج کے ساتھ کیا اس کا احرام ذوالقعدہ میں باندھا لیکن اسے ذوالحجہ میں کیا۔ شوکانی فرماتے ہیں بعض اہل علم نے اس حدیث کی توجیہات بیان کی ہیں، لیکن یہ توجیہات سے زیادہ تاویلات ہیں۔ ابن حزم فرماتے ہیں۔ ہذا الحدیث لاخیر فیہ ابن جوزی نے آپ کی تردید کرنا چاہی ہے مگر کہ نہیں سکے۔ الہدی میں ہے۔ (ابن قیم نے) اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں یہ حضرت عائشہ پر مجبوت باندھا گیا ہے۔

ان کی پانچویں دلیل وارقطنی کی یہ روایت ہے۔ **عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ونيم ويفطر ويصوم** یعنی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں قصر بھی کرتے تھے کبھی پوری بھی پڑھ لیتے تھے۔ اسی طرح کبھی روزہ رکھتے لیکن افطار بھی کر لیتے۔ وارقطنی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام احمد نے اس حدیث کو منکر قرار دیا۔ چنانچہ صاحب التلخیص نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں وصحة بعيدة کلاس کا صحیح ہونا بعد از امان کا ہے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ نے اُن حضرت کی وفات کے بعد نماز پوری پڑھنی شروع کی۔ عروہ کہتے ہیں کہ انہوں نے بھی حضرت عثمان کی طرح تاویل کی۔ اگر حضرت عائشہ کے پاس کوئی مرفوع روایت ہوتی تو عروہ اسے نہ کہتے۔ الہدی میں منقول ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اسے بھی کذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ الغرض اس طرح کی ضعیف روایات قائلین وجوب کے دلائل کے معارض ہونے کے قابل نہیں تحقیق یہی ہے کہ قصر واجب ہے۔ رخصت نہیں۔ چنانچہ شوکانی وبل الغمام میں لکھتے ہیں۔ حتی بات یہی ہے کہ قصر واجب ہے۔ احادیث کا مقتضی یہی ہے۔

قصر نماز اس طرح ہوتی ہے کہ چار رکعت کی جگہ دو رکعت پڑھے۔ مغرب میں تاراع علیہ السلام نے قصر نہیں کیا۔ شوکانی فرماتے ہیں ”یہ امر کسی دلیل کا محتاج نہیں اس لئے کہ اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ اور ہر ایک مسلمان یہ جانتا ہے۔ یہ نماز قصر سفر کی ہے۔ رہی صلوۃ الخوف تو احادیث میں ایک رکعت بھی وارد ہے۔

بظاہر دلائل سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قصر اور افطار کے مسئلہ میں سفر معصیت اور سفر اطاعت میں فرق نہیں، شوکانی فرماتے ہیں قصر کے دلائل افطار کے دلائل سے عام ہیں۔ اس لئے کہ قصر واجب ہے اور شریعت نے صرف مطیع کو ہی حکم نہیں دیا بلکہ عاصی بھی اس حکم میں شامل ہے۔ البتہ افطار (روزہ نہ رکھنا) رخصت ہے واجب نہیں۔ یہ اصل میں صرف مطیع کو ہی مائل ہے اگرچہ بظاہر عام ہے۔ اس لئے قصر کو افطار پر قیاس کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم

الدلیل الطالب ۳۷۹

سوال : کوئی شخص اپنی دکان کا سامان خریدنے دوسرے شہروں کو جاتا ہے کیا وہ دوکانہ پڑھ سکتا ہے اگر پڑھ سکتا ہے تو اپنے شہر کے کتنے فاصلہ پر (جبکہ وہ لاری یا ریل میں سفر کر رہا ہو) دوکانہ شروع کر دے؟

جواب : دوکانہ کے لئے سامان خریدنے جائے یا کسی اور ضرورت کے تحت سفر پر روانہ ہو تو دوکانہ پڑھ سکتا ہے۔ سفر خواہ ریل کا ہو یا لاری کا جب اپنے گاؤں یا شہر کی حدود سے نکل جائے تو دوکانہ شروع کرے کیوں کہ حدود سے نکلنے کے ساتھ ہی دوکانہ شروع ہو جاتا ہے۔ (مولانا حافظ محمد عبدالباقی روپڑی لاہور)

تنظیم اہل حدیث جلد ۱۷ ش ۲۶

سوال : مقامی امام جب چار رکعت فرض ادا کر رہا ہو مسافر جماعت کے ساتھ شامل ہو کر دوکانہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں، اگر پڑھ سکتا ہے تو دو رکعت ادا کر کے سلام پھیر دے یا چار رکعت امام کے ساتھ ادا کرے بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ مقامی امام ایک رکعت ادا کر چکا ہوتا ہے اور مسافر ساتھ ملتا ہے کیا مسافر دوکانہ پڑھ کر سلام پھیر دے؟

جواب : مقامی امام کے ساتھ پوری نماز پڑھنی پڑے گی۔ خواہ آخری التحیات میں ملے۔ کیوں کہ اس کی نماز کی بنا امام کی تجرید تحریم پر ہے اور اس نے چار کی نیت باندھی ہے اور اگر امام مسافر ہو اور وہ پوری نماز پڑھے تو مقتدی مسافر کو بھی اس کے ساتھ چار پڑھنی پڑتی ہیں۔ جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عثمانؓ کے پیچھے چار رکعت پڑھا کرتے تھے کسی نے عبداللہ بن مسعود سے پوچھا کہ آپ تو مسافر کے لئے چار رکعت کے قائل نہیں، پھر آپ حضرت عثمانؓ کے پیچھے چار رکعت کیوں پڑھتے ہیں۔ جواب دیا اِنَّكَ لَا تَشْرُءُ یعنی مقتدی کو امام کی لفت کرنی پڑی ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام مقیم ہو تو اس کے پیچھے بطریق اولیٰ پوری نماز پڑھنی چاہیے۔

(مولانا حافظ محمد عبدالباقی روپڑی)

تنظیم اہل حدیث لاہور جلد ۱۷ ش ۳۷

سوال : جس مسافت پر نماز قصر کی جاسکتی ہے اس کی صحیح مقدار کیا ہے؟

جواب : اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے۔ ابن منذر نے تقریباً بیس مختلف اقوال نقل کئے ہیں، سب سے کم مقدار جزان اقوال میں ہے ایک دن اور ایک رات کی مسافت ہے۔ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ ایک دن کی مسافت قصر کے لئے کافی ہے۔ بعض ایک (برید) اور بعض ایک میل قرار دیتے ہیں۔ ابن ابی شیبہ کی روایت کے مطابق ابن عمر کا مسلک یہی ہے ابن حزم بھی اسی رائے کے حامی ہیں۔ کوئی تین میل اور بعض تین فرسخ کے قائل ہیں اسی طرح اس مسئلہ میں شیخ سے کہیں زیادہ قول ہیں ابن حزم نے اس مسئلہ میں صحابہ تابعین اور ائمہ کے بہت سے اقوال نقل کئے ہیں لیکن ہم صرف راجح کا ذکر کرنا چاہتے ہیں۔

بعض لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفار سے استدلال کیا ہے اور بعض نے ان احادیث سے کہ لا یحل لامرأة توھمن بالله والیوم الآخر ان تسافر مسیرة یوم وليلة الا معها ذوھم اخراجا للمواظاة الا انسا کہ کسی مسلمان عورت کے لئے حلال نہیں کہ ایک دن رات سفر کسی ذوھم کی رفاقت کے بغیر کرے، نیز یہ کہ لا تسافر المرأة ثلثة ايام الا مع ذیھوم (یعنی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ ابو داؤد میں ہے۔ لا تسافر المرأة بریداً۔ لیکن کسی روایت میں بھی دلیل نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفار سے دلیل اس لئے نہیں لی جاسکتی کہ ان میں سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس سے کم مسافت پر قصر جائز نہیں ہے اور جن احادیث میں عورت کو بغیر محرم سفر کے روکا گیا ہے ان میں زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوگا کہ اس حدیث میں ”سفر“ تین دن کے سفر کو قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح ایک دن اور ایک برید کی روایات بھی۔ ان سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس سے کم مقدار میں قصر جائز نہیں ہے۔ نیز اس حدیث میں یہ بتانا مقصود ہے کہ عورت ذوھم کے علاوہ سفر نہ کرے، قصر نماز کے ساتھ اس کا کوئی نفلت نہیں ہے۔ طبرانی میں ابن عباس سے مروی ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مکہ لا تقصروا فی اقل من اربعة برد من مکة الی عسفان کہ اسے اہل مکہ چار برید سے کم مسافت میں قصر نہ کرو اور یہ کہ عسفان تک ہے۔ اگر یہ روایت صحیح ہوتی تو واضح دلیل ہوتی لیکن اس کی سند میں عبد الوہاب بن مجاہد بن جبیر ہے اور وہ متروک ہے۔ بعض اسے وضع بھی کہتے ہیں۔ انہی کا قول ہے اس سے روایت بیان کرنا جائز نہیں۔ اس سے اسماعیل بن عیاش نے روایت کی ہے۔ اور وہ مجازیوں سے روایت کرنے میں ضعیف ہے اور عبد الوہاب مجازی ہے۔ یہ روایت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے مطابق موقوف ہے۔ مسلم۔ مسند امام احمد اور ابن ابی داؤد میں شعبہ کے طریق سے یہ روایت مروی ہے۔ عن یحییٰ بن یزید قال سالت عن قصر الصلوة

فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج مسیورۃ ثلاثۃ اہیال اثلثت فخراسن صلی رکعتین یعنی جب آپ تین میل یا تین فرسخ کا سفر کرتے تو قصر فرماتے، ثرو وشعبہ کو ہوا۔ بہتر یہ ہے تین فرسخ مراولے لئے جائیں کہ اس میں تین میل بھی آجاتے ہیں جو لوگ اس مسافت کے قائل نہیں ہیں وہ کہتے ہیں کہ اتنی مسافت طے کرنے کے بعد قصر شروع کرنی چاہیئے یہ انتہائے مسافت نہیں ہے۔ لیکن یہ درست نہیں اس لئے کہ نبیؐ نے اس سے جواز قصر کی سنت پوچھی تھی۔ ابتدائی نہیں۔ یہی مقدار درست معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے کہ آپؐ نے بقیع کا سفر کیا کہ قبروں کو دیکھیں اس سفر میں آپؐ نے قصر نہیں کیا۔ شعب بن منصور نے ابوسعیدؓ سے روایت کیا ہے: قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ماض فرسخاً لقصر الصلوۃ یعنی ایک فرسخ پر قصر فرماتے اگر اس روایت کی صحت ثابت ہو جائے تو اسے حضرت انسؓ کی روایت پر مقدم سمجھا جائے لیکن مسند سعید بن منصور موجود نہیں۔

اب یہ جاننا چاہیئے کہ جب مسافر کسی بستی یا شہر کے نکلنے کے بعد نماز بر وقت ہو جائے تو وہ قصر کرے خواہ ابھی وہ اتنی دور گیا ہو کہ بستی میں پھر پھینک سکتا ہو اس لئے کہ وہ مسافر ہے اسی طرح واپس بستی یا شہر میں داخل ہونے تک قصر کرتا رہے۔ کچھ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جب تک ایک میل کا سفر طے نہ کر لیں قصر نہ کریں گے، لیکن اس کی کوئی دلیل نہیں۔

ممکن ہے کوئی کہے کہ صرف چلنے کو لغت میں سفر نہیں کہتے، بلکہ اسے مسافر کہتے ہیں جو اپنا سامان باندھے اور عصا کندھے پر رکھ کر چلے اسے مسافر کہتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ لغت کا نہیں شرعییت کا ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کم مسافت میں قصر نہیں پڑھی۔ اگر مسئلہ لغت ہی سے حل کرنا ہے تو اہل عرب ایک دو یا تین چار میل کو سفر نہیں کہتے، بلکہ وہ اپنے ریوڑ پر چلتے ہوئے اس سے کہیں زیادہ مسافت طے کر لیتے ہیں۔ اور اسے سفر نہیں کہتے۔ اسی طرح ایک دوسرے کو طے کرنے کے لئے اسی طرح مسافیق طے کرتے لیکن اسے سفر نہ کہتے اور سامان باندھ کر اور عصا کندھے پر رکھ کر آئیں یا جلتے ہوں۔ بہر حال بنیاد اس مسئلہ میں دلیل شرعی پر ہی ہو سکتی ہے۔

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جب آپؐ کا سفر تین فرسخ یا اس سے زیادہ ہوتا تو باہر اگر قصر کر لیتے چنانچہ ثابت ہے کہ آپؐ ظہر کی چار رکعتیں پڑھ کر مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے اور عصر کی نماز بمقام ذی الحلیفہ قصر پڑھی۔ حالانکہ یہ فاصلہ چھ میل ہے۔ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس مسافت پر بھی قصر جائز ہے کیونکہ ذوالحلیفہ منزل نہ تھی، منزل مقصود مکہ تھا۔

تین فرسخ کی حدیث سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ یہ ابتداء سفر ہے۔ بلکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ

اس مسافت پر آپ قصر کیا کرتے تھے لفظ کا ان اسی پر دلالت کرتا ہے۔ حدیث کے الفاظ میں تردید ہے کہ تین میل یا تین فرسخ تو اخیاطا ہی میں ہے کہ فرسخ مراد لیے جائیں۔ شوکانی "دبل الغمام میں فرماتے ہیں "اس سُلہ میں مراد وہ مسافت لی جائے گی۔ جس پر شرعا لغتہ اور عرفاً لفظ سفر کا اطلاق ہو۔ واقطنی کی روایت اہل مکہ لا تقصر وانی اقل من اربعۃ برد ضعیف ہے۔ اس سے دلیل قائم نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم۔ دلیل الطالب ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹

سوال : سفر کی مسافت کم از کم کتنی ہے جس میں نماز قصر کی جائے ؟

جواب : کم از کم مسافت تین فرسخ ہے، علما المعبود شرح ابی داؤد ۲۲۷، سبل السلام ۱۵۵، زاد المعاد ۱۳۷۔ اگرچہ ائمہ نے اس سُلہ پر غلبہ بحث کی ہے۔ اولاً اختلاف بھی کیا ہے۔ مگر محدثین کے نزدیک ۹ میل کی روایت صحیح ہے جس پر نماز قصر کی جا سکتی ہے۔ ائمہ حدیث سوہدردہ جلد ۵، ش ۲۹

سوال : کیا مسافر کے لئے دو فرسوں کے لئے سنن اور نوافل پڑھنے بھی ضروری ہیں ؟

جواب : آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف دو فرس ہی پڑھا کرتے تھے جس سے ثابت ہوا کہ سنن اور نوافل ضروری نہیں، ہاں فجر کی دو سنت اور وتر آپ پڑھا کرتے تھے اگر وقت مل جائے تو نفل بھی پڑھ سکتا ہے۔ بعض صحابہ پڑھ لیا کرتے تھے۔ مگر ضروری نہیں۔ زاد المعاد ۱۳۷، اہل حدیث سوہدردہ ۳۳، زاد المعاد ۱۳۷

سوال : موٹر یا گاڑی کا ڈرائیور جو اکثر سفر میں رہتا ہے اور بطور پیشہ یا ملازم مسافر کہلاتا ہے کیا نماز قصر کر سکتا ہے ؟

جواب : وہ نماز قصر نہیں کر سکتا۔ ائمہ حدیث سوہدردہ جلد ۵، ش ۳۱، ۳۲

سوال : ایک ملازم اپنی ملازمت کی جگہ سے اگر چند یوم کے لئے اپنے اصل گھر میں جائے تو کیا مسافر سمجھا جائیگا ؟

جواب : اگر اس کا اہل و عیال اہل گھر میں ہو تو وہ اس کا اصل گھر ہے۔ نماز قصر نہ کرے۔ اگر اہل و عیال نہ ہو گھر خالی پڑا رہتا ہو اور کبھی کبھار وہاں آجاتا ہو تو مسافر سمجھا جائے گا۔ نماز قصر کرنا جائز ہوگا۔

ائمہ حدیث سوہدردہ جلد ۵، ش ۳۳

سوال: کیا مسافر کے لئے دو فرضوں کے علاوہ سنن اور نوافل پڑھنے بھی ضروری ہیں؟ لال الدین ۵۴۳

جواب: آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف دو فرض پڑھا کرتے تھے جس سے ثابت ہوا کہ سنن اور نوافل ضروری نہیں ہاں فجر کی دو سنت اور تراپ پڑھا کرتے تھے اگر وقت بل جائے تو نفل بھی پڑھ سکتے ہیں، بعض صحابہ پڑھ لیا کرتے تھے مگر ضروری نہیں۔

المحدث سہدرہ جلد ۱۳ ش ۳۲۰

سوال: مسافر پر کم از کم کتنے میل کے سفر کے بعد نماز قصر لازم آتی ہے۔ اگر مسافر بجائے قصر کے پوری نماز ادا کرے تو کیا گناہ لازم آئے گا؟ کیا سفر میں نماز کے لئے قبلہ رو کھڑا ہونا ضروری ہے؟ ریل میں بوقت نماز کیسے طرقت منہ کرنا چاہیے؟

جواب: ہر کس کے سفر پر دو گناہ درست ہے۔ اس کی بابت صحیح مسلم شریف میں حدیث آئی ہے مسافر اپنے گناؤں یا شہر کی حدود سے باہر نکلتے ہی دو گناہ شروع کر سکتے ہیں۔ چنانچہ دوسری روایات میں آیا ہے:-

اور دو گناہ کا تاکہ گنہگار نہ بنے۔ ہر صحابی یہ کہہ رہے ہیں۔ حدیث میں ہے ان اللہ یبیت انت و رخصۃ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ اس کی رخصت قبول کی جائے۔ فرضی نماز میں قبلہ رو ہونا ضروری ہے۔ خواہ ریل کا سفر ہو یا کوئی اور جگہ تھوڑے بہت فرق کا کوئی حرج نہیں۔ کیوں کہ حدیث ما بین المشرق والمغرب قبلۃ سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ عین بیت اللہ کی طرف منہ کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ وہ جانب کا فی ہے۔

تنظیم المحدث جلد ۲۰ ش ۳۲

سوال: جو لوگ ہمیشہ سفر میں رہتے ہوں جیسے جہاز کے سازنگ یا خلاسی وغیرہ ان کو نماز قصر پڑھنی چاہیے یا پوری؟ بینو اتوجہ روا۔

الجواب: جو لوگ ہمیشہ سفر میں رہتے ہوں، جیسے جہاز کے خلاسی وغیرہ و شرعاً مقیم نہیں ہیں۔ بلکہ مسافر ہیں، کیوں کہ وطن کی تین ہمتیں ہیں، وطن اصلی، وطن اقامت و وطن سکنی، فتح القدر میں ہے:-

الاولیٰ ان تلتیٰ وطن اصلی وهو مولد الانسان او موضع تأهل به ومن قصد التعلیٰ به لا الاصل ووطن اقامۃ وهو ما ینوی الاقامۃ فیہ خمسۃ عشر یوماً ووطن سکنی وهو ما ینوی الاقامۃ فیہ اقل من خمسۃ عشر یوماً ترجیہ وطن تین ہیں، وطن اصلی یہ انسان کی رائٹس کی جگہ ہے۔ اور وطن اقامت، جہاں پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ ہو اور وطن سکنی یہ وہ جگہ ہے جہاں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کا ارادہ ہو۔

اور مخفی نہیں، کہ خلاصی وغیرہ ان تینوں اوطان سے خالی ہیں۔ پس بلاشبہ وہ مسافر ٹھہرے، پس احکام سفر ان پر لازم رہیں گے۔ و نیز احادیث و آیات قرآنہ عام ہیں، چنانچہ آیت و اذا ضربتم فی الارض اور اذ کنتم علی سفر مین ان شعرائی میں ہے، قَالَ الائمة الثلاثة ان الملاح اذا سافر فی سفينة فیها اهلہ وماله له القصر وقال احمد انه لا يقصر وقال حمد كذلك المكارئ الذی یسافر واما خالف فیہ الائمة الثلاثة ایضا فقالوا ان له الترخص بالقصر والقطر۔ پس ثابت ہو گیا، کہ دائم السفر کو بھی قصر کرنا چاہیے، چنانچہ تاجر جو ہمیشہ تجارت کے لئے سفر میں رہتے ہیں، مصنف ابن ابی شیبہؒ میں ہے، قَالَ حدثنا وکیع عن الاعمش عن ابراهیم قال جاء رجل فقال یا رسول الله انی رجل تاجر اختلف الی البحرین فامرہ ان یصلی رکعتین هذا مرسل۔ واللہ اعلم حررہ محمد عبد الحق ملتانی ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۱۸ھ سید محمد نذیر حسین قناتو نے نذیر میر جلد اول ص ۵۵۴

سوال : ما قولہم رحمہم اللہ تعالیٰ دین سہلہ کہ نماز فرض دریل گاڑی کہ دیں ولایت شیوع یافتہ است، در زمان حرکتش و سکونش ہوں عجب آسان است یا نہ، وہم قصر صلوة واجب خواہد بود یا نہ؟ بنیوا توجسروا

الجواب : باید دانست کہ نماز بریل گاڑی در حالت سیر بلا غدر ہم جائز است بشرطیکہ استقبال قبلہ فوت نہ شود چنانکہ بر سریر و چارائی سخت کہ جبہ بر آن قرار گیرد و راست و نماز بریل گاڑی در حکم سواری بر وابہ نیست، کہ فالض بلا غدر بر آن جائز نہ باشد، چہ کہ بریل گاڑی بمعانوت و خان و ہوا بر زمین میرود، چنان کہ نماز فرض گہرتی در حالت سیر تیر و راست۔ و اما الصلوة علی العجلة ان کان طرف العجلة علی الدابة وہی تسیر و لا تسیر فی صلوۃ علی الدابة فیجوز فی حالة العذر المذکور فی التیجہ لا فی غیرہا وان لم یکن طرف لے ملاح جب گہرتی میں اپنے اہل و عیال کو سمیت سفر کرے۔ تو فیصلہ اماموں کے نزدیک وہ قصر کرے۔ امام مرتضیٰ کے فائل نہیں ہیں۔ اور کرایہ پر رکام کرتے، و لا شملہ گاڑیوں کے ڈرائیو اور جہازوں کے ملاح وغیرہ بھی اسی حکم میں ہیں۔

لے ایک آدمی نے آن حضرت صل اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں ایک تاجر آدمی ہوں، ہمندر میں پھرتا رہتا ہوں۔ آپ سفاس کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ آج کل بریل گاڑی عام ہو چکی ہے اس کی حرکت اور سکون کے وقت اس میں فرض نماز پڑھنے بغیر غدر کے جائز ہے یا نہیں، اور بریل کے سفر میں دو گنا پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب : بریل گاڑی میں اس کی حرکت کے وقت بھی بغیر غدر کے نماز پڑھنا درست ہے۔ بشرطیکہ رخ قبلہ کی طرف ہو، جیسا کہ کسی تخت یا سخت باہنہ پر نہ۔ پڑھنا مزہ ہے کہ میں پریشانی پوری طرح رکھتی جا سکے اور بریل گاڑی کی نماز سواری کی نماز جیسی نہیں

على الدابة جاز تنوير البصائر في التمارقوله على العجلة هي ما يؤلف مثل المحفة يحمل عليها الانتقال مغرب قوله ولا تسير كذا في السليبي والمخانية ومثله في الجرح عن الظهيرية قوله فهي صلوة على الدابة اما اذا كانت تسير فهي ظاهرا واما اذا كانت لا تسير وكانت على الارض وطرفها على الدابة فمشكل لانها في حكم الحمل اذا ركز تحت خشبة فتكون كالارض وقد يفرق بانها اذا كان احد طرفيها على الارض والاخر على الدابة لم يصير قرارها على الارض فقط بل عليها وعلى الدابة بخلاف الحمل لانه انما تقصر الصلوة عليه اذا كان قراره على الارض فقط بواسطة الخشبة لا على الدابة تامل وسيأتي ما لو كان كلها على الارض شامئ قوله وان لم يكن المكان المناسب ذكره قبل بيان الاعداد قوله لو واقفة ورتما ركذا قيده فشرح المنية ولم اره لغيره يعني اذا كانت العجلة على الارض ولم يكن شئ منها على الدابة واما لهكل مثل شجرة الدابة به تقصر الصلوة عليها لانها حينئذ كالسير الموضوع على الارض ومقتضى هذا التعليل انها لو كانت سائرة في هذه الحالة لا تقصر الصلوة عليها بلا عند وفيه تامل لان جرها بالحبل وهي على الارض لا تخرج به عن كونها على الارض وفيه عبارة التنازخانية عن المحيط وهي لو صلى على العجلة ان كان طرفها على الدابة وهو تسير تجوز في حالة العذر لا في غيرها وان لم يكن طرفها على الدابة جازت وهو بمنزلة الصلوة على السير لانه فقلوه وان لم يكن المزييد ما قلنا لانه راجع الى المسئلة وقد قدها بقوله وهو تسير ولو كان الجواز مقيد بعد السير بقيد به فتامل شامئ، ومراوا عجلة مثل كراشي وچوپسيا وشكرم كه دروش وسعتي قابل گذارون نماز از تحتها ہے چوپس مفروش می باشد صاحب قاموس می گوید العجلة بالتحرک الالة التي تجرها النور وخشب يؤلف يحمل عليها الانتقال۔

جواب سوال دوم :- اینکه مسافت سه روزه را بدير وسط ومعتدل وقصر صلوة معتبر است و سير بريد و سير عجله واسپ سمر تلک الير که مسافت راه دور و سه روزه و سه روزه را يك روز طے كند يا سير بطي چھكڑہ کہ راه يك روزه را دور و روز طي نمايد، پس در قصر صلوة معتبر نيست، پس اگر ريل گاڑی يا اسب سمر تلک الير يا بريد سه روزه را در يك روز طے ہے کہ بلا غرض جائز ہو سکے، کیوں کہ ريل گاڑی زمین پر حرکت کرتی ہے۔ تو اس کی نماز کسی کی نماز کی طرح بالکل درست ہوگی۔ اور مانگو یا بجی وغیرہ کی نماز کا یہ حکم ہے۔ کہ اگر مانگو کی ساخت اس طرح کی ہو کہ اس کا کچھ حصہ جانور کی جھیر پر بھی ہو، تو وہ جانور کی سواری کی نماز سمجھی جائے گی۔ اور اگر پیسوں وغیرہ کی مدد سے زمین پر چلا دے کسی رستہ یا گاڑی وغیرہ کے ذریعے جانور اس کو کھینچے۔ تو وہ نماز زمین پر نماز

کند تا ہم قصر صلوٰۃ واجب نہ ہو و شریعاً چنان کہ از کتب فقہ مستفاد می گردد، کما لا یخفی علی عالم بالفقہ، واللہ اعلم بالصواب
 فاعتبروا یا اولی الابصار، حرره سید محمد نذیر حسین عفی عنہ سید محمد نذیر حسین فتاویٰ نذیریہ ص ۵۵

سوال : اگر زمیندار بیو باری، ملازم، کاریگر وغیرہ جن کی معاش کا ذریعہ دارالاقامت سے بیرونی ممالک میں ہے۔ اس کو علی الدولہ اسی مقام پر جانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے آدمی کے لئے قصر نماز ادا کرنے کے لئے کیا حکم ہے۔ درمیانی مسافت کے دن قصر نماز لازم آتی ہے یا اس سے زیادہ دن مسافری کے لئے ہے ؟
جواب : محدثین کے نزدیک حکم بحديث تین روز کی نیت اقامت کرنے پر قصر کرنا جائز ہے چار روز کی کرے گا تو قصر جائز نہ رہیگا۔ گھر سے نکلتے ہی قصر کا حکم لگ جاتا ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۱۰

سوال : قصر نماز کی حالت میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء جمع کر کے پڑھنا درست ہے یا نہیں ؟
جواب : سفر میں ظہر، عصر، مغرب، عشاء جمع کرنا جائز ہے۔ حدیثوں میں آتا ہے۔
 فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۱۱

سوال : فرضوں میں قصر کرنا لازم آتا ہے۔ یا سنتوں میں بھی قصر کرنا ضروری ہے۔ بعض آدمی سفر کی حالت میں فقط فرضوں کی قصر کرتے ہیں۔ اور سنتیں مکروہ بھی نہیں پڑھتے کہتے ہیں فرضوں میں قصر ہونے کی وجہ سے سنت کا ادا کرنا ساقط ہو جاتا ہے۔ اس لئے کیا حکم ہے ؟
جواب : فرضوں کی رکعات کی کمی قصر ہے۔ سنتوں میں تاکید کم ہو کر بطور نفل رہ جاتی ہے۔ پڑھے ثواب ہے۔
 فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۱۲

پڑھنے کے مترادف ہوگا۔ اور بالکل درست ہوگا۔ اور اس کی مثال اس تحت پوش کی سی ہوگی۔ جزمین پر بچھا ہو کر اس پر بلائے بھی نماز درست ہے۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ درمیان پال سے اگر سفر تین روز کا ہو جائے تو اس پر قصر کرنا جائز ہے۔ خواہ گاڑ کا لٹے ایک ہی دن میں طے کرے۔ اور اسی طرح اگر مقدار مسافت سے تین روز کا سفر بھی ہو تو قصر درست نہ ہوگا۔ مثلاً چھ روز ایک دن کا سفر دو دن میں کرتا ہے۔ لے یعنی بعض محدثین کا مسلک ہے جو حجاج کے بعد از اقامت تین روز کی اجازت سے مستحب ہے ادا نام بخاری نے صحیح میں باب منع قیاس ہے۔ باب ما جاز فی القصر و کم یقیم حتی یقصر ثم ذکر حدیث ابن عباس قال اقام صل اللہ علیہ وسلم تسعة عشر یقصر ففی الخ لیس انیس روز سے ناگہان تمام ثابت ہے ناگزیر سے زائد ۱۲ (ابوسعید خدری عن العین دجوسی)

جواب : نصوص شرعیہ میں مطلق سفر وارد ہے۔ کوئی صحیح روایت سفر کی حدیں میری نظر سے نہیں گزری، صحابہ کے اقوال بھی اس میں مختلف ہیں۔ عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس اترتالیس میل میں دو گانہ پڑھتے تھے۔ طبرانی واقطنی میں ابن عباس سے مروی روایت ہے۔ لا تقصروا فی اقل من اربعة برد۔ مگر یہ حدیث اتفاق المحدثین ضعیف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عباس کا اپنا قول ہے۔ حافظ ابن حجر نفیس میں لکھتے ہیں ^۱ والصحیح عن ابن عباس من قوله قال الشافعی اخبرنا سفیان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس انه سئل انقص الصلوة الى عرفة قال لا ولكن الى عسفان والی حجة والی الطائف واسناد ^۲ صحیح وروی البیهقی عن عطاء

بن ابی رباح ان عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس کا نایصلیان رکعتیں دیں پھر ان فی ایضہ برود
فما فوق ذلك واخرجه البخاری تعلیقاً۔ ابو داؤد میں ہے۔ عن نافع ان ابن عمر کان یخرج الی
غابة فلا یفطر ولا یقصر کتاب مراد میں لکھا ہے کہ غایتہ مدینہ منورہ سے ایک برید کی مسافت پر ہے
اور وحید کلی اور بعض اہل علم میں کو سفر کہتے ہیں اور اس میں قصر کو یا نہ پڑتا ہے۔ ابو داؤد میں ہے عن منصور
الکلبی ان حجة بن خلیفہ خرج من قریۃ من مشق الی قد قریۃ عقبۃ من الفسطاط وذلك ثلاثۃ
امیال فومضان ثم ان افطروا فطروا مع الناس وکرہ الآخر ان یفطروا فلما رجع الی قریۃ قال واللہ
لقد رأیت الیوم امرأ ما کنت اظن انی اداہ ان قومًا رغبوا عن ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واحبہا بہ مگر اس روایت کی صحت میں شک ہے۔ قال الخطابی ولس هذا الحدیث بالقوی اور یقظان

نے چار برس تک مسافت پر نماز قصر نہ کروا۱۲۷۵ھ اندیج یہی ہے کہ یہ ابن عباس کا اپنا قول ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ خبر دی ہے کہ ہم کوفہ میں
نصاب عروہ سے وہ عطاء سے وہ ابن عباس سے کہ ان سے پوچھا گیا کیا ہم عرفات پر نماز قصر کریں تو انہوں نے فرمایا کہ نہ، ہاں عسکان اور عقبہ اور لعل
پر کرلو۔ لہذا اس کی استناد صحیح ہے۔ اور یہی حق ہے عطاء بن ابی رباح سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم چار برس
یا اس سے زیادہ عاصیہ پر نماز دوگنا نہ پڑھتے تھے۔ اور روزہ بھی نہ رکھتے تھے۔ اور امام بخاریؒ نے کہا کہ اس کو تعلقاً بیان کیا ہے۔ ۱۲۰

تھے نافر سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ غایب ہو کر کوہ تہ نوافلہ رکھتے اور تفر کرتے۔ ان کے معصوم بچے روایت ہے کہ وحید بن خلیفہ رضی اللہ عنہ میں وثق سے اتنی دور گئے تبا کہ فطال سے عقب ہے۔ اور تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ تو اس نے اپنے بعض ساتھیوں سمیت روزہ افلا کیا۔ اور بعض نے اس بات کو ردہ جاتا۔ جب اپنے گاؤں کو واپس آیا تو کہا کہ واللہ میں نے آج ایک ایسا کام دیکھا جو میرے کان میں (بقیہ)

قَوْمًا رَغِبُوا عَنْ هُدَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ - مراد اس ہدی سے سفر میں افطار ہے نہ تحمید سفر۔ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَالَّذِي رَوَيْنَا عَنْ دَحْيَةَ الْكَلْبِيِّ ذَلِكَ فَكَانَتْ ذَهَبَ فِيهِ إِلَى ظَاهِرِ الْآيَةِ فِي الرِّحْضَةِ وَالسَّفَرِ وَإِذَا دَأْبُ قَوْلِهِ رَغِبُوا عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فِي قَوْلِ الرِّحْضَةِ لَا فِي تَقْرِيرِ السَّفَرِ الَّذِي افْطَرَأْنَاهُ أَوْ رَجَعِينَ مَنْصُورَيْنِ الْبَرْسَعِيدِ رَوَايَاتُ كَيْسٍ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ فَرَسَتْهُ لِقَاعُ الْمَصْلُوعَةِ - مگر یہ حدیث طبقہ راہ البعد یا خمسہ کی ہے اور اس طبقہ کی حدیث جب تک ائمہ حدیث اس کی تصحیح نہ کریں قابل اتمام و وثاق استناد نہیں اور اس کی تصحیح کسی سے مروی نہیں اور صحیح مسلم میں ہے۔ کانسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اخرج مسيرة ثلاثة اميال او ثلاثة فراسخ صلى ركعتين شعبه الشاك اس میں شعبہ کا تنگ ہے کہ تین میل ہے یا تین فرسخ لہذا یہ حدیث دعویٰ کی محتمل ہے یعنی سفر کی تحدید میں یا سفر کی طویل میں اقامت کی جگہ سے تین میل یا تین فرسخ دور ہو کر دو گانہ شروع کرتے تھے غرض کہ اس باب میں یہ حدیث بھی نقص صریح نہیں۔ عوالی مدینہ جو مدینہ منورہ سے بمسافت تین چار میل کے تھے و وزیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ کو آیا کرتے تھے مگر کہیں ثابت نہیں کہ ان کو آپ نے فرمایا ہو کہ تم مسافر ہو تم دو گانہ نہ پڑھو یا تم پر جمعہ فرض نہیں اور نہ کہیں ثابت ہے کہ کسی نے اہل عوالی سے اس آمد و رفت میں دو گانہ نماز پڑھی ہو یا مواشی کے چرائیو اے جو ہر روز پانچ چھ میل چکر لکھا کرتے تھے قیام کی جگہ پر آتے ہیں۔ کسی نے دو گانہ نماز پڑھی ہو یا ان کو رسول

رَبِّقِنَا تَحَا - کہ دیکھوں گا۔ (وہ یہ کہ ایک قوم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب

سے روگوانی کی ۱۲۔ جسے خطابی نے کہا کہ یہ حدیث قوی نہیں۔ ۱۲۔

لے بہت ہی بڑے کہا کہ وہ جو ہم نے وجہ کلمی سے روایت کی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ گویا وہ مطلق سفر میں دو گانہ پڑھنے اور

افطار کرنے میں ظاہر آیت کی طرف گیا ہے۔ اور اس نے اپنے قول سے کہ ایک قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے

طریقہ سے روگوانی کی (روگوانی، قبول رخصت میں مراد ہے۔ نہ اس سفر کے اندازہ میں جس میں اس نے افطار کیا۔

۱۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک فرسخ یعنی تین میل کی مسافت تک سفر کرتے۔ تو نماز دو گانہ پڑھتے۔

سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تین میل یا تین فرسخ کی مسافت پر جاتے۔ تو نماز دو گانہ پڑھتے تھے۔ ۱۲۔

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گنا کا حکم دیا ہو، صحیح بخاری میں ہے، ولعل بعض العوالی من المدينة علی اربعة اميال پس معلوم ہوا کہ تین چار میل سفر نہیں تو میل از روئے حدیث سلم سفر ہے۔ اگر محتمل باحتمال ثانی اگرچہ ضعیف ہے نہوتا لہذا امام بخاریؒ اپنے جامع میں لکھتے ہیں: بآب فی کم یقصر الصلوۃ وسمی النبی صلی اللہ علیہ وسلم السفر یوماً وليلة مطلب اس کا یہی معلوم ہے کہ جو شخص اس قدر مسافت پر جاوے جو گھر کو اسی روز واپس نہ آ سکے بلکہ رات کو اسکو باہر رہنا پڑے وہ سفر ہے۔ پیادہ یا آدمی درمیانہ رفتار والا ایک برید (بارہ میل)، سے واپس نہیں آ سکتا ہے۔

ابو داؤد میں بجائے یوم دلیل ایک روایت میں برید ہے مطلب دونوں روایتوں کا ایک ہی معلوم ہوتا ہے۔ اُدہ یہی مذہب امام باقر و جعفر صادق وغیرہ اہل بیت کا ہے۔ نیل لاوطار میں ہے: وذهب الباقر والصادق واحمد بن عیسیٰ والقاسم والہادی الی ان مسافة برید فصلعداً وقال انس وهو مروی عن الاوزاعی ان مسافة یوم وليلة اذ فرج الباری میں ہے وقد اورد البخاری ما یدل علی ان اختیاره ان اقل مسافة القصر یوم وليلة یعنی قولہ فی صحیحہ وسمی النبی صلی اللہ علیہ وسلم السفر یوماً وليلة بعد قولہ باب فی کم یقصر الصلوۃ اُدہ کی تفسیر حدیث الجمعۃ علی من اداہ الیل الی اہل رواہ الترمذی یعنی جو جمعہ پڑھ کر گھر کو پہنچ سکے اس پر جمعہ فرض ہے کیوں کہ وہ مسافر نہیں، یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر میں نے توابع و مشاہد کے طریق پر نقل کیا فقط

یہی حدیث اثبات مدعاء کے واسطے کفایت نہیں کرتی اس مسئلہ میں بقدر میں قول مختلف اہل علم سے منقول ہیں میرے فہم میں امام بخاری و ائمہ اہل بیت کا قول راجح معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
محمد بن عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ عنہما قوائے غزنویہ ۱۰۸

۱۔ مدینہ منورہ کی بعض عوالی نہ میل ہے۔ یعنی چار میل تک مدینہ کی حد میں داخل ہے۔ ۱۷ ع

۲۔ باب ہے اس بیان میں کہ کتنی مسافت پر نماز قصر کرنی چاہیے اور اس بیان میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن رات کی مسافت کا نام سفر رکھا ہے۔ ۱۲ ع امام باقر و جعفر صادق اور احمد بن عیسیٰ اور قاسم اور ہادی اس طرف لکھتے ہیں کہ قصر کے سفر کی مسافت ایک برید یعنی بارہ میل یا زیادہ اُس سے ہے، اور اوزاعی سے مروی ہے کہ اس نے کہا کہ اس کی مسافت ایک دن رات ہے ۱۷ ع لکھ امام بخاریؒ بھی اپنے قول (باب ہے اس بیان میں کہ کتنی مسافت پر نماز قصر کرنی چاہیے) کے بعد ایسی عبارت لکھے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بہتر یہی ہے کہ قصر کی مسافت ایک دن رات ہے۔ وہ عبارت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن رات کی مسافت کا نام سفر رکھا۔ ۱۷ ع

باب الجمع بین الصلوٰتین

سوال : نماز جمع کرنے کا طریقہ کیا ہے۔ اور کب جمع کرنی جائز ہے ؟

جواب : نماز سفر میں جمع کی جاسکتی ہے۔ یا جب بارش ہو رہی ہو اور عوام کا دوبارہ مسجد میں جمع ہونا مشکل ہو یا باعث تکلیف ہو ایسی حالت میں ظہر اور عصر نیز مغرب اور عشاء جمع ہو سکتی ہیں۔ اگر ظہر کے ساتھ عصر پڑھ لی جائے تو جمع مقدم کہلائے گی، اور اگر ظہر کو عصر کے وقت میں پڑھیں تو جمع مؤخر۔ شارع علیہ السلام نے دونوں صورتوں کو جائز رکھا ہے۔ اور اسے ہماری سہولت پر چھوڑا ہے۔ سفر میں تو سنن ویسے ہی معاف ہیں۔ صرف دو گناہ فرعن پڑھتے ہوں گے۔ مگر حضر میں جب نماز جمع کی جائیگی تو درمیانی سنتیں معاف ہو جائے گی۔

المحدث سوہدہ جلد ۲ ش ۴۶

توضیح الکلام : حضر میں بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع تقدیم کرنا صریح نص سے ثابت نہیں، ہاں بارش کی وجہ سے **أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ** کہہ کر نماز گھر پڑھنے کی اجازت دے دینا ثابت ہے۔ ہاں جمع صوری ثابت ہے جیسا کہ مستحاضہ عورت کو ظہر عصر مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کر دینے پوچھا کہ یہ نمازیں بین بین پڑھی ہوں گی۔ تو حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ہاں یہ سب معلوم ہوتا ہے۔

الراقم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال

سوال : حضر میں نمازیں جمع کرنے کی حدیث صحیح ہے؟ نیز اس جمع کا کیا حکم ہے؟

جواب : امام ترمذی کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ وہ اپنی جامع میں صرف معمول بہ روایات لائیں گے، اگرچہ اہل علم کا مختصر گروہ ہی اس پر عمل کرتا ہو، البتہ دو احادیث اس شرط پر نہیں ہیں۔ ایک تو حضرت ابن کی عباسی روایت کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں بغیر کسی خوف کے مغرب و عشاء اور ظہر و عصر اکٹھی پڑھیں۔ دوسری حدیث **إِذَا شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدْهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَأَقْتُلُوهُ** یعنی شراب پینے والے کو درے لگاؤ البتہ اگر وہ چوتھی مرتبہ اس جرم کا مرتکب ہو تو اسے قتل کر دو۔

اول الذکر حدیث بلا خوف و لا طرک کے الفاظ سے بھی مروی ہے۔ اور بلا خوف و لا سفر بھی۔ حافظ ابن حجر رحمہ فرماتے ہیں۔ تینوں الفاظ اکٹھے کسی حدیث میں بھی نہیں آئے۔ مشہور یہی ہے۔ بلا خوف و لا سفر۔ اس حدیث کے آخر میں ہے کہ ابن عباسؓ سے لوگوں نے پوچھا کہ اس طرح نمازیں جمع کرنے سے آپ کا کیا مقصد ہے تو انہوں نے کہا اس لئے کہ آپ کی امت نگلی محوس نہ کرے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے یہ روایت طبرانی اوسط کبیر میں اور حشمتی مجمع الزوائد میں بائیں الفاظ مروی ہے جامع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقيل له في ذلك فقال صنعت ذالك لئلا تحجرا امتي يعني آپ نے ظہر وعصر اور مغرب وعشاء کو جمع کر کے پڑھا تو لوگوں نے سبب پوچھا فرمایا امت پر وسعت امر ظاہر کرنے کے لئے۔ اس روایت کی سند میں ابن عبد القدوس کو ضعیف کہا گیا ہے۔ لیکن یہ ضعف قاصر نہیں ہے اس لئے کہ اس لئے متعلق کہا جاتا ہے کہ ضعفا سے روایت کرتا ہے یا یہ کہ شیعہ تھا اور اس روایت میں ائش سے روایت کرتا ہے کسی ضعیف سے نہیں جہانگیر تشیع کا قلعق ہے وہ اس وقت تک قاصر نہیں ہے۔ جب تک ایسا خاص سے متجاوز نہ ہو، ساتھ یہ بھی واضح ہے کہ بخاریؒ نے اسے صدوق قرار دیا اور ابن ابی حاتمؒ نے لا بأس بہ فرمایا۔ الغرض یہ حدیث جب مسلم وغیرہ میں مروی ہے۔ تو اس کی صحت میں شک نہیں۔

جو لوگ اس حدیث سے جمع کو مطلقاً جائز سمجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ عادت نہ بنا لے۔ فتح الباری میں ہے کہ ابن سیرینؒ، ربیعہ، ابن منذر اور قتال الکبیر کا یہی مذہب تھا۔ خطابیؒ نے بعض اہل حدیث کی طرف منسوب کیا ہے۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بغیر کسی فدر کے جائز نہیں ہے۔ صاحب بحر و خار نے بعض اہل علم کے حوالہ سے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ جمہور اس حدیث کے بہت سے جوابات دیتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ بوجہ مرض ایسا کیا۔

میں اپنے وقت میں ہوئی، جیسے بخاری، امام مالک، نسائی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔

آپ نے مدینہ میں جو نمازیں جمع کر کے پڑھی ہیں تو اس راوی حدیث (ابن عباسؓ) کی تصریح بعض طرق میں موجود ہے کہ یہ جمع صوری تھی۔ اس کی وضاحت ہم نے ایک مستقل رسالہ میں کی ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ بلاغہ نمازیں جمع کی جاسکتی ہیں یا نہیں۔ البتہ صحیح احادیث سے نمازیں وقت پر پڑھنے کا حکم ثابت ہے۔ اور دوسرے اوقات میں پٹھنے سے نہیں بھی وارد ہے۔ نیل الاوطار میں ہے: "جمع صوری کے مؤیدات میں ابن مسعودؓ کی یہ روایت بھی ہے جسے بخاری،

امام مالک، نسائی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً لَغَيْرِ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَّوْا ثَلَاثِينَ جَمْعَةً بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَصَلَّى الْعَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دو نمازیں وقت کے بغیر پڑھیں ایک مزدلفہ میں کہ مغرب و عشاء کو جمع کیا اور دوسرے اسی دن نماز فجر کو وقت سے پہلے پڑھ لیا۔ ابن مسعودؓ بھی مدینہ میں جمع کرنے کی روایت کے راویوں میں سے ہیں۔ اور یہاں فرما رہے ہیں آپ نے صرف مزدلفہ میں نمازیں جمع کیں۔ ظاہر ہے۔ تعارض سے بچنے کی ایک ہی صورت ہے کہ

مدینہ والی روایات کو جمع صوری پر محمول کیا جاوے۔ "ابن جریر کہتے ہیں جمع صوری کی تائید ابن عمرؓ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيُعَجِّلُ الْعَصْرَ فَيَجْمَعُ

بَيْنَهُمَا وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيُعَجِّلُ الْعِشَاءَ فَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا (مسند عبد الرزاق) یعنی آپؐ ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کر لیتے اسی طرح مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کر کے اکٹھی پڑھتے۔ ظاہر ہے یہ جمع صدی ہے۔ ان تمام روایات سے جمع

صوری کے اقوال کو تقویت ملتی ہے۔ مزید برآں اصول کے مطابق فقط جمع نمازوں کے اوقات کو شامل نہیں بلکہ اس سے مراد صرف ہیئت اجتماع ہے۔ چنانچہ اصول کی سب کتابوں مثلاً المستنبی اور اس کی شرح الغایہ اور اس کی شرح میں ہے۔

اور یہ ہیئت اجتماع ہر قسم کی جمع میں حاصل ہے۔ تقدیم ہو یا تاخیر اور خواہ صوری ہو۔ لیکن خیال رہے ان تین اقسام میں سے کوئی بھی باقی دو کو شامل نہ ہوگی۔ اس لئے ثابت شدہ اصول ہے کہ فعل مثبت میں عموم نہیں ہوتا۔ اب ہم ان تین

صورتوں میں سے صرف ایک مراد لے سکتے ہیں۔ لیکن اس کی تعین دلیل کے ساتھ ہونی چاہیے۔ جمع صوری ہونے کے دلائل و مؤیدات (جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں) موجود ہیں۔ لہذا یہاں صرف ہی مراد لی جاسکتی ہے۔

اس کے بعد شوکانیؒ فرماتے ہیں۔ ترمذی نے ابن عباسؓ کی روایت کو رد حدیث نقل کی ہے، "مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ مِنْ غَيْرِ عَدْلٍ فَقَدْ آتَى بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْكِبَايْرِ" یعنی جس نے بلاغہ نمازوں کو

جمع کر کے پڑھا اس نے کبیرہ گناہ کا ارتکاب کیا۔ یہ حدیث صحیح نہیں جیسا کہ خود ترمذی نے کتاب السنن میں لکھا ہے۔

اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ نماز وقت پر چاہیے اور غدر کے بغیر نماز جمع کرنا درست نہیں، پھر فرماتے ہیں "وامنع ہے یہ حدیث (جمع فی المدینہ) صحیح ہے۔ جمہور کے اس پر عمل ترک کر دینے سے اس کی صحت پر اثر نہیں آتا صرف استدلال ساقط ہے۔ اگرچہ ترمذی کے کلام سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ کسی نے بھی یہ مذہب اختیار نہیں کیا۔ لیکن کئی دوسروں نے بعض اہل علم کی طرف اس مذہب کو منسوب کیا ہے۔ اور مثبت کو ترجیح حاصل ہے۔ الغرض احادیث جمع میں صرف جمع صوری مراد ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہ ہمارا رسالہ "تشیف السمع بالاطال اولہ الجمع" پڑھے۔

امام علامہ ابوالبرکات مجد الدین ابن تیمیہؒ نے "منتقى" میں ابن عباسؓ کی حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں۔ یہ حدیث اپنے الفاظ سے دلالت کرتی ہے کہ بارش، خوف یا بیماری کی وجہ سے نمازیں جمع کی جاسکتی ہیں۔ اس لئے کہ اس کے ظاہر (جمع بلا خوف ولا مطر) کے خلاف اجماع ہو چکا ہے۔ نیز اوقات کی احادیث بھی اس کے متعارض ہیں لہذا صرف مذکورہ فی الصدور دلالت باقی رہ جاتی ہے۔ صحیح احادیث سے مستحاضہ کے لئے نماز جمع کرنا ثابت ہے۔ لیکن استحضار بیماری ہے۔ امام مالکؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے کہ نافع فرماتے ہیں جب امرؤ مغرب اور عشا کو بارش میں جمع کرتے تو ابن عمرؓ بھی ان کے ساتھ جمع کر لیتے۔ ثمرم نے اپنی سنن میں ابوسلمہ بن عبدالرحمن کا قول نقل کیا ہے کہ یہ سنت سے ہے۔ کہ جب بارش ہو تو مغرب اور عشا کو جمع کر کے پڑھا جائے۔

الغرض تمام دلائل کو سامنے رکھ کر یہ واضح ہوا کہ حضرمی بلا عند جمع بنی الصلوٰۃ میں جائز نہیں ہے اور آپؐ نے جو جمع کی وہ صوری تھی جو اس جمع کا قائل ہے وہ بھی اسے عادت بنا لینے کو جائز نہیں کہتا۔ ثابت ہوا کہ جمہور کے مذہب پر عمل ہونا چاہیے۔ واللہ اعلم بالصواب الدلیل الطالب علی اربع المطالب ۳۳۵ تا ۳۵۰

سوال : مزدلفہ کے علاوہ بھی کسی جگہ نمازیں جمع کرنا جائز ہے۔ یا نہیں ؟

جواب : مزدلفہ میں جمع کرنا ثابت ہے اسی طرح سفر میں جمع تاخیر مصححین وغیرہما کی روایات سے ثابت ہے اور جمع تقدیم مصححین میں نہیں البتہ دوسری کتب حدیث کی روایات سے ثابت ہے۔ اور یہ روایات درج صحت تک پہنچ جاتی ہیں۔ اسی طرح بارش کے لئے بھی جمع کرنا ثابت ہے۔ البتہ بلا عند جمع کرنا مکرمہ الارا مسئلہ ہے، ہر زمانے میں خاص طور پر اس زمانے میں اس پر بہت سے رسائل لکھے گئے ہیں۔

جو لوگ مطلق نواز کے قائل ہیں وہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جو مصححین میں بایں

الفاظ وارد ہے۔

و بارش میں جمع تقدیم کسی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں صرف استدلال یا بعض اہلین کا قائل ہے جو نص مزید کے مقابل جنت نہیں۔ سیدی

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ مُسْتَدِيرًا
 صَحَّحَ مُسْلِمٌ، تَرْذِي نَسَائِي أَوَّلَ الْبُحُورِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
 بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ، لَعْنِي أَنْتَ بِلَاغُوتٍ أَوْ بِسَفَرٍ نَمَازِينَ جَمْعُ كَيْسٍ جَهْمُورُ كُلِّ طَرَفٍ سَاسِ كَ
 مَبْهُتٍ سَاسِ جَوَابٍ دِيئُ كُنْ هِيَ. اِنْ هِيَ سَاسِ كَيْسٍ يَهْ كَ أَنْ حَضَرَتْ نَاسِ بُو جَهْمُورِ عَنِ الْيَاكِيَا، لَكِنْ اِيسِي صَوْرَتِ مِ
 اِسْ كَا ذِكْرُ وِثْنَا چَابِيَّ تَهَا. نِيزَ اَنْ حَضَرَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ مَحَابِبِ كِي مَعِيَّتِ مِ اِلْيَاكِيَا، تَعَجَّبُ هَ كَ نُوْدِيَّ نَ
 اِسْ جَوَابِ كُو قُوِي قَرَارِ دِيَا هَ. بَعْضُ نَاسِ يَهْ جَوَابِ دِيَا كَ بَاوَلِ كِي وَجْهَ سَاسِ كَ اِصْحَ اَنْدَا زَهْ هُو سَاسِ كَ ظَهَرُ كِي نَمَازِ
 سَاسِ فَا رَاحَ هُو نَ تُو بَاوَلِ چَهْمَا مَعْلُومُ هُو اَكْ نَمَازِ عَصْرِ كَا وَقْتُ هُو چَهْمَا هَ ظَاهِرُ يَهْ جَوَابِ تَكَلُّفَاتِ سَاسِ مَعْمُورِ هَ حَالَالُ كَ اَحْضَرَتْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ فَا يَا كَ اِسْ لَ كِيَا هَ كَ اَمْتِ تَكَلُّفِ مِ اِسْ نَ اِثْمُ هَ، اَكْرَ بَاوَلِ كَا قَصْدُ وَرَسْتِ هَ. تُو اِسْ قَوْلُ كَا مَطْلَبُ كِيَا
 هُو كَا، اِيَا كَ جَوَابِ يَهْ هَ كَ جَمْعُ حَقِيقَتِي نَ تَقِي صَوْرِي تَقِي اِسْ جَوَابِ كُو نُوْدِيَّ نَ ضَعِيفُ قَرَارِ دِيَا هَ. لَكِنْ حَافِظُ قَرْمَلَتِ هِيَ
 جِسْ جَوَابِ كُو نُوْدِيَّ ضَعِيفُ قَرَارِ دِے سَاسِ مِ اِسْ قَرْمَلَتِي نَ اَسَ مَسْتَحْنُ قَرَارِ دِيَا. اِمَامُ الْحَرَمَيْنِ نَ اَسَ رَاوِجُ كَ اِبْنُ مَالِكُ
 اَوَّلُ طَحَاوِي نَ اَسَ اِسْنَدُ كِيَا. اِبْنُ سَيِّدِ اِنَّاسِ نَ اَسَ قُوِي قَرَارِ دِيَا. اَنَّهُوْنِ نَ تَقْرِيضُ كِيَا هَ كَ اَبُو الشَّعْرَا كَ جَوَابِ اِسْ حَدِيثِ
 كَا اِبْنُ عَبَّاسٍ سَاسِ رَوَايَتِ كَرْتِ هِيَ. وَهْ هِيَ اَسَ جَمْعُ صَوْرِي قَرَارِ دِيَتِ هِيَ. شَوْكَانِيَّ نَ هِيَ اِيسِي تُو جَهْمُورُ كُو تَرْجِيحُ دِيَا هَ
 پَچَرِ نَسَائِي كِي اِيَا كَ رَوَايَتِ مِ صَرَاوَتِ هِيَ مَوْجُودِ هَ. صَلَوتِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا
 وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا اَخْرَجَ الظُّهْرَ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ وَاجْعَلَ الْعِشَاءَ لَعْنِي أَنْتَ بِلَاغُوتٍ ظَهَرُ وَعَصْرُ أَوْ مَغْرِبُ
 عَتَا رَ جَمْعُ كَيْسٍ ظَهَرُ كُو مُؤَخَّرًا أَوْ عَصْرُ كُو مُقَدَّمُ كِيَا أَوْ مَغْرِبُ كُو مُؤَخَّرًا أَوْ عِشَاءُ كُو مُقَدَّمُ كِيَا. اِسْ رَوَايَتِ سَاسِ حَقِيقَتِ حَالِ وَاضِحِ
 هُو جَاتِي هَ. نِيزَ حَضَرَتْ جَبْرِ كِي اَحَدِيَّتِ اَوَّلِ اِسْ پَرِزِيَا حَضَرَتْ كَا زَنْدُ كِيَا بَهْرُ كَا عَمَلُ كَرَمِ نَمَازِ اِسْ كَ اِپْنِ وَقْتُ پَرِ
 پَرِ حِي جَاتِي تَقِي، پَچَرِ هِيَ اِيسِي مَوْقِفُ كِي تَأْيِيدُ كَرْتِ هِيَ اِسْ كَ يَهْ جَمْعُ صَوْرِي تَقِي. اِسْ كَ عِلَاوَهْ مَصْحُوحِ مِ اِسْ عَمْرُوبِ وَبِنَا رَ سَ
 مَنَقُولُ هَ كَ اَنَّهُوْنِ نَ اَبُو الشَّعْرَا سَاسِ پُوجَا اِظْنُ اِذَا الظُّهْرُ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ وَاجْعَلَ الْمَغْرِبَ وَعَجَّلَ الْعِشَاءَ قَالَ دَا فَا
 اِظْنُ. لَعْنِي مِيرَا خِيَالِ هَ اِسْ نَ ظَهَرُ كُو مُؤَخَّرًا أَوْ عَصْرُ كُو مُقَدَّمُ كِيَا هُو كَا. اِيسِي طَرَحُ مَغْرِبُ كُو مُؤَخَّرًا أَوْ عِشَاءُ كُو مُقَدَّمُ كِيَا
 هُو كَا. اَبُو الشَّعْرَا مَنَ كَ اِبْنُ مِيرَا هِيَ هِيَ خِيَالِ هَ. اِيسِي طَرَحُ اِبْنِ مَسْوُودِ سَاسِ نَخَارِي، مَوْطَا اِمَامُ مَالِكُ، نَسَائِي أَوَّلَ الْبُحُورِ
 مِ مَرُودِي هَ كَ اَنَّهُوْنِ نَ كَ اَمَّا رَايَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةً بِغَيْرِ مِيقَاتِهَا اَلْاَصْلُوتَيْنِ
 جَمْعُ بَيْنِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ لَفَتْ كِي مِ اِسْ نَ اَنْ حَضَرَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُو دِيكَا كَا اَنَّهُوْنِ نَ وَقْتُ كَ بَغِيرِ
 كُوِي نَمَازِ پَرِ حِي هُو اَلْبَقِيَّةُ مَزْدَلِفَتَيْنِ وَدَوْمَا زَيْنِ پَرِ حِي مَغْرِبُ أَوْ عِشَاءُ كُو جَمْعُ كِيَا كَ پَرِ حَا. (دوسری فہر کہ اِسَ وَقْتُ

سے پہلے پڑھا) یاد رہے ابن مسعود بھی مدینہ میں جمع صلوٰتین کی حدیث کے راویوں میں سے ہیں۔ اب اس روایت اور دوسری روایات جمع فی المدینہ میں تعارض ختم کرنے کی صرت یہی صورت ہے کہ اس جمع کو جمع صوری قرار دیا جائے ابن جریر کی یہ روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ عن ابن عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يؤخرا الظهر ويجعل العصر فيجمع بينهما ويؤخرا المغرب ويجعل العشاء فيجمع بينهما يعني طہر کو تاخیر سے اور عصر کو جلد ہی پڑھا اسی طرح مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کیا اور جمع کر کے پڑھا۔ ظاہر ہے یہ جمع صوری ہے۔ ابن عمر بھی ان صحابہ میں سے ہیں جو جمع فی المدینہ کے راوی ہیں لہذا کوئی اشکال باقی نہ رہا۔

اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ جمع صوری شارع علیہ السلام سے وارد نہیں تو غلط فہمی میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے مستحاضہ کو کہا وان قویت علی ان تؤخری الظهر وتجعل العصر فتغتسلین وتجمعین بین الصلوٰتین اگر تو ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کر کے غسل کے بعد ان دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھ کے (تو ایسے کرے) اسی طرح مغرب اور عشاء کے متعلق فرمایا۔ یہ حدیث ثابت ہے اور حدیث کی تقریباً تمام کتابوں میں ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ یہ بلاشبہ جمع صوری ہی ہے۔ خطابی کا خیال ہے کہ اسے جمع صوری پر محمول کرنا درست نہیں اس لئے کہ اس طرح نمازوں کو ان کے وقت میں پڑھنا بہت مشکل ہے علام تو کجا خواص بھی اس کو محسوس نہیں کر سکتے اس لئے یہ سہولت کی بجائے تنگی ہے لیکن خطابیؒ کا یہ کہنا درست نہیں اس لئے کہ آپؐ نے اوقات نماز بعد علامات اس وضاحت سے بتائے ہیں کہ عوام و خاص ان سے مطلع ہیں اور انہیں آسانی سے محسوس کر سکتے ہیں۔ نیز سہولت یہ ہوگی کہ دوبارہ کی بجائے ایک ہی دفعہ نماز کی تیاری کرنا پڑے گی۔ اللہ تعالیٰ کا حکم اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساری حیات طیبہ کا عمل یہی ہے کہ نماز اول وقت میں پڑھی جائے لیکن اس جمع صوری سے آپؐ نے امت کے لئے سہولت کر دی کہ نمازوں میں سے کسی کا وقت بھی فوت نہ ہو اور انہیں جمع کر کے بھی پڑھ لیا جائے، رہی جمع تاخیر یا جمع تقدیم تو وہ صرف مزدلفہ میں ثابت ہے۔ یا سفر اور بارش کی حالتوں میں، ورنہ ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کما بامو قوتہا کے مصداق نماز اپنے وقت کے ساتھ فرض ہے۔ نیز ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ لیس التفریط فی النوم انما التفریط فی البقعة بان تؤخر الصلوٰۃ حتی یدخل وقت اخری اگر کوئی نماز کے وقت نیند سے مغلوب ہو جائے تو کوئی مسجد کی بات ہے کہ جاگتے ہوئے دانستہ اتنی تاخیر کر دے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ نیز فرمایا میں جمع بین الصلوٰتین من غیر عذر فقد اتى بابا من اجواب الکتاب۔ کہ جس نے بلا عذر دو نمازیں جمع کر کے پڑھیں اس نے کبیر گناہ کا ارتکاب کیا۔

اس کے علاوہ آپ نے نماز کو وقت پر نہ پڑھنے والوں کی مذمت فرمائی، شوکانی فرماتے ہیں کہ بلا عذر جمع کو جائز کہنے والے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کی خلاف ورزی کے مرتکب ہیں۔ اور جن دلائل سے وہ استدلال کرتے ہیں، وہ ان کے مطلوب پر دلالت نہیں کرتے۔ وعلی نفسہا براہق تجنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم

الدلیل المطالب علی ارجح المطالب ص ۳۸۲

سوال نماز ظہر اور عصر، مغرب اور عشاء ساتھ جمع کر کے پڑھے تو سنت نفل پڑھے یا چھوڑ دے؟

جواب: جمع صلوٰتین کی صورت میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف فرض پڑھا کرتے تھے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ یسجد بینہما یعنی نمازوں کے جمع کرنے میں نوافل، سنتیں نہیں پڑھیں۔ فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۸۵

سوال: مجھے نوکری کے باعث ظہر کے وقت ہمیشہ فرست رہتی ہے۔ عصر میں فرصت نہیں ملتی کیا ظہر کے وقت عصر ملا کر پڑھنے کی اجازت ہے؟ (عبدالحفیظ)

جواب: واقعی اگر وقت عصر نہیں ملا ظہر کے ساتھ جمع کر لیا کریں۔ صحیح بخاری میں ملتا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر عصر اور مغرب و عشاء جمع کی تھیں۔ اللہ اعلم

شرقیہ: حوالہ صحیح ہے۔ مگر استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ صحیح بخاری کی یہ حدیث محل و مختصر ہے اس سے گو بظاہر جمع تحقیق معلوم ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ جمع صوری ہے۔ اور صوری بھی جمع تقدیم نہیں جمع تاخیر ہے۔ سنن نسائی میں یہی مدیث اسی راوی سے مطول و مفصل ہے۔ دونوں حدیثیں ملاحظہ ہوں۔ صحیح بخاری کی حدیث یہ ہے

باب تاخیر الظہر الى العصر عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالمدینۃ سبعا وثمانیا الظہر والعصر والمغرب والعشاء فقال ایوب فی لیلۃ

مطبوعۃ قال عسی انتہی ج ۱ ص ۱۸۱ سنن نسائی کی حدیث یہ ہے۔ عن عمرو بن زید عن جابر بن زید عن ابن عباس قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ ثمانیا و سبعا وثمانیا جمعاً و سبعا وثمانیا جمعاً اخر الظہر و عمل العصر و اخر المغرب و عمل العشاء انتہی ص ۱۸۱ مطبوعہ مجتبیٰ دہلی اور دوسری نسائی کی روایت میں ہے ثمان سجدات لیس بینہما شئ انتہی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ لیس بینہما شئ کثیر من الزمان۔

التننین للتعظیم لان الروایۃ الاولی مبینۃ للمراد فانما دفع ما اورد خلاصہ یہ کہ ایسی صورت میں اگر جمع صوری تاخیر مل سکے تو فوراً ورنہ ملازمت ترک کرنی لازم ہے۔ اس لئے کہ جس ملازمت سے فرضیہ الہیہ کی ترک

لازم ہو، وہ ملازمت واجب الترتیب ہے۔ اللہ تعالیٰ رزاق ہے۔ اور صورت پیدا کرے گا۔

ابوسعید شرف الدین دہلوی (فتاویٰ شامیہ جلد اول ص ۶۱۸)

سوال: کیا بارش کے روز نماز جمعہ کو کے پڑھنا جائز ہے۔ ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر نماز جمعہ کو کے پڑھنے کی بابت قہنی احادیث وارد ہوئی ہیں وہ سب ضعیف اور متروک العمل ہیں آپ اس مسئلہ کو قرآن و حدیث کی روشنی میں بالوضاحت حل فرما کر مشکوٰۃ فرمادیں؟

الجواب: بسم اللہ الرحمن الرحیم منتقی باب جمع المقیم للمطر وغيرہ میں ہے۔ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ

وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ فِي لَفْظِ الْجَمَاعَةِ إِلَّا الْبَخَارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ جَمَعَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ

وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا أَرَادَكَ بِذَلِكَ قَالَ

أَرَادَ أَنْ لَا يَخْرُجَ أَهْلُهُ - يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ - رَوَيْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَدَى فِي سِتِّ

رَكَعَاتٍ أَوْ ثَلَاثَةِ رَكَعَاتٍ بِرُغْمِ ظَهْرِ ظَهْرِ عَصْرِ كَوَافٍ وَمَغْرِبٍ وَعَشَاءٍ كَوَافٍ (یہ حدیث بخاری و مسلم کی ہے)

بخاری اور ابن ماجہ کے علاوہ صحاح ستہ اور مسند احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوٹ

اور بارش کے بغیر ظہر اور عصر کی نماز اور مغرب اور عشاء کی نماز بدینہ میں جمع کر کے پڑھی۔

ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ارادہ کیوں کیا ہے؟ تو اس کے

جواب میں ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ارادہ اس لئے کیا تاکہ آپ اپنی امت کو تنگی

میں نہ ڈالیں۔ یہ حدیث لکھ کر امام ابن تیمیہ صاحب منتقی میں فرماتے ہیں: وهذا يدل بفجواه على

الجمع للمطر والخوف والمرض وإنما خولف ظاهر منطوقه في الجمع لغير عدد للجماعه ولاخبار

المواقف فتبقى لغواه على مقتضاها وقد صح الحديث في الجمع للمستحاضة والاستحاضة نوع من

ولمالك في الموطأ عن نافع ابن عمر كان اذا جمع الامراء بين المغرب والعشاء في المطر جمع

معهم ولا ثم في سنة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه قال من السنة اذا كان يوم مطير

ان يجمع بين المغرب والعشاء - یہ حدیث اپنے مفہوم سے بارش، خوف اور بیماری کی وجہ سے نمازوں کے

جمع کرنے پر دلالت کرتی ہے۔ اور بغیر عدد کے جمع کرنے پر اس کے الفاظ دلالت کرتے ہیں۔ لیکن اجماع اور

ان احادیث کی وجہ سے جن میں نمازوں کے اوقات مقرر کئے گئے ہیں۔ اس حدیث کا ظاہر چھوڑ دیا گیا ہے اور

اس کا مفہوم اپنے تقاضا پر باقی رہے گا یعنی بارش، نوب اور بیماری کی وجہ سے جائز جمع جائز ہوگی۔ اور مستحاضہ کے لئے نمازوں کے جمع کرنے کی صحیح حدیث ثابت ہے۔ اور استحاضہ بیماری کی ایک قسم ہے اس سے بیماری کے لئے جمع کرنے کی تائید ہوتی ہے۔ اور مؤطا امام مالکؒ میں نافع سے روایت ہے کہ جب امراء مغرب اور غشا رک نماز بارش کی وجہ سے جمع کرتے تو حضرت ابن عمرؓ بھی ان کے ساتھ جمع کرتے اور امام اترم نے اپنی سنن میں ابی سلمہ بن عبدالرحمن سے روایت کیا ہے کہ جب بارش کا دن ہو تو مغرب و غشا میں جمع کرنا یہ سنت میں سے ہے۔

یہ معلوم رہے کہ عبداللہ بن عمرؓ اتباع سنت میں نہایت سخت تھے اور بہت محتاط رہتے تھے۔ اس کے باوجود ان کا امراء کے ساتھ نماز جمع کرنا یہ بہت بڑی دلیل ہے کہ جمع کرنا جائز ہے اس میں کوئی شک و شبہ نہیں اور ابی سلمہ بن عبدالرحمن کا یہ کہنا کہ یہ سنت سے ہے۔ یہ بھی جمع کی مستقل دلیل ہے کیوں کہ سنت کا لفظ مرفوع کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اصول حدیث کی کتابوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔ اور اگر سنت صحابہؓ سمجھی جائے تو بھی صحابہ کا عمل ثابت ہو گیا جو مفہوم حدیث کا مؤید ہے۔ خلاصہ یہ کہ بارش کی وجہ سے نماز جمع کرنے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ (نوٹ، سوال میں جو مذکور ہے کہ ان احادیث پر عمل متروک ہے تو اس سے مراد اگر اجماعاً متروک العمل ہیں تو یہ غلط ہے۔ اس لئے ترمذی ملاحظہ ہو اس میں صاف یہ لفظ ہیں۔

قال بعض اهل العلم يجمع بين الصلوٰتین فی المطر وہ يقول الشافعی و احمد و اسحاق اور اگر یہ مراد ہے کہ بعض اس پر عمل نہیں کرتے تو اس کا کوئی حرج نہیں، بعض کے عمل نہ کرنے سے حدیث نہیں چھوڑی جاسکتی۔ (ترمذی جلد اول باب ماجاء فی الجمع بین الصلوٰتین ص ۲۹) تنظیم الحمد حدیث جلد ۱۵ صفحہ ۲۹

ہذا ترمذی امام بخاری کے سب سے مشہور تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ اور مسلم و ابوداؤد اور ان کے شیوخ سے بھی روایت کرتے ہیں علم حدیث کی طلب میں بعصرہ کوفہ۔ واسطہ۔ رے۔ خراسان اور حجاز میں بہت سال گزارے۔ جامع ترمذی ان کی بہت مشہور اور مقبول تصنیف ہے۔ خلف حدیث میں بے مثل اور امام بخاری کے صحیح جاشین مشہور ہیں۔ ۱۷ رجب ۲۵۹ھ میں شب و شبہ کو خاص ترمذی میں امام ترمذی کی وفات ہوئی۔ (سعیدی)

لے ان تمام دلائل و اقوال سے ملحق جمع قرأت بہرہ ہے لیکن بارش وغیرہ میں جمع تعلیم کی تفصیل نہیں۔ لہذا بارش میں تقدیم کے لئے نص کی ضرورت ہے۔ تاکہ ان الصلوٰۃ کا نعت عمل المؤمنین کتاب مرقا کی تفصیل ہر کے دراز حالات کے تفصیل جائز نہیں۔ (علی محمد سعیدی)

سوال : کیا حضرات بغیر عذر شرعی ظہر عصر اور شام عشا نمازیں جمع ہو سکتی ہیں ؟

جواب : حضرات شرعی عذر کے بغیر ظہر اور عصر اور اسی طرح مغرب اور عشا کو جمع کرنا جائز نہیں ہے، قرآن حکم میں ہے۔ **إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا** (سورہ نساء) یعنی اہل ایمان پر اپنے وقتوں میں نماز پڑھنا فرض ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ شب معراج میں نماز فرض ہونے کے بعد دوسرے دن جو اسرائیل علیہ السلام نماز کی تفصیل اور اس کے اوقات کی تعیین کے لیے تشریف لائے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دن جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی، پہلے دن پانچوں نمازیں اول وقت پڑھائیں اور دوسرے دن بجز مغرب آخری وقت میں، پھر فرمایا **أَلَوْ قُتَّ مَابَيْنَ هَذَيْنِ**۔ ہر نماز کا وقت وہ ہے جس میں وہ ان دونوں میں پڑھی گئی، نیز فرمایا **بِهَذَا أُمِرْتُ** یعنی اس طرح آپکو ہر روز اپنے اپنے وقت پر نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ مولانا شریف معزز رحمانی باب اولیٰ مذکورہ بالا آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرات نماز اپنے اپنے وقت میں ادا کرنی چاہئے، بلا عذر دو نمازوں کو جمع کرنا درست نہیں، ہاں سفر، خوف، بارش اور مرض جیسے عذروں میں فقہائے محدثین کے نزدیک جمع کرنا جائز ہے۔ سفر میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح احادیث میں تقدیم، تاخیر اور صورتی مینوں طریق پر جمع کرنا ثابت ہے دوسرے عذروں کو اس پر قیاس کیا جاتا ہے۔ نیز بعض احادیث، صحابہ کرام اور سلف صالحین کے آثار سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔

کچھ لوگ حضرات بوقت ضرورت بلا عذر شرعی دو نمازیں جمع کر کے پڑھنے کو جائز کہتے ہیں بشرطیکہ اس کو عادت نہ بنالیا جائے اور اس کی دلیل میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وہ روایت پیش کرتے ہیں جو جامع ترمذی اور حدیث کی دوسری کتابوں میں مروی ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں سفر بارش اور خوف جیسے شرعی عذروں کے بغیر ظہر اور عصر، مغرب اور عشا کو جمع کر کے پڑھا جب ان سے پوچھا گیا کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا؟ تو جواب دیا کہ آپ چاہتے تھے کہ آپ کی امت حرج اور شغل میں مبتلا نہ ہو۔

لیکن مذکورہ بالا آیت اور احادیث مواقیت کے خلاف ہونے کی وجہ سے علمائے محققین نے اس حدیث کو جمع صورتی سے محمول کیا ہے۔ یعنی آپ نے ظہر اور مغرب کو آخر وقت میں اور عصر اور عشا کو اول وقت میں پڑھا اس طرح دو نمازیں جمع بھی ہو گئیں اور اپنے اپنے وقت پر بھی پڑھی گئیں، حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری اور علامہ شوقانیؒ نے نیل الاوطار میں اسی کو ترجیح دی ہے اور اس سے نماز کو بغیر عذر شرعی اپنے وقت سے نہکانا بھی لازم نہیں آتا اور مختلف احادیث کے درمیان تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ مولانا عبدالرحمن صاحب مبارکپوری

حافظ ابن حجرؒ اور علامہ شوکانی کا فیصلہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں وھذا الجواب هو اولى الاجوبۃ عندی واقواھا واحسنھا فانہ یحصل بہ التوفیق والجمع بین مفترق الخادیت واللہ اعلم (تحفۃ الاحوذی ص ۳۸)
حافظ محمد اسحاق شیخ الحدیث مدرسہ تقویتہ الاسلام غزنویہ لاہور الاعتصام لاہور

سوال : بغیر عذر کے نمازوں کو جمع کرنا کیسا ہے ؟

جواب : بہر حال کے نزدیک بغیر عذر کے نمازوں کو جمع کرنا حرام ہے بلکہ بعض کتب میں اس حرمت پر اجماع بھی منقول ہے لیکن صدر اول کے اجماع کے بعد کتب فروع میں جواز کی نسبت حضرت علیؓ و زید بن علیؓ کی طرف کی جاتی ہے لیکن اس روایت کی صحت معلوم نہیں ہو سکی، کیوں کہ انہیں سے اس کے خلاف بھی روایت منقول ہے۔ فرمان خداوندی ہے۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مَّوْقُوَّتًا۔ (النساء)
یعنی نماز بقید وقت مسلمانوں پر فرض ہے مفسرین نے لکھا ہے کہ نماز اس کے وقت کے علاوہ پڑھنا کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ اور جب جمع کرے گا تو لا محالہ ایک کو دوسری کے وقت میں پڑھے گا، جو کہ خلاف مقصود ہے اور حضور علیہ السلام نے اوقات مقرر کر دیئے ہیں جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے۔ اگر ان سے انحراف کرے گا تب بھی مجرم ہے، بہر کیف بغیر عذر جمع نہیں کر سکتا۔ حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ جس نے بغیر عذر کے نماز جمع کی وہ گناہ کبیرہ کا مستحق ہے اور جو حضور علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک وقت انہوں نے جمع کی تھی تو اس کا مطلب جمع حقیقی نہیں بلکہ جمع صوری ہے، جس کی یہ صورت ہے کہ ایک نماز کو مؤخر کیا جائے اور دوسری کو اس کے وقت میں مقدم دونوں علیحدہ علیحدہ اپنے وقت میں ادا کرنا۔ سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ اگر صلوٰتین جمع کی جائیں تو ان کی ایک یہ صورت بھی بنتی ہے کہ نماز جمعہ کے ساتھ نماز عصر کو جمع کیا جاتا ہے اور وہ یعنی نماز عصر قبل از وقت ادا کی جاتی ہے۔ حالانکہ حضور علیہ السلام سے اس کے متعلق ایک حدیث بھی منقول نہیں کہ آپ نے بغیر عذر کے کسی نماز کو قبل از وقت ادا کیا ہو۔ ہاں بغیر عذر کے عرف میں جمع کر سکتا ہے۔
جو دلائل اس کے جواز میں پیش کیے جاتے ہیں۔ وہ نہایت کمزور اور مثل لاشیٰ ہے، جن کی وضاحت اصل میں ہو چکی ہے۔ ہم ان کا اعادہ نہیں کرنا چاہتے۔

ففیہ کفایۃ لمن لہ ہدایۃ

(الدلیل لطالب طہ ۳۹)

سوال : بغیر عذر شرعی کے جمع بن الصلاۃین کرنا یعنی ظہر و عصر کو ایک ساتھ اور مغرب و عشاء کو ایک ساتھ پڑھنا۔ **جواب :** اس بارہ میں ہمارا یہ قول ہے کہ اگر اتفاقیہ کوئی شخص حالت اقامت میں دو نمازیں جمع کر لے تو کچھ قہاحت نہیں۔ لیکن اس کی عادت ہرگز نہ پکڑے۔ اور نہ کثرت کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اتفاقی طور پر ثابت ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ "قال جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظہر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر قيل لابن عباس ما ارد بذلك قال اراده ان لا يخرج امته من رداية من غير خوف ولا سفر" یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا اس حالت میں کہ نہ کسی قسم کا خوف تھا اور نہ سفر نہ بارش، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سے کیا غرض تھی۔ انہوں نے کہا اپنی امت سے تنگی کا دور کرنا۔ اور آسانی کا پیدا کرنا۔ (انعام المتبعین ص ۱۸)

جمع بن الصلاۃین کی وجہ

قرآن اور حدیث کے مطابق بیگانہ نماز کا وقت مقرر ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مَّوْقُوْعًا۔ مگر امت کی سہولت کے لیے جیسا کہ رکعات کی تعداد میں تخفیف کی گئی ہے۔ وقت میں بھی آسانی کی گئی ہے۔ لہذا استحسانہ کی تکلیف کو ملحوظ کرتے ہوئے جمع بین بن کا حکم فرما دیا۔ مسافر کو سفر میں حیرانی پریشانی بہت ہوتی ہے۔ بسا اوقات ادائیگی نماز کے لیے وقت نہیں ملتا۔ پانی نہیں ملتا۔ اس لیے بجائے پانی کے تیمم کا حکم فرمایا۔ اور چار رکعت کے بجائے دو رکعت۔ وقت کے لحاظ سے جمع تقدیم جمع تاخیر کی اجازت فرمائی۔ بوقت ضرورت حضرت جمع بین بن کا ارشاد فرمایا۔ جیسا کہ حدیث ابن عباسؓ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر سفر۔ مریض۔ بارش اور خوف کے مدینہ منورہ میں ظہر عصر، مغرب عشاء کو جمع کیا۔ تاکہ امت کو ادائیگی فرض میں تکلف نہ ہو۔

ہذا ما عندي والله اعلم
حرره علي محمد سعيدي جامعہ سعیدیہ خانیوال

باب السنن والنوافل

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین آیت شریفہ مَنْ يُسَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ الخ میں مومنین سے صحابہ کرام مراد ہیں تو ان کے وہ اعمال جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کثرت سے ثابت ہوں بلکہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کر کے فرمایا ہو کہ ”ایسا کرو“ اس کا روکنے والا زبان یا ہاتھ سے یا الے ذرائع اختیار کر کے جس سے عال کو لا محالہ وہ عمل ترک کرنا ہی پڑے وعید مذکور آیت میں شامل ہو گا یا نہیں اگر مستثنیٰ ہے تو کس دلیل سے؟

۱۔ سمعت انس بن مالک يقول ان كان المؤذن ليؤذن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيري انما الاقامة من كثرة ما يقول فيصلي الركعتين قبل المغرب (ابن ماجه) اس حدیث کے معنی میں دو رکعتوں کا اختلاف ہے۔ ایک کہتا ہے کہ اذان کے بعد لوگ کھڑے ہوتے تھے اور یہ صریح دلیل ہے کہ اہل بیت سے لوگ سنت ادا کرتے کہ مسجد میں اگر نیا شخص آجاتا تو اس آذان کی آواز کو اقامت تصور کرتا اور جانتا کہ فرض پڑھ کر اب لوگ سنت ادا کر رہے ہیں۔ اس معنی کی تائید انہیں انس کی روایت جو سلم شریف میں ہے کھرتی ہے۔ رکوع اور رکعتین حتیٰ ان الرجل الغریب لیدخل المسجد فيحسب ان الصلوة قد صليت من كثرة من يصليها۔ مغرب کا وقت اس قدر تنگ نہیں ہے کہ اذان ہوتے ہی سنت شروع ہو جائیں اور تیزی سے پڑھے۔ کہ مؤذن کے صف میں آنے تک دو رکعت تمام کر لے کہ فوراً اقامت ہو جائے اور اذان کے جواب اور وہ دعاء جو آپ نے بتائی ہے۔ اس سے محروم رہے اگر ایسا تنگ وقت ہے تو سلم تشریظ کیا۔ روایت مذکورۃ الصدیق صحیح نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مغرب میں سورۃ اعراف پڑھنا عجیب بات ٹھہری کہ نماز کا اکثر حصہ اول وقت سے خارج میں ہو گا۔

دوسرے صاحب معنی فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت بہت ہی تنگ ہے اس لئے مؤذن کے اذان شروع کرتے ہی صحابہ سنت پڑھنے کے لئے اس تیزی سے بڑھتے تھے کہ حاضرین مسجد کو گمان ہوتا کہ وہ اذان نہ تھی۔ اقامت ہوئی۔ (یہ عجیب اُن کی اس لئے تھی کہ فرض میں تاخیر نہ ہو، اذان کے بعد فوراً اقامت ہو جائے۔) علماء محدثین سے گذارش ہے کہ یہ صحیح کیا ہے مفصل تحریر فرمادیں۔

۱۰: بَيْنَ كُلِّ اِذَا مَن صَلَّوْهُ (متفق علیہ) میں آپ کے فرمان کئی سے کوئی وقت مستثنیٰ بھی ہے؟ وہ کونسا وقت ہے یا ستار
 بھی صحیح حدیث سے ثابت ہونا چاہیے اور یہ نماز کس وقت شروع کرے؟ تخمیناً اذان ختم ہونے کے بعد اقامت
 کے شروع تک کتنا وقفہ ہونا چاہیے؟ ہر ایک سوال کا جواب نمبر وار کتاب و سنت سے مرحمت فرمائیں۔ بینوا تو جو ہوا۔
الجواب: (سوال ۱) اس آیت کریمہ میں مؤمنین سے مراد صحابہؓ ہیں۔ اور صحابہؓ کے علاوہ دوسرے وہ تمام لوگ
 بھی مراد ہو سکتے ہیں جو صحیح پنج مومن ہیں جس شخص کو یہ معلوم ہو کہ صحابہؓ کا فعل عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال
 کثرت سے پایا گیا اور آپ نے انکار نہیں فرمایا بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کو کر کے فرمایا ہو کہ ایسا کرو
 اور ساتھ اس کے اس شخص کو یہ بھی معلوم ہو کہ یہ عمل منسوخ نہیں ہوا ہے۔ پس اگر وہ شخص باوجود معلوم ہونے ان دونوں
 باتوں کے اس عمل سے لوگوں کو روکے اور منع کرنے زبان سے یا ہاتھ سے یا کسی اور طریقہ سے وہ شخص بلاشبہ اس آیت
 کریمہ کی وعید میں شامل ہو گا۔

جواب سوال ۲: قبل نماز مغرب دو رکعت سنت پڑھنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اس کو اذان اور اقامت
 کے درمیان پڑھنا چاہیے اس کے ثبوت کے لئے عبد اللہ بن مغفل کی حدیث متفق علیہ بین کل اذانین صلوۃ
 نص صریح ہے۔ اور یہ حدیث اپنے عموم پر باقی ہے۔ اس عموم سے مغرب کا وقت ہرگز مستثنیٰ نہیں ہے کسی حدیث
 صحیح سے اوقات فرائض چمکانہ سے کسی وقت کو خارج و مستثنیٰ ہونا ثابت نہیں اور بزار کی روایت میں جو الا المغرب
 کی زیادتی آئی ہے۔ سو وہ زیادتی غیر محفوظ ہے۔ ناقابل استدلال ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر نے اس کو مفضل
 و مدلل طور پر بیان کیا ہے۔ دیکھو فتح الباری صفحہ ۸۴۸ جلد ۳ مطبوعہ مطبع النصارى۔

مغرب کی اذان ختم ہونے کے ساتھ ہی بلا وقفہ درود پڑھنا چاہیے۔ اللہم ربّ زدہ الدعوة التامة آخر
 تک پڑھنا چاہیے پھر سنت شروع کرنی چاہیے۔ اور مغرب کی سنت فجر کی سنت کی طرح ہلکی پڑھنی چاہیے، غلط
 ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں وجموع الادلة یرشد الی استحباب تخفيفها کما فی رکعتی الفجر اذان
 کے ختم ہونے کے بعد اقامت کے شروع تک بس اسی قدر وقفہ ہونا چاہیے کہ درود پھر دعائے مذکور کو پھر ہلکی ہلکی دو رکعتیں
 پڑھ لی جائیں۔ اس سے زیادہ وقفہ نہیں کرنا چاہیے۔ صحیح مسلم کی یہ روایت اذا سمعت الموزن فقولوا مثل
 ما یقول ثم صلوا علی فانہ من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ بھا عشوا ثم سلوا الی الوسيلة الخ اور صحیحین
 کی حدیث بین کل اذانین صلوۃ اور بخاری کی یہ روایت کان الموزن اذا اذن قام ناس من

رکعتیں ولم یکن بین الاذان والاقامة بشئ وقال عثمان بن جبلة وابو داؤد عن شعبۃ لم یکن بینہما الا قلیل اور امام محمد بن نصر کی روایت میں ہے ۔ وکان بین الاذان والاقامة یسیراً۔ ان سب احادیث کے ملانے سے وہی بات ثابت ہوتی ہے۔ جو کچھ گئی اور جو صاحب یہ فرماتے ہیں کہ مؤذن کے اذان سنتے ہی صحابہ سنت پڑھنے کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے اور ابن ماجہ کی حدیث مذکور فی السوال سے استدلال کرتے ہیں۔ ویزیر یہ بھی فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت بہت تنگ ہے اس لئے صحابہ کرام ایسا کرتے تھے سو واضح ہے کہ ابن ماجہ کی حدیث مذکور صحیح نہیں ہے۔ اس حدیث کو شعبہ نے علی بن زید بن جریان سے روایت کیا ہے اور علی بن زید بن جریان ضعیف ہے۔ دیکھو تقریب التہذیب اور اس کے علاوہ اس حدیث کے اجمال اور کئی مطلب کا احتمال ہے۔ پس اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے۔ اور اسی طرح پر یہ خیال کہ مغرب کا وقت بہت تنگ ہے اس لئے صحابہ اذان کے شروع ہوتے ہی سنت پڑھنے کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ صحیح نہیں ہے۔ مغرب کا وقت تنگ ہے۔ مگر اتنا تنگ نہیں ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت پڑھنے کی گنجائش نہ ہو اس خیال کا غلط ہونا احادیث مذکورہ بالا سے ویزیر دیگر احادیث سے ظاہر ہے۔ ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالرحمن المبارک پوری

الجواب صحیح :- ابن ماجہ کی حدیث مذکور کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ اذان مغرب کے ہو جانے کے بعد اس کثرت سے لوگ دو رکعت سنت پڑھنے کو کھڑے ہو جاتے کہ نیا آدمی جو آجاتا تو اس کو گمان ہوتا کہ اذان اذان بھی نہ تھی بلکہ اقامت تھی اور یہ لوگ جو اس کثرت سے کھڑے ہو گئے ہیں اور اس گمان کے ہونے کی وجہ اذان کے بعد کثرت سے لوگوں کا سنت پڑھنے کو کھڑے ہو جانا ہے۔ جیسا کہ اس لفظ پر مرن کثرت من یقوم صراحت دلالت کرتا ہے۔ اور ابن ماجہ کی اس حدیث سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مؤذن کے شروع کرتے ہی صحابہ سنت پڑھنے کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ اور ابن ماجہ کی یہی حدیث بسند صحیح بخاری اور کتاب قیام میں مروی ہے۔ بخاری کے الفاظ یہ ہیں : کان المؤمنون یؤذن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصلوة المغرب لباب اصحاب رسول اللہ الخ ان الفاظ سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب رسول اللہ اذان مہرنے کے بعد سنت شروع کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ محمد اسماعیل المبارک پوری عفا اللہ عنہ

مہر

الجواب صحیح البواقیم بناری

الجواب ۱ :- آیت مذکورہ فی السوال میں جو لفظ تسبیح المؤمنین ہے اس سے مراد تنگ یہی سبیل صحابہ کرام مراد ہے۔

اس واسطے کہ صحابہ کرام نے جو راہ اختیار کی تھی وہ راہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی تھی۔ صحابہ کرام نے اپنے عمل و عقیدہ کی بنیاد اس نقشہ پر رکھی کہ جو نقشہ ان حضرت نے اپنے عمل و عقیدہ کا صحابہ کے سامنے پیش کیا تھا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں: من کان منکم مستنًا فلیستن بہن۔ قد مضی فان المی لا تنو من علیہ الفتنة اولئک اصحاب محمد الحدیث لہذا صحابہ نے جو طرز عمل آپ کے عہد مبارک میں رکھا و نیز جو طرز بعد ان حضرت کے رکھا اس کا مخالفت و روکنے والا زبان یا ہاتھ سے یا دیگر ذرائع سے جس سے عامل کمر لا محالہ وہ عمل ترک کرنا پڑے ایسا شخص ضال و مضل ہے۔ اور وعید مذکور فی الایمیں شامل ہے۔ اس کے مستثنیٰ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ وائید ۲ احادیث کثیرہ مشہور سے ثابت ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو فرمایا کرتے تھے کہ صلوا قبل المغرب الحدیث (بخاری شریف) وغیرہ یعنی نماز مغرب کے پہلے سنتیں پڑھ لیا کرو۔ دوسری روایت بخاری میں یوں ہے کہ دو رکعت پڑھ لیا کرو۔ ابن حبان کی روایت میں یوں ہے صلی قبل المغرب دو کعتین یعنی ان حضرت نے خود قبل مغرب دو رکعتیں پڑھیں۔ ان روایتوں سے بادی النظر میں یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ دو رکعتیں بعد اذان ہو جانے کے پر مضمیٰ چاہئیں نہ کہ اذان ہوتے وقت چنانچہ اسی مضمیٰ کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے۔ قال ابنی صلی اللہ علیہ بین کل اذانین صلوة الحدیث (ابن ماجہ وغیرہ) یعنی ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درمیان ہر اذان اور تکبیر کے نماز پر مضمیٰ چاہیے لفظ بین کا یہی مقصد ہے کہ سنتیں اذان و تکبیر کے بیچ میں ہونی چاہیے نہ کہ اذان ہوتے ہوئے، چنانچہ صحابہ کرام کا یہی طرز عمل تھا کہ نماز مغرب سے پہلے اذان کے بعد سنتیں پڑھتے تھے جیسا کہ اس روایت سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے۔ عن عبداللہ بن عوف قال لکنا نرکعھا اذنا احما یعنی بین الاذان والاقامة فی المغرب (قیام اللیل للحرزی) یعنی حضرت عبداللہ بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان سنتیں پڑھتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں صلوة الادابین ما بین الاذان والاقامة المغرب (قیام اللیل) نماز و ادابین کی درمیان اذان و اقامت مغرب کے ہوتی ہے۔ حضرت کھول تابعی فرماتے ہیں۔ علی مؤذن ان ی رکع دو کعتین علی انزال التاذین (قیام اللیل) یعنی مؤذن کو چاہیے کہ اذان کے بعد دو رکعت پڑھ لیا کرے۔ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا قبل الاذان ام بین الاذان والاقامة فقال بین الاقامة (قیام اللیل) یعنی مغرب کے قبل کی سنتیں اذان سے پہلے پڑھنی چاہئیں یا اذان کے بعد فرمایا اذان کے بعد اقامت سے پہلے۔ ان روایات مرفوعہ و آثار صحابہ و محدثین سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ سنتیں مغرب کی اذان کے بعد ہونی چاہئیں نہ کہ اذان ہوتے ہی۔ اگر اذان ہوتے ہی کسی نے سنتیں شروع کیں تو اذان کا جواب و بعد اذان کی دعا مسنونہ

ترک ہو جائے گی۔ لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ سنتیں بعد اذان پڑھنی چاہئیں اُن کا قول صحیح ہے اور جو لوگ فرماتے ہیں کہ سنتیں اذان ہوتے وقت پڑھنی چاہئیں اور اذان ہوتے ہی فرضوں کے لئے کھڑا ہو جانا چاہیے اُن کا قول غلط ہے اور یہ کہنا کہ نماز مغرب کا وقت تنگ ہو جائے گا۔ اگر بعد اذان سنتیں پڑھی جائیں گی یہ بھی غلط ہے اس واسطے کہ وقت نماز مغرب کا مقدار نہیں ہے۔ بلکہ غروب شمس سے غروب شفق تک ہے لہذا اذان کے بعد سنتیں پڑھ کر فرضوں کے لئے کھڑے ہو جانے سے کوئی تنگی وقت میں واقع نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

۱۳ حدیث میں کل اذانین صلوٰۃ (بخاری وغیرہ) یہ حدیث عام ہے اور اپنے معنی میں واضح ہے کہ چاہے جو نئے وقت کی نماز ہو اذان و بحیر کے درمیان سنتیں پڑھنی چاہئیں اس میں کسی وقت کا استثنا نہیں اور نہ کسی اور روایت سے کوئی وقت مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ اذان اور اقامت کے بیچ میں مقدار دو رکعت یا چار رکعت کا وقفہ ہونا چاہیے مقدار دو رکعت یا چار رکعت سے زیادہ وقفہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب کتبہ ابو الزبیر محمد بن یونس غفرلہ مدرس مدرسہ جناب میاں صاحب مرحوم پھانگ حبش خاں دہلی۔

الجواب صحیح۔ سید ابوالحسن عفی عنہ

المحبیب مصیب۔ حررہ السید محمد عبداللطیف غفرلہ

الجواب صحیح: ابوسعید محمد شرف الدین مدرس مدرسہ میاں صاحب مرحوم

محبیب کا جواب صحیح ہے۔ اذان و نماز فرض کے درمیان دو رکعت چار رکعت کا فاصلہ ہونا چاہیے۔ تاکہ سنتیں مقررہ سنونہ سے مغرب کے پہلے سنتیں پڑھنے والے کو کوئی روکے یا اس کو سنت نہ سمجھے وہ ظالم اور بدعتی ہے۔ فقط ۱۹، ذی قعدہ ۱۳۳۶ھ

بواب صحیح ہے، صحابہ بالخصوص کبار صحابہ مغرب کے قبل کی سنت التمرام کے ساتھ پڑھتے اس سنت کو کبھی چھوڑتے نہ تھے۔ بعض فرماتے ہیں کہ اگرچہ میں کوڑے مارا جاؤں مگر اس سنت کو ترک نہ کروں گا۔ اولاد کو وصیت فرمائی کہ اسے ترک نہ کرنا۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کان المؤذن لیؤذن بالمغرب ثم تضرع المجالس من الرجال یصلوہا۔ مؤذن اذان مغرب کی دے چکتا تھا اس کے بعد عمائد لوگوں کے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے بیٹھنے کی جگہ خالی ہو جاتی ہے۔ لفظ ثم سے اذان کے بعد کھڑے ہونا خوب واضح ہے۔ سعید بن مسیب سے مروی ہے حق علی کل مؤذن اذا اذن ان یرکع رکعتین ہر مؤذن پڑھتا ہے کہ جب اذان دے چکے تو دو رکعت پڑھے۔ (یعنی اذان کے بعد دو رکعت نہ پڑھیں تو اس نے حق ادا نہ کیا، امام نووی؟)

نے شرح مسلم میں لکھا ہے: قول من قال ان فعلها يؤدى الى تاخير المغرب عن اول وقتها خيال فاسد صناديد للسنن الخ جو یہ کہتا ہے کہ ان دو رکعتوں سے مغرب کی نماز میں تاخیر ہوتی ہے۔ خیال فاسد ہے۔ سنت کے چھیننے کے لئے (یہ جیلے حوالے میں ان کی طرف وحیان نہ دینا چاہیے) اس سے یہ بھی ظاہر ہو گا کہ اگر اذان شروع ہوتے یہ سنت شروع کرنے کی کوئی حدیث ہوتی تو اس جیلہ کی ضرورت نہ پڑتی، کیوں کہ اس صورت میں تاخیر ہی نہیں ہوتی اس سے روکنے والا خدا سے ڈرے و بکھوسورۃ علق میں فرمایا اذیت الذی ینھی عبداً اذا صلی الخ اگر اپنی حرکت سے باز نہ آیا تو بری سزا کا قیامت کو مستحق ہو گا۔ واللہ اعلم حررہ ابو الفضل غفرلہ و لوالدیہ بجدہ اللہ جمیعین نے بہت نیچے صحیح اور مدلل اور مفصل جوابات دیدئے ہیں جو بالکل سچ ہے بجز اہم اللہ محمد جزا گڑھی و دہوی

۔ اخبار محمدی دہلی جلد ۷ ش ۲۰ ۱۹۳۰ء

سوال: سنن روایت کہ وہ نماز پنجگانہ میں معمول ہیں عوام کے ذہن میں اس قدر مستحکم ہے کہ عوام سمجھتے ہیں کہ مجبور رکعات سنت و فرض اصل نمازیں داخل ہیں۔ حالانکہ سنت فجر کے سوا اور جو باقی نماز سنت ہے اس کی اس قدر تائید حدیث میں نہیں اور اکثر مسلمان مرد و عورت بسبب زیادتی رکعات نماز کے پابندی نماز کی دشوار جانتے ہیں۔ تو رات دن میں جو سترہ رکعت فرض ہے اگر صرف وہی ادا کرنے کے لئے رکھ دیا جائے تو لوگ آسانی سے پابندی نماز کی کر سکیں گے۔

جواب: جو نماز سنت ہے اُس کے بارہ میں علماء ماوراء النہر نے سختی کی ہے۔ جتنی کہ جہاں عوام نے سنتوں کو قریب فرض کے سمجھ لیا ہے اور اس قدر احادیث سے ثابت نہیں اور یہی تحقیق ہمارے حضرت والد مرحوم کی ہے۔ اور احادیث و آثار صحیحہ سے یہی ثابت ہے۔ اور تشدد و کثرت گان علماء ماوراء النہر نے اس قدر تائید نماز سنت کی فرمائی ہے کہ یہ نمازیں جو سنت ہیں عوام کے عقیدہ میں فرض کے مانند قرار پاتی ہیں اور ہمارے والد مرحوم فرماتے تھے کہ یہ شریعت میں ایک طرح کی تحریف ہے۔ یعنی سنت کے بارہ میں یہ عقیدہ کر دینا کہ یہ فرض ہے شریعت میں ایک طرح کی تحریف ہے۔ فتاویٰ غزنویہ جلد ۱ ص ۲۷۸

سوال: ایک شخص سنن پڑھ رہا تھا۔ جماعت کھڑی ہو گئی ایسی صورت میں کیا وہ نیت توڑ دے یا سنتوں کو پورا کر کے جماعت میں شرکت کرے؟

الجواب: ایسی صورت میں نماز کی نیت توڑ دینی چاہیے کیوں کہ فرض نماز کی اقامت کے بعد کوئی دوسری

نماز شروع کرنا یا پڑھتے رہنا جائز نہیں ہے۔ حدیث شریف میں ہے: اِذَا اَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةَ (ترمذی) بعض روایتوں میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں۔ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ اَلَّتِیْ اَقِمْتَ یعنی جب نماز کے لئے اقامت کہہ دی جائے تو پھر اس نماز کے سوا جس کے لئے اقامت کہی گئی ہے۔ دوسری کوئی نماز جائز نہیں ہے چنانچہ صحابہ کرام اسی حالت میں لوگوں کی نیت تڑوا دیتے تھے۔ بعض لوگ فجر کی سنتوں کو جماعت کے ہوتے ہوئے پڑھتے رہتے ہیں، مگر سے مسجد میں آئیں یا وضو سے فارغ ہوں تو فرض نماز کو چھوڑ کر سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ ان سنتوں کو فرض سے پہلے پڑھنے کی اس وجہ کو شش کی جاتی ہے کہ اگر امام التحیات میں ہے تو وضو میں دیر کریں گے۔ اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد عید نماز پڑھنے کو ترجیح دیں گے۔ یہ طریقہ کار شریعت مطہرہ کے بالکل خلاف ہے۔ مشہور ہے کہ فجر کے فرضوں کے بعد سجدہ حرام ہے بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ رات کے فرشتے امام کے سلام پھیرتے ہی نامہ اعمال الپیٹ کھلے جاتے ہیں اور سنتیں ناچر میں شامل نہیں ہوتی اس لئے ان سنتوں کو فرضوں سے پہلے پڑھنا ضروری ہے یہ من گھڑت باتیں ہیں۔ احادیث میں ان کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یہ طریقہ فقہ حنفیہ کے خلاف ہے۔ امام قرآن پڑھ رہا ہے اور یہ سنتیں پڑھ رہے ہیں۔ اس موقع پر آیت کریمہ اِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَالصَّلَاةَ اِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا کہ معلوم کیوں نظروں سے اوجھل رہتی ہے بعد شریف میں ہے۔ اِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ وَالْإِمَامُ يَصْلِي فَلْيَفْعَلْ مَا يَفْعَلُ الْإِمَامُ یعنی جو شخص مسجد میں آئے اور امام نماز پڑھا رہا ہو تو آنے والے کو فوراً اس رکن میں شریک ہو جانا چاہیے جس کو امام ادا کر رہا ہے۔ صحیح مسئلہ یہی ہے کہ عصر اور فجر کے فرضوں کے بعد کوئی نماز جائز نہیں ہے۔ دیہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے یا طلوع ہو جائے۔ مگر فوت شدہ نماز ان دونوں فرضوں کے بعد بھی پڑھی جاسکتی ہیں جیسا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے۔ دھوقول اکثر الفقہاء من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم انہم کرہوا الصلوة بعد الصلوة الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس واما الصلوة الفوائت فلا بأس ان تقضى بعد العصر وبعد الصبح ایک صحابی فجر کے فرضوں کے بعد نماز پڑھنے لگے حضرت کے دریافت کرنے پر صحابی نے عرض کیا کہ فرضوں سے پہلے سنتیں نہیں پڑھی تھیں ان کو اب پڑھ رہا ہوں، حضور علیہ السلام نے فرمایا اِذَا لَا بَأْسَ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مولانا، عبدالسلام بستی شیخ الحدیث ریاض العلوم دہلی ترجمان دہلی ۱۵ جولائی ۱۹۶۲ء)

سوال: نماز جمعہ کی فرض اور سنت موکدہ رکعتیں اور نفل سنت غیر موکدہ کی کتنی رکعت ہیں؟

جواب: جمعہ کے دن جمعہ کے لئے مسجد میں آئے تو جب تک امام منبر کی طرف نہ آئے نوافل پڑھ سکتے ہیں۔ اگر

خطبہ کی حالت میں ہے تو دو رکعت پڑھے اور جمعہ کے پہلے چار پڑھے اگر جمعہ سے پہلے نہیں پڑھ سکا تو ظہر کی سنتوں کی طرح پڑھے کیوں کہ جمعہ کی پہلی سنتوں کا حکم ظہر کی پہلی سنتوں کا ہے۔ (مولانا) حافظ عبداللہ روپڑی
تنظیم احمدیث جلد ۲۷ ش ۲۸/۲۷

مسئلہ: ظہر اور مغرب اور عشاء کی نماز کے بعد چار چار رکعت نماز پڑھنی حدیثوں سے ثابت ہے اس فعل کو عبت کہنا اور اس کے کرنے والے کو روکنا ناوانی ہے۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص چار رکعت نماز ظہر سے پہلے اور چار اس کے بعد پڑھ لگائی کرے اس پر اللہ تعالیٰ دوزخ کی آگ حرام کرے گا اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن خزیمہ اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور کھول سے مرفوعاً روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص مغرب کی نماز کے بعد بات چیت کرنے سے پہلے دو رکعت اور ایک روایت میں ہے چار رکعت نماز پڑھے تو اس کی نماز مقام عتیین میں پہنچائی جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو رزین نے۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی عشاء نماز پڑھ کر میرے پاس نہیں آئے مگر چار رکعت یا چھ رکعت نماز پڑھتے۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عشاء کی نماز کے بعد چار رکعت نماز پڑھنے کی فضیلت کے بیان میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں چنانچہ ان میں سے ایک حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو کوئی عشاء نماز جماعت کے ساتھ پڑھ کر مسجد سے نکلنے سے پہلے چار رکعت نماز ادا کرے تو وہ اس کے لئے لیلۃ القدر میں جاگتے کے برابر مہل کی۔ اس حدیث کو بطرانی نے کبیر میں بیان کیا ہے۔ اور عشاء کی نماز سے پہلے چار رکعت نماز پڑھنے کے بارے میں سو ایک حدیث صحیحہ (جو آپ نے فرمایا کہ درمیان ہر اذان اور اقامت کے نماز ہے۔) اور کوئی حدیث اس وقت مجھے یاد نہیں۔
حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ العزقونی عفی اللہ عنہما (فتاویٰ عزقونی ص ۳۲)

سوال: نماز وتر خاص کر تین رکعت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کس طرح ثابت ہے بعینہ نماز مغرب کی طرح یا کہ دو رکعت جدا اور ایک جدا یا تینوں رکعتیں ایک ہی تشہد آخری کے ساتھ اور جو تشہد کہ درمیان ہے وہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل سے ثابت ہے یا نہیں اور جو کوئی دو تین رکعت نماز مغرب کی طرح پڑھے اور قعدہ اولیٰ بھول جاوے تو اس پر سجدہ سہو ہوگا یا نہ اور قنوت کی وضو یا تکبیر کے بھول جانے سے سجدہ سہو ہوگا۔

سوال : سوال و تقریریں دعا قنوت پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں ؟

اے قزاقوں! تمہیں دو دنوں کی تھکنوں کو دوا کے لئے اٹھانا ہوا ہے۔ سیدی

اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے اور نسائی اور ابن ماجہ میں ابی بن کعبؓ سے اور دارقطنی اور ابن ابی شیبہؓ اور دارقطنی اور بیہقی میں ام عبد سے مروی ہے ان سب روایتوں میں اگرچہ علماء گفتگو کرتے ہیں مگر مجموعہ ان سب کا لائق حجت اور قابل اعتماد ہے۔ یہ سب روایتیں میل لاوطاریں تفصیل وار مذکور ہیں۔ وہاں دیکھو۔

ترمذی عبد المجاہد ابن اشعخ العارف باللہ عبد اللہ العزیزی عفی اللہ عنہما (فتاویٰ غزنویہ ص ۱۵)

سوال: بعض لوگ غنا رکے فرضوں کے پہلے چار سنت ادا کرتے ہیں اور پھر یہ کہتے ہیں کہ جس نے چار سنت غنا رکے فرضوں سے پہلے ادا کیں اور تہجد ادا نہ کی تو بجائے تہجد کے یہ سنتیں ہو جاتی ہیں؟

جواب: غنا رکے پہلے چار رکعتیں نوافل میں مگر اتنی فضیلت کہ وہ تہجد کی نماز کے قائم مقام ہو سکتی ہیں کسی حدیث میں نظر سے نہیں گذرا۔ البتہ وتر کے بعد دو رکعت نوافل کے لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ رات کو آدمی نہ اٹھ سکے تو تہجد کے قائم مقام ہو جاتی ہیں۔ العلم عند اللہ مولانا ابوالوفار ثناء اللہ صاحب امرتسری (الاعتصام جلد ۱۸ اش ۹)

سوال: بوقت فجر دو رکعت سنت ہے۔ اور دو رکعت فرض ہے اور بوقت ظہر چار رکعت سنت ہے، اور چار رکعت فرض ہے اور دو رکعت سنت ہے اور بوقت عصر چار رکعت فرض ہے اور بوقت مغرب تین رکعت فرض ہے اور دو رکعت سنت ہے اور بوقت غشا چار رکعت فرض ہے اور دو رکعت سنت اور تین رکعت وتر ہے یہ سب میں پڑھتا ہوں اس کے سوا پانچ وقت میں کون کون سی نماز کس کس وقت پڑھنا ضروری ہے؟

جواب: فرض اور سنت مؤکدہ اس قدر ہے۔ اگر ہو سکے تو چار رکعت نماز ایک سلام سے زوال آفتاب کے بعد اور نماز ظہر کے قبل ادا کرنا چاہیئے یہ مسنون ہے اور چار رکعت نماز فرض عصر کے قبل مستحب ہے اور نماز مغرب اور غشا رکے درمیان صلوٰۃ الاوابین ہے اور یہ بھی مستحب ہے۔ اور یہ نماز چھ رکعت بھی ثابت ہے اور میں رکعت بھی ثابت ہے جس قدر ہو سکے ادا کرنا چاہیئے اور نماز اشراق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد سے ایک پہر دن آنے تک رہتا ہے۔ اور چاشت کی نماز کا وقت ایک پہر دن گزرنے کے بعد سے قریب زوال تک رہتا ہے اور تہجد کی نماز دھمی رات کے بعد سے صبح صادق تک ادا کرنا چاہیئے اور اشراق کی نماز دو رکعت ہے اور چار رکعت بھی ثابت ہے۔ اور چاشت کی نماز چار رکعت اور تہجد کی نماز دو رکعت سے بارہ رکعت تک ہے۔ یہ

نماز بطور تراویح کے پڑھنا چاہیے اور ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرنا چاہیے اور چار رکعت کے بعد تسبیح و تہلیل پڑھنا چاہیے اور پھر دوسرا تراویح شروع کرنا چاہیے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۴۱۶)

سوال : نماز فرض میں اگر سنتیں نہ پڑھی جائیں تو فرضی نماز میں کوئی نقص وارو ہوا یا نہیں؟
جواب : حدیث شریف میں ہے اگر فرض میں نقص ہوگا۔ تو اس کو سنن اور نوافل سے پورا کیا جائے گا۔ اور اور ظاہر ہے کہ نماز کو شرائط اور ارکان و سنن سے ادا کرنا اور اس کے ظاہری اور قلبی حقوق ادا کرنے میں تغافل ہو ہی جاتا ہے۔ اس لئے سنن اور نوافل کا یقینی طور پر نہیں تو نوعی طور پر تو لازم ہو ہی جاتی ہے۔
 مولانا حافظ محمد صاحب گوندلوی گوجرانوالہ الاعتصام جلد ۱۲ ش ۱۲

سوال : نماز تحیۃ المسجد واجب ہے یا سنت؟ بالوضاحت بیان فرمائیں؟

جواب : یہاں تین بحثیں ہیں اول دلائل وجوب، دوم خید اصولی مباحث، سوم دلائل عدم وجوب کا جواب۔
 دلائل وجوب و دطرح کے ہیں بعض میں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے جبکہ دوسرے دلائل پڑھنے بغیر بیٹھنے سے نہی پر مشتمل ہیں۔
 قسم اول کے دلائل، مثلاً البوقتہ رضی اللہ عنہ فرمادیا کہ کیا ادا داخل احدکم المسجد فلیدکع رکعتین اخرجہ الجماعۃ کلہم یعنی جب کوئی مسجد میں آئے تو دو رکعتیں پڑھے امام بخاری نے یہ روایت تین طرق سے تخریج کی ہے۔
 طریق اول یوں ہے۔ عن عمرو بن دینار عن جابر قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال اصليت يا فلان فقال لا قال قم فادكع ركعتين يعني ان حضرت صلى الله عليه وسلم خطبوا ثم اذ فرما رہے تھے کہ ایک آدمی آیا آپ نے اس سے پوچھا نماز پڑھ لی ہے؟ اس نے نفی میں جواب دیا۔ تو فرمایا اٹھا اور دو رکعتیں پڑھ دوسرے طریق میں الفاظ یوں ہیں عن عمرو بن دینار سمع جابرا قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال اصليت قال لا فقال فصل ركعتين۔ طریق سوم بایں الفاظ ہے۔ اخبرنا عمرو بن دینار قال سمعت جابرا بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب اذا جاء واحدكم والامام يخطب فليصل ركعتين۔ طریق اول و دوم ابواب صلوة الجمع میں ہیں اور طریق سوم باب ما جاء في التطوع من ثلثي مثني میں۔ کتاب البیوع میں ایک سوتھا طریق بھی ہے۔ امام مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے اس طریق سے بیان کیا ہے۔ و دخلت عليه اى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال صل ركعتين

یعنی میں گیا تو آپ نے فرمایا دو رکعتیں پڑھو ۲۱۔ اشری معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعیر افسدا قدم المدینۃ امر فی ان اقی المسجد فاصلى رکعتین یعنی آپ نے مجھ سے اونٹ خرید لیا۔ بدینہ میں آئے تو مجھے حکم فرمایا کہ میں مسجد میں آؤں اور دو رکعتیں پڑھوں ۲۲۔ فدع جہلک وادخل المسجد فاضل رکعتین اونٹ کو چھوڑ دیا اور مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو۔ قال فدخلت فضلیت ثم رجعت میں مسجد میں آیا نماز پڑھ کر پھر لوٹا۔ ۲۳۔ عن جابر قال بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یوم الجمعة اذا جاء رجل فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلیت یا فلان قال لا قال تم فارکع۔ یعنی آپ جمعہ کا خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک آدمی آیا آپ نے فرمایا نماز پڑھ لی اس نے کہا نہیں فرمایا پڑھو۔ ۲۴۔ اس طریق میں بھی چوتھے کے طرح رکعتیں کا ذکر نہیں ۲۵۔ اس کے الفاظ بھی وہی ہیں البتہ رکعتیں کے الفاظ اس میں ہیں۔ ۲۶۔ جاء رجل والنبی صلی اللہ علیہ وسلم علی المنبر یوم الجمعة یخطب فقال له ارکعت رکعتین قال لا قال ارکع ۲۷۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال اذا جاءکم یوم الجمعة وقد خرج الایمام فلیصلی رکعتین۔ ۲۸۔ جاء سید الغطفانی یوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعد علی المنبر فقعد سید الغطفانی قبل ان یصلی فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارکعت رکعتین قال لا قال تم فارکعہما۔ ۲۹۔ جاء سلیک الغطفانی یوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فجلس فقال یا سلیک تم فارکع رکعتین ویتجوذا فیہما۔ ۳۰۔ ثم قال اذا جاء احدکم یوم الجمعة والایمام یخطب فلیکر رکعتین ویتجوذا فیہما یعنی سلیک الغطفانی آئے اور آپ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے وہ بیٹھ گئے تو فرمایا سلیک اٹھو اور دو رکعتیں پڑھو اور ذرا تخفیف کے ساتھ پڑھو۔ پھر فرمایا جب کوئی جمعہ کے دن خطبہ کے دوران آئے تو دو مختصر رکعتیں پڑھیں۔

آخری چھ طرق امام مسلم نے کتاب صلوٰۃ الجمعہ میں ذکر کئے۔

سنن ابوداؤد میں تین طرق سے یہ روایت منقول ہے۔ ۱۔ عن جابر ان رجلا جاء یوم الجمعة والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال اصلیت یا فلان قال لا قال تم فارکع۔

۲۔ جاء سلیک الغطفانی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال اصلیت شیئا قال لا قال صلی رکعتین تجوز فیہما (اختصار سے دو رکعتیں پڑھو۔)

۳۔ طریق دوم کی سی مثل ہے یہ الفاظ زائد ہیں۔ ۴۔ ثم اقبل علی الناس ثم قال اذا جاء احدکم والایمام یخطب فلیصلی رکعتین یتجوذا فیہما۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا اگر کوئی خطبہ کے دوران آئے تو دو مختصر رکعتیں

پڑھے حضرت ابوہریرہؓ سے بھی ابو داؤد نے ایک روایت نقل کی ہے۔

اس کے علاوہ یہی حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ناسی، ترمذی اور ابن ماجہ میں کئی طرق سے مروی ہے لیکن بغرض اختصار ہم انہیں نقل نہیں کرتے۔

دوسری قسم کے دلائل، صحیح بخاری میں ابو داؤد و ربعی سے مروی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین یعنی جب کوئی مسجد میں داخل ہو تو دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے نہ بیٹھے۔

مسلم میں یوں ہے۔ عن ابی قتادہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دخلت المسجد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس بین ظہورانی الناس قال فجلست فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما منعک ان ترک رکعتین قبل ان تجلس قال فقلت رایتک جالسا والناس جلوس قال فاذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین حضرت قتادہ فرماتے ہیں میں مسجد میں گیا آنحضرتؐ لوگوں کے درمیان تشریف فرما تھے میں بیٹھنے لگا تو فرمایا دو رکعتیں کیوں نہیں پڑھتا، میں نے عرض کیا کہ آپؐ کو بیٹھا دیکھا اور لوگ آپؐ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اس لئے میں بھی بیٹھنے لگا، فرمایا جب مسجد میں آؤ تو دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے نہ بیٹھو۔ اگرچہ تمام دوادین حدیث میں ایسی روایات موجود ہیں مگر ہم صرف صحیحین کی احادیث پر اکتفا کرتے ہیں۔

مبحث دوم:۔ اس مسئلہ میں دو اصول غنیں ہیں۔ ایک کا تعلق دلائل مشتمل برلم پر ہے اور دوسری بحث دلائل نہیں ہیں۔ صنف اول: ابن ماجہ نے مختصر المنہج میں لکھا ہے والجمہور حقیقۃ فی الوجوب یعنی امر جمہور کے نزدیک وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ شارح نے اس کی شرح یوں بیان کی ”الجمہور انہ حقیقۃ فی الوجوب“ ابن ماجہ نے بہت مضبوط دلائل سے اس مذہب کو رائج ثابت کیا ہے۔ اسی طرح اس کے شارح نے بھی علامہ سعد الدین نقاشی نے بھی مطول اور بعض حواشی میں تصریح کی ہے کہ جمہور کا مذہب یہی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں واکثرہ علی کونہ حقیقۃ فی الوجوب محقق ابن الامام نے غایہ اور اس کی شرح میں اس مذہب کو جمہور کا مذہب قرار دیا ہے عقل اور نقلی دلائل سے استدلال کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ امر کا لغت و سماعاً مقتضی وجوب ہی ہے۔ المہدی نے المعیار میں تصریح کی ہے اسی طرح شارح الفصول نے بھی صراحت سے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔ محلی میں ہے کہ البراسمئ شیرازی کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ ابن ابی شریف نے تشریح المنہاج کے حوالے سے امام الحرمین کا بھی یہی مسلک لکھا ہے۔ امام الحرمین نے مختصر التقریب میں لکھا ہے۔ ان الاکثر من القائلین باقتضاء الصیغۃ الوجوب علیہ ای علی انہ حقیقۃ فی الوجوب۔

اگر کوئی اعتراض کرے کہ آراء مجال کے دوپے ہونا مناسب نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ لغت کے مسئلہ میں اجتہاد و قیاس و استنباط کا دخل نہیں، لہذا یہ مسئلہ ائمہ و الاثنان کے اقوال سے حل ہوگا۔ ہر انصاف پسند جانتا ہے کہ لغت کے مسئلہ میں خبر واحد پر بھی عمل واجب ہے۔ اور یہاں یہ حال ہے جمہور نے اللہ للوجوب لغت و شرعاً تصریح کر دی ہے اور ظاہر ہے احکام شریعت کا انہی دو ماخذ سے تعلق ہے۔

صنف دوم: (حکم نہیں) ابن حجاج نے اس بحث کو "امر" کی بحث پر مبنی قرار دیا ہے فرماتے ہیں ہمارا حقیقی معنی وجوب سمجھتے ہیں ان کے نزدیک بھی موجب تحریم ہوگی پھر غرضوں میں اسی مذہب کو رائج ثابت کیا ہے۔ ان کے شارح بھی اس باب میں انہیں کے پیرو ہیں۔ محقق ابن الاثم نے غایہ و شرح الغایہ میں صراحت کی ہے کہ یہی حقیقۃً تحریم کے لئے ہے نیز فرماتے ہیں اصح المذہب یہی ہے ہمارے ائمہ اور جمہور اسی کے قائل ہیں۔

مبحث سوم: اعتراضات کا جواب: منکرین وجوب تحیۃ المسجد کی ایک دلیل یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منام بن ثعلبہ نے پوچھا کتنی نمازیں فرض ہیں فرمایا پانچ اس نے دریافت کیا اس کے علاوہ؟ فرمایا لا الا ان تطوع یعنی نہیں البتہ تم نفل کی طرح پڑھنا چاہو تو الگ بات ہے۔ دوسری روایت میں الصلوات الخمس الا ان تطوع اس کا جواب تین طرح سے ممکن ہے۔ اولاً ابتدائی تعذیمات سے بعد میں آنے والے احکام میں تبدیل ممکن نہیں۔ اگر ایسا ہو تو ماننا پڑے گا کہ صرف وہی چیزیں واجب ہیں جو قول میں تھیں اور یہ عمل باطل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف چار واجبات کا ذکر فرمایا، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج۔ اس نے کہا واللہ لا ازيد علی هذا ولا انقص کہ میں اس پر کسی بیشی نہ کروں گا۔ تو فرمایا اخلا ان صدق اگر سچا ہے تو فلاح پائے گا۔ صرف انہیں واجبات پر عمل کرنے پر آنحضرت اسے فلاح کی بشارت دے رہے ہیں۔ اب معترض سے سوال کرنا چاہیے کہ کیا شریعت میں ان چار چیزوں کے سوا کچھ بھی واجب نہیں ہے؟ حالانکہ اس سے گئی گنا واجبات اجماع امت سے ثابت ہیں اور وہ بھی اسی طرح کے اوامر سے ثابت ہیں۔ ثانیاً الا ان تطوع سے لازم نہیں آتا کہ اس سے وہ نمازیں بھی مراد ہوں جو اسباب پر موقوف ہیں۔ ان نمازوں کو اللہ تعالیٰ کی واجب کردہ نمازوں میں سے الگ اس لئے رکھا گیا ہے کہ ان کا وجوب انسان کے اختیار میں ہے تو گویا مکلف نے خود اپنے اوپر انہیں واجب کر لیا ہے۔ مثلاً حرام فی نفہ واجب نہیں لیکن جو حرم میں داخل ہو اس کے لئے یہ واجب ہو جاتا ہے۔ مثلاً نماز جنازہ، طواف کی دو رکعتیں، عیدین کی نمازیں اور نماز جمعہ یہ سب پانچ نمازوں کے علاوہ ہی نہیں۔ یہ قول کہ نماز جمعہ پانچ نمازوں میں سے ہے کہ ظہر کا بدل ہے درست نہیں اس لئے کہ اس صورت میں اس کے وجوب میں اختلاف نہ ہوتا اور اس کے وجوب پر دلائل لانے کی بھی ضرورت نہ تھی۔

امرو کو وجوب کے لئے ان لینے سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ مذکورہ تمام امور واجب ہوں، اس لئے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امر کا مقتضی وجوب ہے تا وقتیکہ کوئی قرنیہ صارف نہ ہو، اس لئے امر للوجوب کا قائل اگر کسی کی بعض مامورہ واجب نہیں ہیں تو اس پر یہ اعتراض نہیں کرنا چاہیے کہ اس نے اصل کے خلاف کیا اس لئے کہ ممکن ہے اس کے علم میں وہ قرنیہ صارف ہو جو معترض کے علم میں نہ ہو۔

یہ اعتراض بھی معقول نہیں کہ نزدیکی نماز خاص دلیل سے ثابت ہے اس لئے کہ تحیۃ المسجد کے متعلق بھی ہم یہی کچھ چکے ہیں۔ معترض نے نزدیکی نماز کے وجوب کا سبب سمجھا ہے۔ تو ہم ان احادیث کو جن میں اس کے پڑھنے کا حکم ہے۔ اور پڑھنے بغیر بیٹھنے سے منع کیا گیا ہے اس کے وجوب کی دلیل مانتے ہیں۔ مزید برآں اس نماز کی تاکید حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ فرمائی کہ اس کے حکم کے ساتھ اس کے ترک کو منع کیا۔ اس کے علاوہ یہ دخول مسجد سے متعلق ہے۔ اس لئے اس حکم پر زیادت نہیں کہا جاسکتا۔

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ نماز جنازہ نماز نہیں ہے اس لئے کہ اس کی ہیئت نمازوں سے مختلف ہے۔ یہ قول بھی معقول نہیں اس لئے کہ خود شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نماز قرار دیا۔ جیسے کہ دوسری نمازوں کو قرار دیا ہے۔ اسے صلوٰۃ سے خارج قرار دینا انصاف نہیں ہے۔ تعجب ہے کہ معترضین نماز جنازہ کے وجوب کے قائل ہیں۔ نماز تحیۃ المسجد کو الان تطوع کے تحت لانا اور جنازہ کے وجوب کا قائل ہونا محض سینہ زوری ہے۔ اسی طرح نماز طواف بھی سمجھ لیجئے۔ بعض لوگوں کا یہ گمان اگر درست ہو کہ تحیۃ المسجد کے متعلق بعض احادیث میں لمن شاء کے الفاظ ہیں تو یہ قرنیہ صارف ہوتا۔ لیکن یہ لفظ کسی بھی روایت میں نہیں ہیں۔ لہذا حقیقت پر عمل کرنا ہو گا۔ ان سمعا فمعاوان عقلا فطاعة سے

واما یبلغ الانسان طاقته ما کل ماشیۃ بالرحل شمال

واللہ اعلم بالصواب ایضاً ۳۵۵
الدلیل الطالب

سوال اوقات کراہت میں نماز تحیۃ المسجد ادا کرنا بہتر یا اسے ترک کرنا؟

جواب اس مسئلہ میں بڑے بڑے فحول علماء اصول بھی متخیر و متوقف ہیں۔ اس لئے کہ احادیث عام ہیں اور سب اوقات کو شامل ہیں انہیں اوقات میں کراہت اوقات بھی ہیں۔ دوسری طرف اوقات مخصوصہ میں ہر قسم کی نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور یہ بھی صلوٰۃ تحیۃ المسجد کو بھی متضمن ہے۔ پس ان احادیث میں عموم من وجہ کی نسبت ہے۔ چنانچہ اوقات غیر مکروہ میں احادیث تحیۃ خاص ہیں۔ اور ان نمازوں کے متعلق کہ جو تحیۃ المسجد نہیں احادیث بھی خاص ہیں اور ایک ہی لحاظ سے دونوں

عام ہیں۔ اس لئے ترجیح دینے بغیر چارہ کار نہیں ہے اور ترجیح ممکن نہیں کہ دونوں طرف صحیحین کی احادیث ہیں۔ ہر دو متعدد طرق سے ثابت ہیں۔ اور نہ ہی یا نفی یعنی نہی کے الفاظ پر مشتمل۔ اس لئے صحیح متن یا سند اور تعدد طرق سے علاوہ اگر ترجیح ممکن ہو تو وہ معاملہ حل ہو جائے۔

شوافع احادیث تہجد کے عموم پر عمل پیرا ہیں دوسری طرف اخاف، لیث، اوزاعی، احادیث نہیں در اوقات مکروہہ کے عموم کو ترجیح دیتے ہیں لیکن سب بلا دلیل۔ شوافع کہتے ہیں کہ وہ نمازیں جو کسی سبب پر موقوف ہیں (مثلاً کوف وغیرہ) وہ جائز ہیں۔ مثلاً آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عصر کے بعد ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں۔ لیکن یہ دلیل صالح الاحتجاج نہیں ہے۔ اس لئے کہ مسند احمد میں ہے کہ ام سلمہؓ نے آپ سے سوال کیا کیا ہماری بھی اگر یہ رکعتیں فوت ہو جائیں تو اس وقت میں پڑھ لیں۔ تو آپ نے فرمایا ”نہیں“ معلوم ہوا کہ یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔ بالقرن خاص تسلیم نہ کریں۔ تو زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہو گا کہ نماز عصر کے بعد ظہر کی دو رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تمام ذوات الاسباب نمازیں جائز ہیں۔ ان دو رکعتوں پر باقی نمازوں کو تیس کرنا اگر درست بھی ہو تو صرف انہیں حضرات کے نزدیک اسے عموم نہی سے خاص قرار دیا جائے گا۔ جو اس طرح تخصیص کو جائز سمجھتے ہوں۔ لیکن اسی حدیث میں دلیل ہے کہ یہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کو اگرچہ پہنچنے سے منعیف قرار دیا ہے لیکن سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت اس کی مؤید ہے۔ انہا قالت کان یصلی بعد العصر وہی عنہا یعنی آپ نماز عصر کے بعد کچھ نماز پڑھتے لیکن دوسروں کو منع کرتے۔

البتہ سنن ابوداؤد میں یزید بن اسود کی حدیث ہے۔ اس سے عموم نہی کی تخصیص ممکن ہے حدیث یوں ہے۔ قال شہدت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حجة فصليت مع صلوة الصبر في مسجد الخيف فلما قضی صلوات اغوف فاذا هو برجلین فی اخر القوم لم یصلیا فقال علی بھما خفی بھما فترقد فرائصھما فقال ما منعکما ان تصلیا فقالا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا کنا قد صلینا فی رحا لنا قال فلا تفعلوا اذا صلیتما فی رحا لکمما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا فافھما لکمنا فلتۃ یزید بن اسود کہتے ہیں کہ میں نے آپ کے ساتھ حج کیا۔ مسجد خیف میں آپ نے صبح کی نماز پڑھائی۔ نماز کے بعد آپ نے دو آدمیوں کو دیکھا۔ ان سے پوچھا تم نے نماز کیوں نہ پڑھی انہوں نے بتایا کہ ہم اپنے خیموں میں پڑھ آئے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ مناسب نہیں، جب تم اپنی نماز پڑھ لینے کے بعد مسجد میں جماعت پاؤ تو پڑھ لیا کرو، یہ نقل ہو جائے گی۔ اس حدیث میں اس طرح باجماعت نفل ادا کرنے کا جواز موجود ہے۔ البتہ اس نماز پر بھی تہجد مسجد

کو قیاس کرنا درست نہیں۔ ان آدمیوں کو نماز کا حکم اس لئے دیا گیا کہ نماز باجماعت کے پاس بیٹھنا بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے ان سے پہلے پوچھا: "مسلمان انتما" "مسلمان ہو"۔

ابن عباسؓ کی روایت کہ دارقطنی کے علاوہ ابو نعیم، طبرانی اور خطیب نے بھی تنجیس میں روایت کی ہے۔ اس عموم نہی کی تنجیس ہو سکتی ہے۔ حدیث یوں ہے: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی عبد المطلب وی یا بنی عبد المذنف لا تمنعوا احدا یطوف بالبيت ویصل فانه لا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب الشمس الا عند هذا البيت یطوفون ویصلون۔ اے بنی عبد المطلب اے بنی عبد المذنف کسی کو بیت اللہ کے طواف یا اس میں نماز پڑھنے سے کسی وقت بھی نہ روکو۔ نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک نہیں ہوتی۔ لیکن بیت اللہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ انہیں طواف کرنے دو، نمازیں پڑھنے دو۔ اس حدیث کو اگرچہ حافظ نے تنجیس میں معلول قرار دیا ہے۔ لیکن سنن ابی نعیم، ابن خزیمہ، ابن حبان اور دارقطنی میں جابر بن مطعم کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

اسی طرح دارقطنی میں جابر اور ابن عدی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔ یہ اشکال صرف تحیۃ المسجد ہی میں نہیں بلکہ ہر اس چیز میں ہے کہ جس کی دلیل من وجہ عام آدمیوں وجہ خاص ہو۔ مثلاً نماز جنازہ صلوٰۃ کسوف طہر کی دو کیفیتیں نماز استخارہ وغیرہ اس لئے کسی خارجی دلیل کی دستیابی تک توقف ہی ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اوقات مکرمہ میں آدمی مسجد میں نہ جائے۔ اس لئے کہ ایک طرف وجوب تحیۃ المسجد کی احادیث ہیں، تو دوسری طرف ان اوقات میں نماز نہ پڑھنے کا حکم۔ چنانچہ شوکانیؒ فرماتے ہیں: "ہم نے اس مسئلہ پر ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے۔ اوقات کرامہ مطلقاً تحریم پر وال ہیں۔ لہذا ایسے اوقات میں مسجد میں آنے والا دوسرے سے ایک منہی عنہ کامر تکبیر ہوگا۔ و فی ہذا المقدار کفایت لمن لہ ہدایہ واللہ اعلم بالصواب الدلیل الطالب علی ارجح المطالب ص ۳۵۸"

سوال: زیادہ سنت ایک رکعت پڑھ چکا ہے اقامت شروع کر دیتے ہیں تو زید سنت نماز توڑ کر جا کر فرض میں ملتا ہے۔ اور فرض سے فارغ ہونے کے بعد چھوٹی ہوئی نماز پڑھتا ہے۔ بکر کہتا ہے کہ چھوٹی ہوئی نماز شروع سے پڑھنا چاہیئے۔ جواب دیں کہ کون حق پر ہے؟

جواب: اقامت شروع ہونے کے بعد نفلی نماز پڑھنی درست نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا قیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ (مسلم) اقامت ہو جانے کے بعد صرف وہی نماز پڑھو،

نفل اور سنت کا پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ابن عدی اور بیہقی کی روایت میں اتنا زیادہ بھی ہے۔ ولا رکعتی الفجر قال ولا رکعتی الفجر الخ اقامت کے بعد فجر کی دو رکعت سنتیں بھی نہ پڑھو، فتح الباری شرح بخاری جلد ۲ ص ۱۸ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ قال كنت اصلى واخذ المؤذن في الاقامة فجذبني النبي صلى الله عليه وسلم وقال اتصلي الصبح اذ لم يكن في نماز پڑھ رہا تھا کہ اتنے میں مؤذن نے اقامت شروع کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پکڑ کر کھینچ لیا۔ اور فرمایا کہ کیا صبح کی چار رکعت پڑھو گے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی سنتیں پڑھ رہا ہو اور اقامت ہو جاوے تو اسے وہ نماز چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جانا چاہیے چنانچہ علامہ نووی شرح مسلم میں حدیث اذا اقيمت الصلوة کے تحت میں فرماتے ہیں واستدل لعموم الحديث من قال يقطع النافلة اذا اقيمت الفريضة الخ فرض کی اقامت ہو جانے کے بعد نفل نماز توڑ دی جائے جیسا کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

فرض ادا کرنے کے بعد ان سنتوں کو مستقل طور پر شروع سے پڑھنا چاہیے۔ اس سلسلہ میں بحر حق پر ہے۔ مولانا عبدالسلام صاحب بستوی شیخ الحدیث ریاض العلوم دہلی اخبار المحدثات دہلی جلد ۵ ش ۲۰

سوال : ایک شخص مسجد میں آخر تحیۃ المسبحہ ایک رکعت پڑھتا ہے۔ اتنے میں جماعت کھڑی ہو جاتی ہے وہ شخص نماز توڑ کر جماعت میں آخر شامل ہوتا ہے تو فرض سے فارغ ہونے کے بعد چھوٹی ہوئی نماز پڑھنی ضروری ہے یا نہیں اگر ضروری ہے تو شروع سے پڑھنا چاہیے یا جہاں سے چھوڑی گئی ہے وہاں سے؟

جواب : اقامت کے بعد کبھی قسم کی سنت و نفل نماز جائز نہیں ہے۔ خواہ سنت ہو یا تحیۃ المسبحہ۔ اس کی دلیل حدیث مذکور ہے۔ مولانا عبدالسلام بستوی اخبار المحدثات دہلی جلد ۵ ش ۲۰

سوال : صبح کے وقت تحیۃ المسبحہ پڑھے یا نہ؟

جواب : بلوغ المرام باب المواقیف میں ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَوةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ. اخرجه الحنفية الا

اے اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة۔ (مسلم، سمیعی)

الناسی و فی روایت عبد الرزاق لا ضلوة بعد طعن الغبیر الا رکعتی الفجر ومثله للدراطنی عن عمرو بن العاص
یعنی ابن عمر رضی عنہ سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پوچھنے کے بعد کوئی نماز نہیں۔ مگر دو رکعت فجر یعنی
سنتیں اس حدیث سے معلوم ہو کر پوچھنے کے بعد تہیۃ المسجد درست نہیں۔ جیسے طلوع وغروب آفتاب کے وقت
نماز درست نہیں۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی (فتاویٰ امجدیہ ص ۶)

سوال : اقامت سے پہلے صبح کی دو سنتیں نہ پڑھی جائیں تو وہ سورج نکلنے کے بعد ادا ہو سکتی ہیں۔ میری سمجھ
اس مسئلہ پر یہ ہے کہ اگر جماعت ہو رہی ہو تو ترک سنت کر کے فرضوں کی اقداد کر کے اگر صبح کا وقت ہو تو بعد فرض
ادا کرے۔ چنانچہ مدت تک اس مسئلہ پر عمل رہا۔ چند یوم ہوئے ایک خفی بھائی نے ابن ماجہ کی حسب ذیل حدیث پیش کی۔
"حدثنا عبد الرحمن بن ابراہیم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نام عن رکعتی الفجر فقضاھا بعد ما طلعت الشمس"
میرے پاس ابن ماجہ کی شرح تلمی کفایۃ العماہ شرح ابن ماجہ موجود تھی۔ اس کو دیکھا تو اس میں یہ لکھا ہے :-
"رجال اسنادہ ثقات الا ان مردان بن معاویۃ الفزاری کان یدلس وقد غفله نعم اجتم بہ الشیمان"
جواب : تدلیس کہتے ہیں۔ اپنے ملاقاتی سے ایسے الفاظ کے ساتھ روایت کرے جس سے سماع کا وہم ہو۔
اور حقیقت میں سنانہ ہو مثلاً عن فلان کہے۔ یا قال فلان کہے۔ ایسی راوی کو دلس کہتے ہیں۔ مردان بن معاویہ دلس ہے
جس کی روایت میں کے ساتھ ذکر کرنے کی صورت میں بالکل ضعیف ہوتی ہے۔ ہاں اگر سماع کی تصریح کرے تو پھر صحیح
ہو جائے گی۔ مگر یہاں عن کے ساتھ روایت کی ہے۔ رہا بخاری اور مسلم کا اس کی روایت کرنا تو وہ سماع کی تصریح کی
صورت میں ہے یا مؤید کی صورت میں۔

اس کے علاوہ اس راوی میں ایک اور بھی عیب ہے۔ وہ یہ کہ اپنے استادوں کے مشہور نام بدل کر غیر مشہور
ذکر کر دیتا ہے جس سے بعض دفعہ ضعیف کو ثقت سمجھ لیا جاتا ہے۔ یا ضعیف کے ضعف پر پردہ پڑ جاتا ہے۔ یا معلوم
ہوتا ہے کہ اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے طبقات المدین کے ص ۱۲، ص ۱۳ میں اس کا ذکر
کیا ہے اور ایسے راوی کی روایت بغیر تحقیق کے نہیں لی جاسکتی۔ اور اس روایت کی حقیقت کا کچھ علم نہیں اس لیے یہ
قابل استدلال نہیں۔

اس کے علاوہ اس کے مقابلہ میں جن حدیث موجود ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ فجر کی سنتیں رہ جائیں
تو فرضوں کے بعد پڑھ لی جائیں۔ تفصیل کے لیے ہمارا رسالہ امتیازی مسائل ملاحظہ ہو۔ (فتاویٰ امجدیہ ص ۶)

باب الکسوف

سوال : سورج گرہن کے وقت صدقہ کرنا کیسا ہے ؟

جواب : سورج و چاند گرہن کے وقت صدقہ کرنا سنون اور موجب ثواب ہے۔ صحیح بخاری میں اسماء

رضی اللہ عنہا سے مروی ہے : قالت لقد امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالعتاقة فی کسوف الشمس : یعنی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کے وقت غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔ غلام آزاد کرنا یا کسی قسم کا مال فی سبیل اللہ خرچ کرنا صدقہ و خیرات میں شامل ہے۔ یہی کیفیت چاند گرہن کی ہے : عن شہام قال کنا نؤمر عند الخسوف بالعتاقة : کسوف سورج گرہن اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں۔ واللہ اعلم عبد الجبار عمر لوری (فتاویٰ عمر لوری ص ۳۵)

سوال : نماز کسوف کی ترکیب غایت فرمائیں ؟

جواب : نماز کسوف کی ترکیب یہ ہے کہ جمعہ کا امام لوگوں کے ساتھ دو رکعت نفل پڑھے جس طرح دوسری نفل نماز پڑھی جاتی ہے۔ اسی ترکیب سے پڑھے اور قرآن آہستہ پڑھے۔ اور جس قدر زیادہ قرآن ہو کر بہتر ہے۔ اور اس کے بعد دعا اور استغفار میں مشغول رہے۔ اور اس وقت تک کہ آفتاب روشن ہو جاوے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد اول صفحہ ۴۲)

سوال : چاند گرہن جو لگتا ہے۔ اکثر کہتے ہیں کہ بُھج کی آڑ میں آجاتا ہے۔ اور جو چیز آڑ میں آجاتی ہے۔ وہ

نظر نہیں آتی۔ چاند یا سورج اگر آڑ میں آجاتا ہے۔ نظر آتا رہتا ہے۔ اس کے متعلق کیا تحقیقات ہے ؟

جواب : قدیم فلاسفہ کا یہی خیال ہے کہ ایک ستارہ دوسرے ستارہ کے سامنے آنے سے گرہن لگتا ہے۔ اور بُھج بھی ایک قسم کا ستارہ ہے۔ چونکہ صاف شفاف ہوتا ہے۔ اس لیے سامنے آنے سے نور میں فرق پڑتا ہے۔ نشان بدستور نظر آتا ہے۔ یہ قدیم فلاسفہ کا خیال ہے۔ اور ان کا یہ بھی خیال ہے۔ کہ اس کے لیے ایک حساب اور اندازہ مقرر ہے۔ حقیقت حال خدا کو معلوم ہے۔

”وفاء الوفا والی دارالمصطفیٰ میں ہے کہ جب معاویہؓ نے منبر نبوی شام میں بے جانا چاہا تو سورج کو گرہن لگ گیا۔ اس لیے رُک گئے۔

اس سے معلوم ہوا ہے کہ حجاب کے ساتھ ضروری نہیں بلکہ آگے پیچھے بھی ہو جاتا ہے۔ حدیث میں صرف اتنا آیا ہے کہ سورج۔ چاند خدا کی نشانیوں سے دونائیاں ہیں۔ کسی کی حیات و موت سے گرہن نہیں ہوتیں۔ لیکن خدا اپنے بندوں کو ان کے ساتھ ڈرتا ہے۔ سوہیں اتنا ہی ایمان رکھنا چاہیے۔ اگر فلاسفہ کا خیال صحیح ہو تو یہ نشانی ہونے کے منافی نہیں۔ کیوں کہ جو ظاہری اسباب کے ساتھ علم طبعی یا سائنس کے موافق ہو رہا ہے۔ وہ بھی قدرت الہی کے نشانات ہیں۔ مثلاً رات اور دن۔ سورج چاند۔ آسمان و زمین وغیرہ جو کچھ ہے۔ نشانات ہیں۔ حیات جو خوشی کا باعث ہے۔ اور موت جو درد کی شے ہے۔ یہ بھی نشانات ہیں۔

وَنِي كُلِّ شَيْءٍ لِّهٖ آيَةٌ - تَدُلُّ عَلَىٰ اَنَّهُ دَامِدٌ

یعنی ہر ایک چیز میں نشانی ہے۔ جو توحید الہی کی دلیل ہے۔ (عبد اللہ امرتسری) (فتاویٰ امجدیہ ص ۳۹)

سوال: صلوٰۃ کسوف (گرہن کی نماز) کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک میں ایک ہی دفعہ اتفاق پڑا مگر اس کے متعلق احادیث مختلف ہیں۔ کسی میں چار رکوع کسی میں دو کسی میں تین رکوع آتے ہیں۔ ان کی تطبیق کیسے ہو سکتی ہے؟

جواب: کسوف کی بابت تین طرح سے موافقت کرتے ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ کسوف کمّی دفعہ ہوا ہے۔ چنانچہ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ دوسری صورت تریج کی ہے۔ یعنی متفق علیہ روایت پر عمل کیا جائے۔ کیوں کہ مقابلہ کے وقت متفق علیہ روایت کو ترجیح ہوتی ہے۔ جیسے حافظ ابن حجرؒ نے شرح منہج میں لکھا ہے۔ متفق علیہ روایت میں دو رکوع کا بیان ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ نیا واقعہ تھا۔ لوگ مَن مَن کر کے بعد دیگرے آتے رہے۔ جس نے دو رکوع پائے اُس نے دو ذکر کر دیے۔ جس نے تین پائے اُس نے تین ذکر دیے۔ جو ابتداء میں شامل ہوا۔ اُس نے پانچ رکوع ذکر کئے۔ ایک رکوع صراحتہ کسی نے ذکر نہیں کیا۔ یا ایک رکوع پانے کا اتفاق نہیں ہوا یا ہو لیکن اس سے آگے روایت کا اتفاق نہیں ہوا۔ (عبد اللہ امرتسری روپڑی)

(فتاویٰ امجدیہ ص ۳۹)

باب التہجد

سوال: لوگوں سے سنتے میں آیا ہے کہ نماز تہجد بارہ رکعت اس طرح پڑھنی چاہیے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ اخلاص بارہ مرتبہ، دوسری میں گیارہ مرتبہ میسری میں دس مرتبہ علیٰ ہذا التیاس ہر رکعت میں ایک دفعہ کم کرتے جانا چاہیے۔ کیا نماز تہجد کا یہ طریقہ مسنون ہے؟ اور جو اس کے خلاف آٹھ رکعت پڑھے اور جو سورہ چاہے پڑھے اس کی نماز ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

جواب: نماز تہجد کی آٹھ رکعت ہے۔ وتر سمیت گیارہ کسی صورت کی تخصیص نہیں ہے۔ فَا قُرْؤْا مَا تَلَسَّرَ مِنَ الْقُرْآن۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۶

سوال: اگر کسی شخص کی نماز تہجد رہ جائے تو اسے کیا کرنا چاہیے بعض کہتے ہیں ایک رکعت وتر پڑھ لینا چاہیے اور بعض کہتے ہیں کہ سورج نکلنے کے بعد گیارہ رکعت پڑھنی چاہیے اس میں سے صحت پر کون ہے؟

جواب: بعد طلوع آفتاب پڑھنے والا فریضی صحت پر ہے۔ الحمد للہ سویدہ جلد ۱۱

سوال: اگر کوئی شخص شام کی نماز ساڑھے نو بجے ختم کر کے اس کے بعد ہی تہجد یعنی صلوٰۃ اللیل بھی پڑھے تو اس کی تہجد ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض دفعہ شام کے بعد بھی نماز تہجد پڑھی ہے لیکن ہمیشہ نہیں پڑھی۔ اس لیے کبھی کبھی پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں۔

فتاویٰ احمدیہ ص ۲۴

عبداللہ امرتسری

سوال : نماز تہجد کا رمضان مبارک میں پڑھنا اور باجماعت اور کثرت سے یا بدعت؟

جواب : نماز تہجد اور تراویح ایک ہی ہے۔ چنانچہ رسالہ ”اہل حدیث کے امتیازی مسائل“ میں ہم نے اس پر مفصل بحث کی ہے۔ تراویح تہجد جب ایک ہوئی تو رمضان میں قیام جماعت اور کثرت بھی ثابت ہو گیا۔ کیونکہ تین روز رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باجماعت قیام کیا ہے۔ پھر فرض ہونے کے خوف سے ترک کر دیا۔ چنانچہ سلم شریف میں حدیث ہے۔ اب چوں کہ فرض ہونے کا خوف نہیں۔ اس لیے باجماعت پڑھنا مننون ہے۔
عبداللہ ام تسری (فتاویٰ الہمدیث ۲۸۹)

سوال : نماز تہجد کتنی رکعت ہے؟

جواب : تہجد تراویح ایک ہی نماز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ تراویح پڑھائی ہیں۔
عبداللہ ام تسری روپڑ (فتاویٰ الہمدیث ۲۹۰)

سوال : تہجد میں کونسی سورت پڑھی جائے؟

جواب : سورۃ کوئی مقرر نہیں۔ جو چاہے پڑھے۔ ہاں وتروں میں سورۃ اعلیٰ۔ سورۃ قل یا ایہا الکافرون سورۃ قل ہو اللہ۔ یہ تینوں سورتیں تین رکعت میں ترتیب دے دینی ہیں۔ بعض روایتوں میں اخیر سورتوں میں قل ہو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق، قل اعوذ برب الناس بھی آئی ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ (مشکوٰۃ باب وتر) فتاویٰ الہمدیث ۲۹۰

سوال : اگر کسی کی تہجد کی نماز رہ جائے تو وہ وتروں کی قضائی دے یا ساری نماز ادا کرے؟

جواب : مشکوٰۃ باب التزیم حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا یا ساری غالب آجاتی، اور قیام اللیل رہ جاتا تو دن کو بارہ رکعت پڑھ لیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درسمیت اکثر گیارہ رکعت پڑھتے اس لیے دن میں ایک رکعت پڑھا کر بارہ رکعت پڑھ لیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی دیے قضا نہیں۔ بلکہ دن میں ایک رکعت پڑھا کر پڑھ لینی چاہیے۔ اگر ایک وتر پڑھنا ہو تو دن میں اس کی بجائے دو پڑھے۔ اگر تین پڑھنے ہوں تو چار، پانچ پڑھنے ہوں تو چھ۔ سات پڑھنے ہوں تو آٹھ اور اگر نو پڑھنے ہوں تو دس پڑھ لیں۔ بس یہی قضا ہے۔

عبداللہ ام تسری روپڑی (فتاویٰ الہمدیث ۲۹۰)

باب الاستخاره

سوال : حالات آئندہ دریافت کرنے کے لئے استخارہ وغیرہ کی ترکیب ارشاد ہووے؟

جواب : استخارہ کی ترکیب مشہور ہے اور قولِ جلیل میں مذکور ہے اور اسان طریقہ یہ ہے کہ شب چہار شنبہ اور شب پنجشنبہ اور شب جمعہ میں برابر استخارہ اس ترکیب سے کرے کہ جب دنیاوی امور اور غنما کی نماز سے فارغ ہو جاوے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم تین سو مرتبہ پڑھے پھر لم نشرح بسم اللہ کے ساتھ سترہ مرتبہ پڑھے اور اپنے سینہ اور منہ پر دم کرے۔ اور درگاہِ الہی میں دعا کرے کہ عالم الغیب ظلال امر میں جو کچھ ہونے والا ہے وہ خواب میں یا بیداری میں ہاتف کے ذریعہ سے مجھ کو معلوم کرادے اور اس کے بعد سو مرتبہ درود شریف پڑھے

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ بَعْدَ كُلِّ مَعْلُوْمٍ لَّكَ اُوْر اِگر چاہے تو دعاءِ استخارہ کہ حدیث میں آئی ہے مع استخارہ اپنے مطلب کے لئے تین مرتبہ پڑھے۔ اور اپنے دل کی حالت پر لحاظ کرے تو اگر معتمد عزم اس کام کا ہو جاوے تو وہ کام شروع کرے۔ اور اگر عزم میں فتور ہووے تو موقوف رکھتے اور استخارہ کی دعاء مشکوٰۃ شریف میں موجود ہے۔ فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۴۷

دعاءِ استخارہ :-

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَ اَسْتَعِيْزُكَ بِقُدْرَتِكَ وَ اَسْئَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ
فَاِنَّكَ لَتَعْلَمُ وَّلَا اَقْدِرُ وَّلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ . اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ
هٰذَا اَلْاَمْرَ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَتِیْ اَمْرِیْ اَوْ عَاجِلِیْ اَمْرِیْ وَ اَحْسِلْ فَاُفِدْ لِّیْ ذِکْرُہُ
فِیْہُمْ بَارِئٌ لِّیْ فِیْہِ . اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا اَلْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَتِیْ اَمْرِیْ اَوْ
عَاجِلِیْ اَمْرِیْ وَ اَحْسِلْ فَاَصْرِفْہُ عَنِّیْ وَ اصْرِفْہُ عَنِّیْ عَنْہُ وَ اَفِدْ لِّیْ الْخَیْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ اَرْضِنِیْ بِہِ .

(صحیح مسلم)

ترجمہ :- یا الہی تحقیق میں خیر اختیار کرتا ہوں تجھ سے (حصولِ خیر کے لیے) بلا سہ تیری قدرت کے اور مانگتا ہوں۔

میں تجھ سے نفیٰ غلطی سے تو قاصر ہوں۔ اور خیر کے حصول میں تیرا ذکر کر رہا ہوں۔ اور تو غیب جانتا ہے۔
محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اور میں (غیب) نہیں جانتا۔ اور تو بے حد جاننے والا ہے۔ پوشیدہ باتوں کا۔ یا الہی اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (کہ میں اس کا قصد رکھتا ہوں) میرے لیے بہتر ہے۔ میرے دین میں۔ اور میری زندگی میں اور میرے انجام کار میں یا اس جہان میں اور اس جہاں میں، پس مہیا کر اس (کام) کو میرے لیے اور آسان کر اس کو میرے لیے پھر برکت دے اس میں میرے لیے۔ اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (کہ میں اس کا قصد رکھتا ہوں) بُرا میرے لیے اور میرے دین میں اور میرے زندگی میں۔ اور میرے انجام کار میں یا اس جہان میں اور اس جہان میں پس پھر اس (کام) کو مجھ سے اور پھر مجھ کو اس سے اور مہیا کر میرے لیے بھلائی۔ جہاں بھی ہو۔ پھر مجھے اس کے ساتھ راضی کر۔

مَجْرَبِ اسْتِخَارَہ

حضرت صوفی ولی محمد صاحب دامت برکاتہم العالیہ خلیفہ مجاز حضرت سید محبوب شاہ رحمۃ اللہ علیہ سرپرست جامعہ سیدیہ کافران ہے۔ کہ حضرت مولانا علامہ محمد یوسف بگیلوی رحمۃ اللہ ایک دفعہ مکھوے زیرہ تشریف لے جا رہے تھے۔ مارچ اپریل کا مہینہ تھا۔ گھوڑی پر سوار تھے۔ سر پر ایک ابرگر جا۔ گھوڑی ٹھہر گئی۔ مولانا نے یہ دُعائیں مرتب پڑھی: اَللّٰهُمَّ خَرِّجْنِيْ وَ اَخْرِجْنِيْ وَلَا تَجْعَلْنِيْ اِلٰی نَفْسِيْ۔ اے اللہ بہتر کرو اسے میرے اور پسند کرو اسے میرے اور نہ سوچ مجھ کو ظن نفس میرے کے۔ (عل محمد سعیدی)

اے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بگیلوی زیروی رحمۃ اللہ حضرت میاں فخر حسین صاحب محدث دہلوی آکے مشاہیر تلامذہ میں سے ہیں۔ اور سید محبوب شاہ صاحب کھوئی کے خاص انعامس مرید دل سے ہیں۔ آپ اپنے وقت کے بہت بڑے مفتی تھے۔ حضرت مولانا ثناء اللہ امرتسری فرمایا کرتے تھے۔ کہ یوسفی تعاقب سے قلم لے رہا ہے۔ اخبار البیہیث امرتسری آپ کے تعاقبات اہم مضامین ہیں۔ افسوس کہ یہ تحقیقی مواد اور فتاویٰ جات ان کی وفات کے بعد ۱۹۷۴ء کے انقلاب میں ضائع ہو گیا۔ ورنہ فتاویٰ علمائے حدیث کی تربیت ہوتا۔

(عل محمد سعیدی)

سوال : علماء کرام کی خدمت میں گزارش ہے کہ ایک عرصہ سے مجھے نمازِ تبیح کی مکمل وضاحت کی جستجو تھی۔ اس سلسلہ میں استفسارات بھی کئے گئے۔ مگر میری پوری تشفی نہ ہو سکی۔ لہذا عرض ہے کہ واضح ترکیب لکھ کر ثوابِ انبیین حاصل کریں۔ نوازش ہوگی۔

الجواب بعون الوهاب : اس نماز کا ذکر کتب حدیث میں بکثرت موجود ہے۔ ترمذی میں ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اے میرے چچا باسئ! اگر تیرے گناہ علاجِ مقام کے ریت کے ذروں کے برابر بھی ہوں تو اس نماز کے پڑھنے سے اللہ تمہارے معاف فرما دے گا۔ پھر فرمایا : صَلَّيْ اَدْبَعَ دَعَاَتِ تَقَرُّؤُ فِي كُلِّ دَعَاَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ سُورَةِ فَاذَا نَقَضْتَ الْقِرَاءَةَ فَقُلْ اللهُ اَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسُبْحَانَ اللهِ خَمْسَ عَشْرَ مَرَّةً قَبْلَ اَنْ تَرْكُزَ ثُمَّ اَرْكُزْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اَرْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اَسْجُدْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اَسْجُدْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اَرْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اَرْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا وَهِيَ ثَلَاثُ مِائَةٍ فِيْ اَدْبَعِ دَعَاَتِ کہ چار رکعت نماز ادا کر دو اور ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھ جب یہ پڑھ لے تو اللہ اکبر والحمد للہ وسبحان اللہ پندرہ بار پڑھ کر رکوع کرنے سے پہلے اس کے بعد رکوع کراؤ دس بار یہی تسبیحات پڑھ پھر اپنا سر اٹھا اور ان تسبیحات کو دس بار پڑھ پھر سجدہ کراؤ اس کو دس بار پڑھ پھر سجدہ سے سر اٹھا اور اسے دس بار پڑھ پھر سجدہ کراؤ ان تسبیحات کو دس بار پڑھ۔ پھر سجدہ سے سر اٹھا کر دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے سے پہلے دس مرتبہ یہ تسبیحات پڑھو ہر رکعت میں ۵۵ دفعہ اور چاروں رکعتوں میں تین سو مرتبہ یہ تسبیحات ہوگی۔ اور ابو داؤد میں ہے۔ اے چچا! تیرے ہر قسم کے گناہ نمازِ تبیح کے پڑھنے سے معاف ہو جائیں گے۔ اس روایت میں صلوٰۃ التبیح کی تسبیحات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ و اکبر ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ صلوٰۃ التبیح کی چار رکعتیں ہیں۔ ان کے پڑھنے کا طریقہ حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ تکبیر تحریم کے بعد اللہم باعد الخ دعا پڑھ کر الحمد سورت پھر کوئی سورت پڑھی جائیں۔ اس کے بعد پندرہ دفعہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ اللہ اکبر پڑھا جائے۔ اور رکوع قومہ سجدہ جلسہ پھر دو سرے سجدہ اور جلسہ ستراعت میں دس دس بار یہی تسبیحات پڑھی جائیں۔

یہاں ایک بات قابلِ وضاحت ہے کہ آیا رکوعِ سجود وغیرہ ارکان نماز میں نماز کی دوسری عام تسبیحات دعائیں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ اکبر سے قبل پڑھیں گے یا نہیں۔ سو اس کے متعلق عرض ہے۔

کہ نماز عیدین میں تکبیراتِ زوائد کے ساتھ ساتھ نماز کی دوسری تکبیرات بھی بدستور پڑھی جاتی ہیں۔ یہی حال نمازِ تسبیح کا ہے۔ یعنی عام تسبیحات و ادعیہ بھی تسبیحاتِ صلوةِ التسبیح سے قبل پڑھی جائیں گی۔ جیسا کہ حضرت علامہ مولانا عبدالحق محدث مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ جلد اول ص ۳۱۹ میں لکھتے ہیں: "ثم أركع فقلنا عشر أركع بعد التسبیح الـركوع کذا فی شرح السنہ" کہ رکوع میں تسبیحاتِ صلوةِ التسبیح رکوع کی تسبیح! سبحان رب العظیم کے بعد پڑھو۔ اسی طرح شرح السنہ میں ہے۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب

عبدلقدس گوڑا کانونی مہتمم و صدر مدرس دارالحدیث محمدیہ کوٹ رادھا کشن لاہور
الانشا و جدید کراچی اگست ۱۹۴۵
جلد ۱۳ ص ۱۷۱

سوال: کیا صلوةِ التسبیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ یا خیر قرون سے کوئی اثر ملتا ہے اگر کوئی باجماعت ادا کرتا ہے۔ تو وہ بدلتی ہے؟ اور جو جماعت جواز کے قائل ہیں ان کے دلائل کو بھی ملحوظ رکھ کر فیصلہ فرمائیں؟

جواب: صلوةِ التسبیح کے متعلق مشکوٰۃ وغیرہ میں ضعیف حدیث آئی ہے۔ اور ضعیف حدیث کے متعلق محدثین احمد وغیرہ کا فیصلہ ہے کہ فضائلِ اعمال میں ضعیف حدیث معتبر ہے۔ حلال و حرام میں اس کا اعتبار نہیں۔ چونکہ تسبیح نماز کچھ فضائلِ اعمال کی قسم سے ہے۔ اس لیے اس پر عمل جائز ہے۔ لیکن اس کا اہتمام کرنا یہاں تک کہ جماعت سے ادا کرنا اور جماعت کی طرف دعوت دینا یہ بدعت ہے۔ جو عمل جن حالت پر آئے تو اس سے اس کا مرتبہ بڑھانا نہیں چاہیے۔ اس کے علاوہ جو تسبیحات پڑھی جاتی ہیں۔ ان کی گنتی تنہا پڑھنے میں ہوتی ہے۔ جماعت کے ساتھ پڑھنے میں کمی بیشی ہونے کا ہر وقت کھٹکا رہتا ہے۔ مسنون طریقہ تسبیحات کا آہستہ کہنا ہے۔ چنانچہ ہر نماز میں آہستہ کہی جاتی ہیں۔ اس صورت میں امام کو کیا پتہ کہ میری تسبیحات کے ساتھ مقتدیوں کی تسبیحات پوری ہو گئی ہیں۔ اور پھر مقتدیوں میں کوئی تبدیلی پڑھنے والا ہوتا ہے۔ کوئی آہستہ کسی کی زبان موٹی ہوتی ہے۔ وہ بہت دیر میں پوری کرتا ہے۔ بلکہ اس صورت میں ہر ہوتو بھی حساب پورا ہونا مشکل ہے۔ خاص کر جو لوگ امام سے دُور ہیں۔ جہاں آواز پہنچنی مشکل ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ نمازِ تسبیح میں جماعت کا لحاظ نہیں رکھا گیا۔

عبداللہ امرتسری روپڑی

(فتاویٰ الحدیث جلد ۲ ص ۳۹۲)

باب الاستسقاء

نماز استسقاء، جب قحط سالی ہو جائے تو جنگل میں نکل کر دو رکعت نماز پڑھنی چاہیے۔ کسی نیک آدمی کو جس پر زیادہ جن جن ہو اس کو نماز کے لئے آگے کرنا چاہیے۔ وہ دعا مانگے اور اس کے ساتھ سب دعا مانگیں۔ اس نماز میں قرآن بلند آواز سے پڑھی جاتی ہے۔ اس سے پہلے یا پچھے مختصر سا خطبہ پڑھے جس میں لوگوں کو گناہ اور نافرمانی سے ڈرائے اور توبہ تائب ہونے کی ترغیب دے کیوں کہ آفت گناہوں کی شامت ہے۔ اس نماز کا وقت طلوع آفتاب کے بعد متصل ہے بہت عاجزی اور انکساری کے ساتھ شہر گاؤں سے باہر سب لوگ نکلیں دعائیں مختلف آئی ہیں۔ مختصر سی دعائیں مندرجہ ذیل ہیں۔

اَللّٰهُمَّ اَسْئَلُكَ عِوَادَكَ وَبَهَائِكَ وَاسْتُرْ رَحْمَتِكَ وَاخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ (ترجمہ) اے اللہ اپنے بندوں اور چار پاؤں کو پانی پلا اور اپنی رحمت پھیلا اور اپنے مردہ شہر کو زندہ کر۔

اس نماز کی خصوصیات سے دو باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ دعا لئے ہاتھوں سے مانگی جاتی ہے۔ اور ہاتھوں کو اٹھانے میں مبالغہ کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ بغلیں منظر آنے لگیں۔ دوسری یہ کہ اس دعا کرنے میں نہ مہرے چادر لٹائی جاتی ہے جس کی صورت یہ ہے کہ چادر کو کندھوں پر رکھ کر دائیں ہاتھ سے چادر کا بائیں پلو پکڑ کندھوں سے چادر کو پھیر دیں خواہ اوپر کی طرف سے پلو پکڑیں یا نیچی طرف سے۔ اگر اوپر کی طرف سے پلو پکڑیں گے تو اندر باہر آجائے گا۔ اور دایاں بائیں ہو جائے گا۔ اگر نیچے کی طرف سے پلو پکڑیں گے تو اوپر نیچے ہو جائیگا اور دایاں بائیں ہو جائیگا۔ اندر باہر نہیں ہوگا۔ اور اگر چاہیں تو نیچے کے دونوں پلو دایاں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ سے پکڑ کر چادر کی اوپر کی طرف نیچے کر دیں اور اندر کو باہر۔

دعا بہت عاجزی سے مانگنی چاہیے کیوں کہ حدیث میں ہے کہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں قحط سالی کے موقع پر ایک چینیوٹی نے دعا کی بارگاہ الہی میں قبول ہوئی انسان تو خدا کے نزدیک بڑی عزت رکھتا ہے۔ بشرطیکہ خدا کے سامنے گناہوں سے دل سے تائب ہو خالی زبان سے استغفار کا کچھ فائدہ نہیں۔ یہ ہونے اپنے نبی کی معیت میں استسقاء کی دعا کی تو اللہ نے نبی کی طرف وحی کی کہ ان لوگوں کو کہندو

انہی ہاتھوں سے ظلم کئے ہیں۔ اویسی میرے سامنے پھیلاتے ہو۔ مجھے تمہارے ہاتھوں سے رحم نہیں آتا بلکہ تم پر میرا غضب زیادہ ہوتا ہے۔ اسی طرح محرومی کی حالت میں لوٹ جاؤ۔ خدا تعالیٰ یہیں یہودی کی طرح محروم نہ کرے۔ آئین از تنظیم الحدیث جلد ۱۸ اش ۳۳ (حافظ) عبداللہ اترسری

سوال: نماز استسقام کی ترکیب عنایت فرمائیے؟

جواب: چاہیے کہ نماز استسقام کے واسطے جماعت مسلمین کے ساتھ رئیس عید گاہ میں برابر تین دن باہر نکلے اور پیدل جانا بہتر ہے۔ پرانا اور مستعمل کپڑا پہن کر نکلتا چاہیے اور عید کی طرح زینت اور آراستگی نہ کرے۔ خشوع اور خضوع شرمندگی کے ساتھ عید گاہ میں جاوے۔ اور دو رکعت نماز نفل پڑھے۔ اور قرآن بلند آواز سے پڑھے اس کے بعد خطبہ پڑھے اور دعا کرے۔ اور گناہوں سے بہت توبہ واستغفار کرے اور چاہیے کہ امام اپنی چادر کا نیچے کا کنارہ اوپر کرے اور اوپر کا کنارہ نیچے کرے اور وہ اپنی طرف کا کنارہ بائیں طرف کرے اور بائیں طرف کا کنارہ وہ اپنی طرف کرے۔ اور نہایت تضرع اور زاری کے ساتھ دعا کرے اور حدیث میں جو دعا آئی ہے وہ پڑھے اور دعا یہ ہے: **اللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَغِيثًا مَرِيًّا مُرِيًّا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَلَاجًا غَيْرَ أَجَلٍ اللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَالشَّجَرَ رَحْمَتَكَ وَارْحَىٰ بِلَدِّكَ الْمَيْتَ** یعنی اسے پروردگار برساتو ہمارے لئے بارش مفید خوشگوار تازگی کرنے والی نافع ہو مضر نہ ہو۔ اور جلدی و رحمت فرما دینے فرما۔ اے پروردگار سیراب کر تو اپنے بندوں کو اور اپنے چارپایوں کو اور شائع کر تو اپنی رحمت اور آباؤ کو تو اپنا ملک جو غیر آباد ہو رہا ہے۔ قمار سے عزیزی جلد اول ص ۴۲۳

دعا استسقام کا طریقہ

جو عمارت میں مذکور ہے اس کو ملحوظ رکھتے ہوئے بارش کی دعا کی جائے۔ جیسا کہ خطبہ جموع کی حالت میں دعا کرنا۔ کیوں کہ خطبہ جموع کے ابتداء سے لے کر نماز کے ختم ہونے تک قبولیت دعا کا وقت ہے۔ عاجزی اور انکساری کے ساتھ چھوٹے بڑے بچے اور مرد و سب ہی باہر نکل میں دو رکعت نماز ادا کریں۔ خشوع اور خضوع کے ساتھ دعا کریں۔

علی محمد سعیدی

باب جامع الصلوٰۃ

سوال : حدیث امام بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا منسوخ ہے یا نہیں؟

جواب : نہیں۔ رد المحتار ص ۶۸۳ میں ہے۔ قد ورد فی الصحیحین وغیرہما عن ابی قتادۃؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلیٰ وهو ما حل امامۃ بنت زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا سجد وضعها و قد اجیب عنه بجوابہ ما ذکرہ الشارح انه منسوخ بما ذکرہ من الحدیث وهو مردودیان حدیث ان فی الصلوٰۃ لشغلا کان فی قبل الهجرة وقصة امامۃ بعدھا وضما فی البدائع انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یکرہ منه ذلك لانه کان محتاجا الیہ لعدم من یحفظھا او للتشریع بالفعل ان هذا غیر مفسد و مثله ایضاً فی زماننا لا یکرہ لواحد منافعه عند الحاجة اما بدوھا فمکرورہ وقد اطلال المحقق ابن امیر الحاج فی الحلیۃ فی هذا المجل ثم قال ان کونه للتشریع بالفعل هو الصواب الذی لا یعدل عنه کما ذکرہ النووی فانه ذکر بعضهم انه بالفعل اقوی من القول ففعله ذلك لیبیان جواز الخ اور تعلیق المجددین ہے۔ قال النووی ادعی بعض المالکیۃ انه منسوخ وبعضهم انه من الخصائص و بعضهم انه لضرورۃ و کلھا دعوی بالملۃ مردودۃ لا دلیل علیہا الخ فتاویٰ عمر پوری ص ۱۲

لے تحقیق آیا ہے۔ صحیحین وغیرہ میں ابو قتادہؓ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے درآن حالیکہ گود میں اٹھائے ہوئے تھے امام بیٹی زینب کو یعنی اپنی نواسی کو پس جب سجدہ کرتے رکھ دیتے اس کو اور جب کھڑے ہوتے اٹھایتے اس کو اور جواب اس کا کئی طرح پر دیا گیا ہے۔ ایک ان میں وہ ہے جس کو شارح نے ذکر کیا ہے۔ کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اُس حدیث سے کہ ذکر کیا اس کو اور یہ جواب مردود ہے۔ اس طرح پر کہ حدیث ان فی الصلوٰۃ لشغلا قبل ہجرت کے تھی۔ اور فقہ امام کا بعد ہجرت کے ہے۔ اور دوسرا جواب وہ ہے۔ جو بدائع میں ہے۔ کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یمن مکرورہ نہیں۔ اس لئے کہ آپ کو اس کی طرٹ حاجت تھی۔ چون کہ نہ تھا کوئی شخص کہ حفاظت کرتا امام کی واسطے دکھلانے مشروریت اس فعل کی کہ یہ مقصد نماز نہیں ہے۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تارک الصلوٰۃ کافر ہے یا نہیں اور حدیث من ترک الصلوٰۃ متعذراً فقد کفر کے کیا معنی ہیں؟ بینوا تو جسروا۔

الجواب: تارک الصلوٰۃ کے کافر ہونے اور نہ ہونے میں علماء کرام مختلف ہیں علامہ شوکانی نیل الاوطار میں لکھتے ہیں ولا خلاف بین المسلمین فی کفر من ترک الصلوٰۃ منکر الوجوبھا الا ان یکون قریب عہد بالاسلام اولیٰ لفظ المسلمین مدۃ یملغہ فیہا وجوب الصلوٰۃ وان کان ترکہ لہا تکاسلام عہد اعتقادہ لوجوبہا کما ہو حال کثیر من الناس فقد اختلف الناس فی ذلك فذهب المتزدد والجماعہ من السلف والخلف منهم مالک والشافعی الی انہ لا یکفر بل ینفسق فان تاب ولا قتلناہ حد اکاذبا المحصن ولكنه یقتل بالسیف وذهب جماعۃ من السلف الی انہ یکفر وہو مروی عن علی بن ابی طالب علیہ السلام وهو احدى الروایتین عن احمد بن حنبل وبہ قال عبد اللہ بن المبارک واسحاق بن راہویہ وهو وجه لبعض اصحاب الشافعی وذهب ابو حنیفۃ وجماعۃ من اہل کوفۃ والمزنی صاحب الشافعی الا انہ لا یکفر ولا یقتل بل ینفرو ویجس حتى یصلی انتہی یعنی جو شخص نماز کے وجوب کا منکر ہو کر نماز کو ترک کرے وہ بالاتفاق کافر ہے اس کے کفر میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف نہیں مگر ہاں جو شخص نو مسلم ہو یا مسلمانوں کے ساتھ رہنے کا اتفاق نہ ہوا ہو تو اس کو جب تک نماز کے وجوب کی خبر نہ پہنچے تب تک وہ کافر نہیں ہو سکتا اور جو شخص نماز کے وجوب کا عقیدہ رکھ کر بے سبب کابلی اور غفلت کے نماز کو ترک کرے جیسا کہ بہت سے لوگوں کا حال ہے۔ سو ایسے تارک الصلوٰۃ کے کافر ہونے اور نہ ہونے میں لوگوں کا اختلاف ہے پس عترت اور امام مالک اور امام شافعی اور جہاں ہیر سلف و خلف کا مذہب یہ ہے کہ ایسا شخص کافر نہیں ہے بلکہ فاسق

(بقیہ) اور اس کے ہمارے زمانہ میں بھی مذکورہ نہیں کسی کو کرنا اس کا وقت ضرورت کے لیکن بغیر حاجت کے پس مذکور ہے۔ الخ اور تحقیق تقریر طویل کی ہے۔ محقق ابن امیر حاج نے حدیث میں اس مقام میں پھر کہا ہے کہ تحقیق تشریح کے لئے کونا وہی صواب ہے۔ عدول یعنی نہ ماننا جائز نہیں۔ جیسا کہ ذکر کیا اس کو نوئی نے پس تحقیق ذکر کیا ہے بعض لوگوں نے کہ فعل سے شروع سے شروع ہونا قویٰ ہے۔ قول سے تو کرنا آپ کا اس فعل کو بیان جاز کے لئے تھا۔

لے نوئی نے کہا کہ دعائے کیسے بعض مالکیہ نے اس کا کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اور بعض اس کا کہ یہ آں حضرت صل اللہ علیہ وسلم کی نصرت ہے۔ اور بعض نے اس کا کہ ضرورت سے تھا۔ حالانکہ یہ سب باطل اصرار ہیں۔ کوئی دلیل اس پر نہیں۔ ۱۲۔

ہے وہ اگر توبہ کرے نہ اس کو قتل کرنا چاہیے اور اس کی یہی حد ہے جیسا کہ زانی محسن کی حد قتل ہے مگر ایسے تارک الصلوٰۃ کو تلواریں سے قتل کرنا چاہیے اور سلف میں سے ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر ہے۔ اور یہی مذہب مروی ہے حضرت علی سے اور امام احمد سے ایک روایت میں یہی منقول ہے اور عبد اللہ بن مبارک اور اسحق بن راہویہ کا بھی یہی قول ہے اور بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور ایک جماعت اہل کوفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نہ کافر ہے اور نہ وہ قتل کیا جاوے گا۔ بلکہ اس کی تعزیر کی جائے گی۔ اور جب تک وہ نماز نہیں پڑھے گا تب تک وہ قید میں رکھا جاوے گا۔ اس کے بعد علامہ شوکانی نے لکھا ہے کہ حق یہ ہے کہ ایسا تارک الصلوٰۃ کافر ہے اور وہ قتل کیا جاوے گا، اس کا کافر ہونا اس وجہ سے حق ہے کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ شرع نے ایسے تارک الصلوٰۃ کو کافر کہا ہے۔

اور جو لوگ اس کے کافر ہونے کے قائل نہیں ہیں وہ جس قدر معارضات وارد کرتے ہیں ان میں سے ایک بھی ہم کو لازم نہیں آتا کیوں کہ ہم کہتے ہیں کہ جانتے ہیں کہ کفر کی بعض قسمیں ایسی ہوں جو مغفرت و استحقاق شفاعت سے مانع ہوں نہ جیسا کہ اہل قبلہ کا کفر جو جالیے گناہوں کے بن کو شرع نے کفر کہا ہے پس اس بنا پر ان تاویلات کی کچھ حاجت نہیں ہے، جن میں لوگ پڑتے ہیں انتہی کلام الشوکانی مترجماً میں کہتا ہوں کہ بلاشبہ علامہ مددوح کی یہ تحقیق اسحق باقبول ہے اس واسطے کہ اس تحقیق پر احادیث مختلفہ میں بلا کسی تاویل کے جمع و توفیق ہو جاتی ہے۔ مثلاً حدیث من ترک الصلوٰۃ

متعمداً فقد کفر اور حدیث العهد الذی بیننا و بینہم الصلوٰۃ فمن ترکها فقد کفر اور حدیث بین الرجل و بین الکفر ترک الصلوٰۃ رواہ الجماعة الا البغدادی والنسائی اور حدیث کان اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرون شیئاً من الاعمال ترکہ کفر غیر الصلوٰۃ رواہ الترمذی سے متا اور صریح معلوم ہوتا ہے کہ تارک الصلوٰۃ کافر ہے۔ اور آیت ان اللہ لا یغفران لشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک اور حدیث ومن لم یأت بہن فلیس لہ عند اللہ عہدان شاء عذبه وان شاء غفر لہ رواہ احمد والبوداؤد و مالک فی الموطا۔ اور

حدیث من شہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمداً عبده ورسوله وان عیسیٰ عبد اللہ وکلمۃ القا الی مریم وروح منہ والجنۃ حق النار حق اذ خلہ اللہ الجنۃ علی ما کان من العمل متفق علیہ۔ اور حدیث ما من عبد یشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ ان محمداً عبده ورسوله الا حرم اللہ علی النار قال (امی معاذ اللہ) اقلنا ان خبر بہا

نے جو جانتے رہتے نماز چھوڑے وہ کافر ہو گیا۔ لے وہ عہد جو ہمارے اُن کے درمیان ہے۔ نماز کا ہے۔ جس نے اس کو چھوڑ دیا وہ کافر ہو گیا۔ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے علاوہ کوئی عمل کے ترک کو کفر نہیں سمجھتے تھے۔

الناس الحدیث متفق علیہ۔ اور حدیث شفاعت نبی ﷺ ان شاء اللہ من مات من امتی لا یشرک باللہ شیئاً رواہ مسلم وغیرہ ذلک من الاحادیث سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تارک الصلوٰۃ کافر نہیں ہے بلکہ وہ مغفرت الہی و شفاعت نبوی و دخول جنت کا مستحق ہے۔ پس علامہ ممدوح کی تحقیق پر ان احادیث مختلفہ میں کسی کی تاویل کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ تمام احادیث اپنے ظاہر معنی پر محمول ہیں کیوں کہ جن احادیث سے تارک الصلوٰۃ کا کفر ثابت ہوتا ہے۔ ان احادیث سے وہ بلاشبہ کافر ہیں۔ اور ان کو کافر کہنا روا ہے۔ مگر ہاں تارک الصلوٰۃ کا کفر ایسا نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے ملت اسلام سے خارج ہو جائے اور مغفرت و شفاعت و دخول جنت کا مستحق نہ رہے بلکہ تارک الصلوٰۃ کا کفر وہ کفر ہے جس کی وجہ سے نہ وہ ملت اسلام سے خارج ہوتا ہے۔ اور نہ استحقاق مغفرت و شفاعت و دخول جنت سے محروم ہوتا ہے اور ہاں واضح رہے کہ ایسا کفر جو نہ مخرج از ملت اسلام ہوا اور نہ مانع از استحقاق مغفرت و شفاعت احادیث سے ثابت ہے۔ دیکھو حدیث متفق علیہ سبب المسلم فسوق و قتالہ الکفر۔ اور حدیث متفق علیہ لیس رجل ادعی لغيره و هو یعلم الکفر۔ اور حدیث مسلم اثنتان فی الناس سہما بہم کفر الطعن فی النسب والنیاحتہ علی المیت۔ اور حدیث صحیح ایما عبد ابق من ہوالیہ فقد کفر۔ اور حدیث صحیح من قال لانیہ یا کافر فقد بار بہا وغیرہ ذلک من الاحادیث۔ ان تمام احادیث میں کفر سے بالاتفاق اسی قسم کا کفر مراد ہے۔ قال الشوکانی الکفر انواع منها ما لانی فی المغفرۃ لکفر الیقین بجهنم الذنوب الی سماء الارض کفر و ہو بدیل علی عدم استحقاق کل تارک الصلوٰۃ للتعمیل فی النار وقال بسبب یریک فی مضیق التاویل توہم الملازمۃ بین الکفر وعدم المغفرۃ ولیست بحیثہ وانتفاہ کلیتہا یریک من تاویل کثیر من الاحادیث وقال من ساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر اسمیاء کافرا ولا نزید علی ہذا المقدار ولا تناول لیشی منها لعدم المحیی الی ذلک واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ سید محمد زبیر حسین

فتاویٰ زبیر یہ جلد اول ص ۲۶۴

سوال : جماعت ہو رہی ہے ایسے وقت ایک شخص کنویں میں گر پڑتا ہے یا کسی کے گھر آگ لگ جاتی ہے۔ یا اس قسم کا کوئی اور حادثہ ہو جائے تو کیا نمازی نماز توڑ کر اس کی امداد کریں یا نماز جاری رکھیں ؟

جواب : کسی کے کنویں میں گرنے کی خبر آجائے یا اس قسم کا کوئی اور حادثہ ہو جائے تو نماز توڑنے میں کوئی حرج نہیں حضرت ابو ہریرہؓ نے سواری کے بھاگ جانے کے خطرہ سے نماز توڑ دی تھی۔ ملاحظہ فصل

رابع مشکوٰۃ۔ عبد اللہ ام تسری روپڑہ فتاویٰ امجدیث جلد دوم ص ۱۹۴

سوال : نماز میں کپڑا وغیرہ سنوارا جاسکتا ہے ؛ کپڑے کو اوھر اوھر اور بچاؤ کرنا درست ہے یا نہیں ؟

جواب : مرسیل ابو داؤد میں ہے : **إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - رَأَى رَجُلًا يُسْجِدُ إِلَى جَنْبِهِ وَقَدْ اغْتَمَرَ عَلَى جَهَنَّمَ فَحَسَرَ عَنْ جَهَنَّمَ (نیل الاوطار)**

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا آپ کے پہلو میں مسجد کرتا ہے اور ماتھے پر پگڑی باندھے ہوئے ہے اور مسجد کرتے وقت پگڑی پیچھے ہٹا لیتا ہے ۔ ابن ابی شیبہ میں ہے :۔ **رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُسْجِدُ عَلَى كَوْرِ الْعِمَامَةِ فَإِذَا مَآبِدُهُ إِذْ فَعَّرَ عِمَامَتَهُ** یعنی ایک شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ اپنی پگڑی کے پیچ پر مسجد کرتا ہے اس کی طرف اشارہ کیا اپنی پگڑی اوپر کر لے۔

فتنی میں ہے **عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ وَهُوَ يَتَّقِي الطِّينَ إِذَا سَجَدَ يَكْسِيهِ عَلَيْهِ يَجْعَلُهُ دُونَ يَدَيْهِ إِلَى الْأَرْضِ إِذَا سَجَدَ** رواہ احمد یعنی حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ بارش والے دن میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ مسجد کرتے وقت کچھ پٹے بچتے تھے۔ آپ پر ایک کبل تھا مسجد کے وقت اس کو ہاتھوں کے نیچے کر دیتے تاکہ ہاتھوں کو کچھ نہ لگے۔ نیز فتنی باب المصلیٰ یسجد علی ما یحمله " میں ہے۔ **عَنْ أَنَسٍ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يَمْكِنَ جَهَّتَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ**۔ رواہ الجماعة یعنی حضرت انسؓ کہتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گرمی میں نماز پڑھتے جب ہم میں سے کوئی اچھی طرح ماتھا زمین پر نہ رکھ سکتا تو زمین پر کپڑا بچھاتا اور اس پر مسجد کرتا۔ نیز فتنی کے اسی باب میں ہے۔

عن عبد الله بن عبد الرحمن قال جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بنا في مسجد بني عبد الأشهل قرائته واضعاً يديه في ثوبه سجدة رواه أحمد و ابن ماجه وقال علي ثوبه يعني عبد الله بن عبد الرحمن كقوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم همارے پاس آئے مسجد بنی عبد الاشہل میں ہمیں نماز پڑھائی میں نے آپ کو دیکھا کہ سجدہ کرتے وقت ہاتھ کپڑے پر رکھتے۔

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی ثوب واحد یتقی بفضلہ حرا الارض وبردھا
 رش، عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی کساء فی الف بین طرفیہ فی
 یوم بار دیتیقی بالکساء کھینٹۃ الخاقن (عب) منتخب کنز العمال جلد ۳ ص ۱۲۶) ابن عباس رضی
 روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اس کے دامن کے ساتھ زمین کی گرمی اور
 اُس کی سردی سے بچتے نیز اسی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سردی کے دن میں ایک
 کبیل میں اس کی دائیں طرف بائیں کندھے پر اور بائیں طرف دائیں کندھے پر ڈال کر نماز پڑھی۔ اس کبیل کے ساتھ
 کنکروں سے بچتے تھے جیسے ڈنگر چھڑا رہا ہے۔ اس طرح کبیل کے دامن کو مسجد جاتے وقت آگے کو مارتے تاکہ
 ماتھے اور ہاتھوں کے نیچے آجائے۔

نیز منتخب کنز العمال میں ہے، عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ثابت الصلت عن ابیہ عن
 جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام یصلی فی بنی عبد الاشہل وعلیہ کساء ملتف
 بہ یضع یدہ علیہ یتقیہ برد الحصار۔ ابن خزیمہ و ابونعیم (جلد ۳ ص ۱۲۶) یعنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بنی عبد الاشہل میں نماز پڑھی اور آپ کبیل اور ڈھے ہوئے تھے۔ اس کے ساتھ اپنے ہاتھ کو کنکروں
 کی سردی سے بچاتے تھے یعنی کبیل پر ہاتھ رکھ کر مسجد کرتے تھے۔
 بخاری میں ہے، وضع ابواسحق قلنسوتہ فی الصلوٰۃ دفعہا یعنی ابواسحاق نے نماز
 میں اپنی ٹوپی کھچی اور اٹھائی۔ ان سب روایتوں سے ثابت ہے کہ نماز میں کپڑا وغیرہ سنوارنا ضرورت کے
 لئے جائز ہے۔ (مولانا) عبد اللہ امرتسری

فتاویٰ المحدثین ۱۹۷۶

سوال: مزید کہتا ہے کہ جماعت میں بار بار پاؤں کو جوڑنا منع ہے۔ عموماً کہتا ہے بار بار پاؤں جوڑنے میں
 نقص نماز نہیں بلکہ نمازوں کو کامل کرنا ہے۔ اگر کوئی حدیث اس بارہ میں ہے مطلع فرمائیں۔

جواب: بار بار ملانے کا اگر یہ مطلب ہے کہ قیام میں نہیں ملائے جاتے رکوع میں ملائے جاتے ہیں۔
 پھر مسجد سے اپنی جگہ سے ہٹائے جاتے ہیں پھر اٹھ کر ملائے جاتے ہیں جیسے جاہلوں کی عادت ہے ایسا جہاد
 کرنا اور ملانا تو ٹھیک نہیں کیوں کہ نماز میں بلا وجہ پاؤں کو ادھر ادھر کرنا ناجائز ہے۔ بلکہ تمام نماز میں پاؤں
 ایک جگہ رکھنے کی کوشش کرنی چاہیے تاکہ نماز میں فضول حرکت نہ ہو۔ ہاں اگر اتنا فیاض پاؤں ادھر ادھر

ہو جائے یا درمیان صفت سے کوئی شخص نکل جائے تو ایسی صورت میں ملانا ضروری ہے اس کے لئے عام حدیث آئی ہے جو صفت کو ملائے خدا اس کو ملائے گا۔ (مشکوٰۃ تسوۃ الصفہ فصل ۲)

اگر کوئی شخص جہالت کی وجہ سے پاؤں کو ہٹاتا جائے اور دوسرا پاؤں کو پھیلاتا ہو اس کے نزدیک کرتا چلا جائے یہ بھی ٹھیک نہیں کیوں کہ نمازی کو حکم ہے کہ دوسرے نمازے کے کندھے سے اپنا کندھا اور پاؤں سے پاؤں ملائے۔ پس اس کو چاہیے کہ اپنا پاؤں اپنے کندھے کی سیدھ میں رکھے تاکہ دوسرے کے کندھے اور پاؤں سے مل سکے۔ اب جو شخص اپنا پاؤں اپنے کندھے کی سیدھ میں رکھے کر لیتا ہے۔ وہ حد کو توڑتا ہے۔ پس دوسرے اپنی حد کو توڑ کر اس حکم کا خلاف کیوں کرتا ہے کہ خواہ مخواہ اپنا پاؤں اس کے نیچے کرتا جاتا ہے۔ اور اپنی نماز میں بھی غلطی ڈالتا ہے۔ ملنا صرف اسی حد تک ہے۔ جو شرع نے اس کے لئے مقرر کی ہے۔ نہ کہ دوسرے کے نیچے داخل ہو جائے۔ اور بعض جاہل پاؤں خوب چوڑے کرتے رہتے ہیں۔ اور کندھوں کا خیال ہی نہیں کرتے۔ کندھوں کے اندازے سے پاؤں بالکل چوڑے نہ کرنے چاہئیں تاکہ پاؤں اور کندھے دونوں مل سکیں۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی

فتاویٰ المحدثین ص ۱۹۹

سوال : ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہے اسی حال میں گاڑی آگئی جس پر اس نے سوار ہونا ہے کیا وہ شخص نماز چھوڑ سکتا ہے۔ اور وہ دوبارہ پوری نماز پڑھے یا جتنی باقی رہ گئی تھی اتنی ہی پڑھے؟

جواب : ہاں نماز چھوڑ سکتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اکیلا فرض پڑھ رہا ہو اور جماعت کے لئے اقامت ہو جائے تو فرض چھوڑ کر نماز میں شامل ہونے کا حکم ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اکیلے کی نماز سے جماعت کی نماز افضل ہے۔ ایسے ہی گاڑی آنے کے وقت جو نماز پڑھے گا وہ بے قراری اور بے چینی کی نماز ہوگی اور جو گاڑی پر سوار ہونے کے بعد پڑھے گا۔ وہ تسلی اور اطمینان کی نماز ہوگی جو افضل ہے۔ اس بنا پر نماز توڑ کر گاڑی پر سوار ہونے کے بعد تسلی اور اطمینان سے نماز پڑھے۔ پہلی نماز پر نبا کرنا ثابت نہیں۔ (مولانا) عبد اللہ امرتسری (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۲)

سوال :- نماز جو تہ کے ساتھ مسجد میں افضل ہے یا بغیر جوتے کے؟

جواب : مشکوٰۃ باب الترتیل ص ۲ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

خالفوا الیہود فانہم لا یصلون فی نعالہم ولا خفافہم یعنی یہودی کی مخالفت کرو کیوں کہ وہ اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ جوتوں میں نماز ضروری ہے۔ کیوں کہ بصیغہ امر فرمایا ہے کہ یہودی کی مخالفت کرو نیز مشکوٰۃ میں ہے:-

اِذَا صَلَّیْ اَحَدُكُمْ فَلَا یَضَعُ نَعْلَیْہِ عَنْ یَمِیْنِہِ وَلَا عَنْ یَسَارِہِ فَنُتَوْنَ عَنْ یَمِیْنِ غَیْرِہِ اِلَّا اَنْ لَا یَكُوْنُ عَلٰی یَسَارِہِ اَحَدٌ وَلَیَضَعُہُمَا بَیْنَ رَجُلَیْہِ وَفِیْ رَوَایَۃٍ اَوْ لَیُضَلِّ فِیْہَا یعنی جب کوئی تمہارا نماز پڑھے تو جوتا دائیں جانب رکھے اور نہ بائیں جانب رکھے کیوں کہ دوسرے کی دائیں جانب سوجائے گا۔ مگر یہ کہ بائیں جانب دوسرا نہ ہو تو پھر اس جانب رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور ایک روایت میں ہے۔ یا جو تم میں نماز پڑھے۔

پہلی حدیث سے اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ جو تائیں نماز ضروری ہے کیوں کہ بصیغہ امر یہودی کی مخالفت کا امر فرمایا ہے۔ مگر دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے یہ امر حرام اور اباحت کا لئے ہے کیوں کہ اس میں نیگے پاؤں اور جوتہ سمیت پڑھنے میں اختیار دے دیا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ ان دونوں میں کسی کو ترجیح ہے یا نہیں اور کیا یہ دونوں برابر ہیں یا ان سے کوئی افضل بھی ہے۔

میری تحقیق یہاں تک ہے وہ یہی ہے کہ بغیر جوتا کے نماز افضل ہے اور اسی کو ترجیح ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ جوتے کے ساتھ نماز کے سنن آداب پوری طرح ادا نہیں ہوتے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا عاقل طریق یہ ہے کہ سجدہ میں دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ ہوں اور پہلے التحیات میں ایک پاؤں کھڑا کرتے جس کی انگلیاں قبلہ رخ ہوں اور دوسرا پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتا اور دوسرے التحیات میں دونوں پاؤں ایک طرف نکال کر بیٹھتا اور ظاہر ہے کہ جوتے کے ساتھ یہ سب باتیں مشکل ہیں اس لئے بغیر جوتا کے نماز افضل اور بہتر ہے۔ اس کے علاوہ مساجد کو صاف رکھنے کا حکم ہے یہاں تک کہ ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھ پر میری امت کے اعمال کا ثواب پیش کیا گیا ہے۔ میں ایک تنکے کا ثواب بھی محتاج جس کو کوئی شخص مسجد سے نکالے۔ ظاہر ہے کہ جوتے کے ساتھ پوری صفائی نہیں خاص کر جب صف پر چٹائی پر نماز پڑھی جائے۔ تو پھر جوتہ سمیت صفائی کہاں رہ سکتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ بغیر جوتے کے نماز افضل ہے۔ ہاں جوتے کے ساتھ نماز پڑھنے والوں کو بُرا نہیں جانتا چاہیے۔ مگر جوتہ سمیت نماز پڑھنے والوں کو بھی چاہیے کہ صفوں چٹائیوں کو خراب نہ کریں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے معقول چٹائیوں پر جو تاسمیت نماز ثابت نہیں نہ سلف سے ثابت ہے۔
 (مولانا) عبداللہ روپڑی فتاویٰ الہمدیث ص ۲

سوال :- از روئے فقہ حنفی مسجد میں کتبہ وغیرہ سامنے دیوار پر آویزاں کرنے جائز ہیں یا نہیں جبکہ وہ مغل ہوں اور کسی قبر یا مزار کی تصویر لگانا شرعاً کیا ہے؟

جواب : فقہ میں یہ مسئلہ موجود ہے کہ نمازی کے سامنے کوئی شخص بیٹھا ہو اس کا منہ نمازی کی طرف نہیں ہونا چاہیے کیوں کہ نماز میں خلل واقع ہوتا ہو۔ پس یہی اس بات کی دلیل ہے کہ نمازی کے سامنے کوئی تصویر یا کوئی ایسی شے نہیں ہونی چاہیے جو نماز میں خلل کا باعث ہو۔ عبداللہ امرتسری روپڑی فتاویٰ الہمدیث ص ۲۳۵

سوال :- ایک شخص ضعیف العمر سن اسی کا رکھتا ہے۔ اُس کے دونوں زانوؤں میں درواصصاب کا تشنج رہتا ہے۔ رکوع اور تشہد کی حالت میں تشنج اور درد شدید ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے رکوع و سجدہ کی تسبیحیں پڑھنی مشکل ہوتا ہیں بنا بریں اس کو پورے طور سے تشفی و تسکین نہیں ہوتی۔ فقط صبح کی نماز جوں توں ادا کر لیتا ہے۔ باقی چار وقت کی نمازیں ادا کرنے سے قاصر رہتا ہے۔ ایسا شخص ایک وقت کی نماز پر اکتفا کر سکتا ہے یا باقی نمازیں بھی ادا کرنے پر مجبور ہے۔ ایسا شخص فوت کردہ نمازیں قضا کرے یا نہ اور روزہ نہ رکھنے کی وجہ سے ایک شخص کو سحر کر دیتا ہے۔

جواب : بوڑھا آدمی جب تک سن خرافت کو نہ پہنچ جائے اُس کے ہوش و حواس زائل نہ ہو جائیں تمام شرعی احکام کا بیکسٹور مرتکف اور پابند رہتا ہے اور ایک نماز بھی اُس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی، البتہ نماز ادا کرنے کی کیفیت میں آسانی اور سہولت ہو جاتی ہے۔ اس اسی سالہ ضعیف العمر بیمار شخص کو اگر حسب دستور رکوع اور سجدہ کرنے اور ہر طرح بیچہ کمر نماز پڑھنے میں تکلیف ہوتی ہے تو دوائیں پہلو پر لیٹ کر قبلہ رو ہو کر پنجگانہ فرائض ادا کرے۔ رکوع و سجدہ سر کے اشارے سے ادا کرنا کافی ہوگا۔ ایسے معذور اور بیمار کے لئے شرعاً حکم یہی ہے۔ تکلیف اور مشقت برداشت کر کے کھڑے ہو کر حسب دستور کسی ایک نماز کے ادا کرنے سے بقیہ نمازیں معاف نہیں ہونگی۔ فوت کردہ نمازیں بھی لیٹ کر قضا کر لے۔ رمضان کے روزے نہیں رکھ سکتا ہے تو مسکین کو کھانا کھلانا دینا کافی ہے۔

محدث دہلی جلد ۱ نمبر ۱

سوال: تارک صلوٰۃ کے لئے جو لفظ شرک اور کفر کا حدیث میں آیا ہے، تہدیداً ہے یا وہی ظاہری معنی مراد ہیں؟

الجواب: جاننا چاہیے کہ تارک صلوٰۃ دو قسم ہیں ایک تارک منکر وجوب فرضیت نماز، دوسرا تارک اسل وستی، پس قسم اول تو خارج مکت است اسلام ہے۔ اور واجب القتل ہے اگر توبہ نہ کرے تو کافر حقیقی ہے، اتم ثانی اس پر اطلاق صرف اسم کفر از روئے حدیث ثابت ہے۔ چنانچہ امام نووی نے اسی طرح باب باندھا ہے۔ بابت بیان اطلاق اسم الکفر علی من تورء الصلوٰۃ، عن جابر، یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان بین الرجل و بین الشک و الکفر ترک الصلوٰۃ فمن ترکھا فقد کفروا ہ مسلم وعن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العهد الذی بیننا بینھما الصلوٰۃ فمن ترکھا فقد کفروا ہ الترمذی لیکن یہ کفر حقیقی نہیں، بلکہ کفران عمل میں محدود ہے کیوں کہ بہت آیات و احادیث صریحہ صحیحہ صارفہ معنی حقیقی سے وارو ہیں۔ قال الامام البخاری رحمۃ اللہ علیہ باب المعاصی من امر الجاہلیۃ ولا یکفر بہا کبار تکابھا الا بالشک لقول اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفران یشک بہ ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینھما فہم المؤمنین انتہی وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قتال المسلم کفر وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث من اصل لا ایمان الکف عن قال لا الہ الا اللہ لا تکفر بہ بذنب ولا تخرجہ من الاسلام بعل والجمہاد ما ض رواہ ابو داؤد وعن جابر قال قال رسول اللہ ثنتان موجبتان قال رجل یا رسول اللہ ما موجبتان قال من مات یشک باللہ شیناً دخل النار من مات لا یشک باللہ شیناً دخل الجنة رواہ مسلم۔ وعن عثمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات وهو یعلم انہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة رواہ مسلم۔

لے جو آدمی نماز چھوڑ دے اس پر لفظ "کافر" کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ جابر کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ آدمی اور کفر و شرک کے درمیان حد فاصل نماز کا چھوڑنا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ خدا پر ہمارے اعدائے کفار کے درمیان ہے نماز کا ہے جس نے اس کو چھوڑ دیا، اس نے کفر کیا۔ ۳۷ امام بخاری نے لکھا، ان جاہلیت کے گناہوں کا باب جن کا مرتکب کافر نہیں ہوتا، اس لئے شرک کرنے کے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ کسی کو شرک نہیں بخشنے گا۔ اور جو گناہ ان کے سوا ہیں، وہ جیسے چاہے بخش دے۔ اگر ایمان اصل کی دو جماعتیں آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کرادو۔ تو ان دونوں کو مومن قرار دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! مسلمان سے لڑنا کفر ہے۔ آپ نے فرمایا میں بائیں ایمان کا اصل ہیں۔ بخلا اللہ اللہ کے۔ اس سے ترک جانا، اس کو کافر نہ کہنا کسی عمل کی وجہ سے کافر قرار نہ دینا اللہ جہاد جاری ہے۔ آپ نے فرمایا دو چیزیں واجب کرنے والی ہیں۔ کسی نے پوچھا واجب کرنے والی کیا ہیں۔ آپ نے فرمایا جو اللہ کے ساتھ شرک

وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا ابن آدم ما دعوتني ورجوتني غفرت
لك على ما كان فيك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي
يا ابن آدم انك لو لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لم تلقيني لا تشرك بي شيئا لا يتك بقراها مغفرة رواه
الترمذي وحسنه پس جمهور محققین بہ سبب ان آیات و احادیث موجبات رحمت کے حدیث میں ترک کیا فقد کفر کو
محمول بر کفر حقیقی نہیں کرتے اور یہی ہے مختار ائمہ ثلاثہ و جماہیر سلف کا قال الامام النووی اما تارك الصلوة
فان كان منكرا الوجوبها فهو كافر باجماع المسلمين خارج من ملة الاسلام الا ان يكون قريبا العهد
بالاسلام وان كان تركه تكملا مع اعتقاد وجوبها كما هو حال كثير الناس فقد اختلف العلماء
فيه فيذهب مالك والشافعي وابو حنيفة وجماهير من السلف والخلف الى انه لا يكفر بل
يفسق ويستتاب انتهى

علاوہ ازیں بنا پر مذہب سلف صالحین و ائمہ متکلمین اعمال شرط کمال ایمان بالنظر الی الشرعین نہ شرط صحت
ایمان جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہے۔ قال الحافظ ابن حجر فی الفتح المعتزلة قالوا هو العمل والنطق والا
والفارق بين المعتزلة وبين السلف انهم جعلوا الاعمال شرطا في صحة والسلف جعلوها شرطا في
كماله وهذا كله بالنظر الى ما عند الله تعالى پس بنا پر مذہب سلف تبرک عمل مثل نماز خارج نفس ایمان
سے نہ ہوگا۔ غایت باقی الباب کمالیت سے خارج ہوگا۔ اس لئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلوا خلف
کل بروفا جروا عمل الکبار و رواہ ابو داؤد بان فی زماننا حسب مصلحت وقت تہدیداً تاکر صلوٰۃ کو مطلقاً
کہنا جائز ہے، نہ یہ کہ اندک فارغ و تجہیز و تکفین و نماز جنازہ سے محروم کیا جائے۔ غایت الامر بخیر ال موغظت عوام
امام محمد و صحابہ لوگ اس کے جنازہ پر حاضر نہ ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۵۴)

کمرے کا۔ و درخ میں جائے گا۔ اور جو شرک نہیں کرے گا۔ جنت میں داخل ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ جو اس حال میں مرے کہ وہ جانتا ہوں کہ
اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ جنت میں داخل ہوگا۔ آپ نے فرمایا جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اے آدم کے بیٹے حب تک تو مجھ کو پکارنا مجھے گا اور امید رکھے گا۔ میں تجھے بخش جاؤں گا
نواہ تیرے عمل کیے ہوں مجھ اس بات کی پرواہ نہیں اگر تیرے گناہ آسمان کے کناروں تک پہنچ جائیں۔ پھر تو مجھے بخشش مانگے تو میں
تجھے بخش دوں گا۔ اے ابن آدم مجھے اس بات کی پرواہ نہیں اگر تو گناہوں سے بھری ہوئی زمین لے کر آئے اور تو میرے ساتھ شریک
نہ عہد (اور تو میں تیرے پاس اتنی ہی بخشش لے کر آؤں گا۔ اے امام نووی نے کہا اگر کوئی نماز کے وجوب کا منکر ہو تو وہ باتفاق مسلمانین

سوال : تارک صلوٰۃ کے بارے میں جناب میاں صاحب مدظلہ کا کیا فتوہ ہے۔ اور من ترک الصلوٰۃ

متعمد اخفد کفر کے کیا معنی ہیں۔ اور نیز فتوہ بے نمازی کے جنازہ کے بارے میں کیا ہے؟ بنیو التوحیدوا

الجواب : تارک صلوٰۃ کے بارے میں حضرت میاں صاحب مدظلہ کا فتوہ یہ ہے کہ وہ فاسق ہے کافر نہیں

ہے۔ اور حدیث من ترک الصلوٰۃ متعمد اخفد کفر میں کفر سے مراد کفر ان نعمت ہے۔ اور کفر جو ایمان کا مقابل ہے

وہ مراد نہیں، اور بے نمازی کے جنازہ کے بارے میں حضرت ممدوح کا فتوہ ہے کہ ایسے شخص کا جنازہ جو مقتدار

ہیں وہ نہ پڑھیں بلکہ کسی معمولی شخص سے پڑھوائیں۔ حررہ السید ابوالحسن عفا اللہ عنہ سید محمد نذیر حسین

فتاویٰ نذیریہ جلد اول ۵۳۵

سوال : عمر و کہتا ہے کہ بے نمازی کے یہاں کا کھانا پانی اور اس کے ساتھ کھانا اور مصاحبت جائز و درست

نہیں، تاوقتہ کہ نمازی نہ ہو جاوے، خالد اور اس کے تابعین کہتے ہیں، کہ بے نمازی بھی مخلوق خدا ہے، سب کے

یہاں کا کھانا پانی اور سب کے ساتھ کھانا پینا درست و جائز ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ عمر و اور خالد کی باتوں میں سے

کس کی بات صحیح اور کس کی غلط؟ بنیو التوحیدوا۔

الجواب : بے نمازی کے یہاں کا کھانا اور پانی حرام نہیں ہے۔ مگر جو کچھ بے نمازی اسلام کے ایک کرم

اعظم یعنی نماز کا تارک ہے جو کفر اور ایمان کے درمیان میں مابہ الفرق ہے۔ اور اسی ترک نماز کی وجہ سے بے نمازی بہت

سے علماء کے نزدیک کافر ہیں۔ اور بعض احادیث سے بھی اس کا کافر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور اس کے نہایت

درجہ کے فاسق ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں ہے۔ لہذا اس کی دعوت قبول کرنا اور اس کے یہاں کھانا نہیں چاہئے

(بقیہ ص) کافر ہے۔ قلت اسلام سے خارج ہے۔ مگر یہ کہ وہ بھی نیا نیا مسلمان ہوا ہو۔ ادا گلاس کہ سستی کی بنا پر چھوڑے اور اس کے

وجوب کا قائل ہو، جبکہ اکثر لوگوں کا حال ہے۔ تو علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ مالک، شافعی، ابوحنیفہ اور جہور کے نزدیک وہ کافر

نہیں ہے۔ بلکہ فاسق ہے۔ اس سے توبہ کر لائی جائے۔

تسے حافظ ابن حجر نے کہا ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ ایمان کا عمل ثبات اور اعتقاد کا نام ہے۔ اور معتزلہ اور سلف کے درمیان فرق یہ ہے کہ معتزلہ

عمل کو ایمان کی صحت کے لئے شرط قرار دیتے ہیں۔ اور سلف اعمال کو ایمان کے کمال کی شرط قرار دیتے ہیں۔ اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے

معاملہ کے نظریے سے ہے۔ مکے ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لیا کر دیکھو کہ وہ کبیرہ کا مرتکب ہو۔

اے جس نے جان بوجھ کر نماز کو چھوڑا۔ حد کفر تک پہنچ گیا۔

مشکوٰۃ شریف میں عمران بن حصین سے روایت ہے۔ فہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اجابة طعام
الفاسقين یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسقین کی دعوت قبول کرنے اور ان کے یہاں کھانا کھانے سے
منع فرمایا ہے اور بے نمازی سے ملنے جلنے اور اس کے ساتھ مصاحبت رکھنے کی بات یوں ہے کہ اس کے سمجھانے اور
نصیحت کرنے کی غرض سے اس سے مصاحبت و مخالطت جائز ہے، پس اگر وہ سمجھ گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے
ہدایت دی اور نماز پڑھنے لگا، تو اب اس کی مصاحبت و مخالطت سے احتراز چاہیے مشکوٰۃ شریف میں ہے، عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی فمہم علماء و ہم فلاح ینتھوا فجالسواہم فی مجالسہم
داکلہم وشاربوہم فضرب اللہ قلوب بعضہم ببعض فلعنہم علی لسان داؤد وعلی بن مریم
ذلک بمعصاؤہم کانوا یعتقدون الحدیث رواہ الترمذی و ابوداؤد یعنی عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل معاصی میں پڑے تو ان کے علماء نے ان کو منع کیا، سو وہ باز نہ آئے پھر
ان کے علماء نے ان کے ساتھ مجالست و مصاحبت کی اور ان کے ساتھ کھانے پینے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بعض کے قلوب
کو بعض کے ساتھ مارا اور داؤد علیہ السلام اور علی علیہ السلام کی زبان سے ان کو لعنت کی۔ اور یہ اس سبب سے کہ وہ نافرمانی
کرتے اور حد سے بڑھتے تھے۔ روایت کیا اس حدیث کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہم السلام
(فتاویٰ سید محمد نذیر حسین)

سوال : پنج گانہ نمازوں سے کسی نماز کی اذان ہوئی، اذان سن کر ایک شخص پاخانہ چلا گیا، اس کے آنے سے
پہلے جماعت ہو چکی ہے، اگر وہ شخص دوبارہ جماعت کر لے، تو جائز ہے یا نہیں؟
جواب : حوائج ضروریہ مثل بول و براز وغیرہ کا پورا کرنا ضروری ہے۔ اس آئنا میں اگر جماعت اولیٰ فوت
ہو گئی، تو پھر جماعت سے پڑھنا بے شائبہ جائز ہے، کیوں کہ جماعت ثانیہ کا جواز حدیث سے ثابت ہے اور اکیلے
پڑھنے سے جماعت میں زیادہ ثواب و فضیلت ہے، عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
صلوٰۃ الجماعة تعدل خمساً وعشرین من صلوٰۃ الفذ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع
والمساب۔ حررہ المبد الصغیف الراحی رحمۃ ربہ القوی ابو حنیفہ عبدالغنی الملتانی غفرلہ اللہ
لہ ولوالدیہ واحسن الیہما والیہ۔ الجواب صحیح والرای فحیح سید محمد نذیر حسین

سید محمد عبدالسلام غفرلہ سید محمد ابوالحسن ابو سعید محمد حسین رضی اللہ عنہما فتاویٰ ندوۃ العلماء ۵۶۰

سوال: بعد نماز صبح اور بعد نماز جمعہ کے مصافحہ کرنا کیسا ہے اور اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: مصافحہ ہر سلام کے بعد سنت ہے مگر ان اوقات کی خصوصیت کو نابعدت ہے۔

فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۴

سوال: رواج ہے کہ لوگ نفل نماز ہمیشہ بیٹھ کر پڑھا کرتے ہیں تو کیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نماز نفل بیٹھ کر ہی پڑھتے تھے؟ اگر نہیں تو دستور کر لینا اور ہمیشہ بیٹھ کر ہی پڑھنا بدعت ہے یا نہیں؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات نفل بیٹھ کر پڑھے ہیں مگر قانون یہ فرمایا کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا ثواب کھڑا ہونے کی نسبت نصف ہے۔ فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۷

سوال: اللہ تعالیٰ نے بندوں پر دن اور رات میں پانچ وقت کی نماز فرض کی ہیں اس میں کوئی نماز دو رکعت اور کوئی تین رکعت اور کوئی چار رکعت، ایسی کم و بیش کیوں ہوئیں؟ اور فجر کی نماز صبح صادق میں، اس کے بعد آدھا دن گزرنے پر ظہر کی نماز، اس کے بعد تین گھنٹہ کے عصر کی نماز پھر مغرب پھر عشاء۔ اب عقل چاہتی ہے کہ دن اور رات کے پانچ حصے کر کے ہر حصے پر ایک ایک نماز پڑھی جائے اس کی کیا وجہ ہے؟ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ پانچ نمازیں اگلے زمانہ کے کئی پیغمبروں پر ایک وقت کر کے فرض کی گئی تھی۔ اگر یہ صحیح ہو تو مع ان پیغمبروں کے نام کے کوئی نماز اس پر فرض تھی۔ تحریر فرمادیں۔

جواب: صبح کی دو رکعت فرض میں تو وقت کے لحاظ سے کیفیت میں دو بھی چار سے زیادہ نہیں تو کم بھی نہیں، مغرب کے وقت بوجہ مشغولی ایک رکعت کم کر دی ہے۔ لوگ صبح اٹھ کر کچھ وقت ضروریات میں لگے ہوتے ہیں اس لئے آج کل کے حساب سے تقریباً دس بجے تک کا وقت کاٹ کر باقی اوقات نمازوں کے پورے پورے ہیں، حساب لگا کر دیکھ لیں، پہلے پیغمبروں پر مختلف اوقات میں نماز فرض تھی۔ ایک ہی وقت میں نہ تھی جس کا ثبوت آج کل بیہودوں کے عمل سے ملتا ہے۔ (فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۷)

سوال: دن اور رات میں تین وقت یعنی وقت طلوع آفتاب اور وقت غروب آفتاب اور ٹھیک دوپہر

میں سجدہ وصلوات کرنی کیوں منع اور حرام ہوا اور حدیث شریف میں لانا کھانا قطعاً بین قونی الشیطان۔ اس کی تشریح کیسے؟

جواب: صحیح بات یہ ہے کہ ان اوقات میں سجدہ کرنے کی قباحت پیغمبر علیہ السلام کو روحانی طور پر معلوم ہوئی ہے جو ظاہری آنکھوں سے نہیں دیکھی جاتی نہ بیان کی جاتی ہے نہ سمجھ میں آتی ہے۔ قَامُوا بِالنَّارِ وَدَسُّوا سُلَيْمًا۔ فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۵

سوال: سو یا ہوا آدمی اس وقت جاگے جس وقت آفتاب طلوع یا غروب ہو رہا ہو تو ایسے شخص کو اسی وقت نماز پڑھنی ہوگی یا تھوڑی دیر کے مکہ آفتاب پورا طلوع یا غروب ہو جائے؟

جواب: حدیث شریف میں ایسا ہے نیند میں تصور نہیں مسلمان اگر نیند میں بے اختیار پڑا رہے تو جس وقت جاگے وہی اس کا وقت ہے۔ اس کے بعد عمار دو گروہ میں ہو گئے ہیں ایک گروہ تو یہی کہتا ہے کہ جب جاگے پڑھے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے اوقات مکروہ میں نہ پڑھے بلکہ ذرا اوپر کے بعد جائز اوقات میں پڑھے، ان دونوں خیالوں میں سے جو خیال کسی کو پسند ہو اختیار کرے۔ اللہ اعلم فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۵

سوال: مقلد کی نماز غیر مقلد کے پیچھے جائز ہے؟ جواب میں علمائے دیوبند کا فتوہ پیش ہو؟

جواب: جائز ہے حدیث شریف میں ہے، صلوٰۃ خلف کل برد فاجر (شرح فقہ اکبر) دیوبند سے ایک زبان میں دو اخبار نکلتے تھے ”انصار“ اور ”مہاجر“ انصار مدرسہ کا آرگن تھا اس میں مرقوم تھا ”فرقہ اہل سنت والجماعت ہندوستان میں اعتقاد و اعمال کے لحاظ سے کتاب و سنت پر عمل کرنے والے دو گروہ ہیں مقلد اور غیر مقلد۔ انصار نومبر ۱۹۲۷ء ص ۱۱۱ میں اتنا ہی اقرار ہے کہ غیر مقلد اہل سنت ہیں دوسرے اخبار مہاجر میں یوں مرقوم ہے ”نماز مقلدین کی غیر مقلدین کے پیچھے اور غیر مقلدین کی مقلدین کے پیچھے صحیح ہے۔“

(کتبہ عزیز الرحمن مفتی دیوبند) مہاجر ۲۹ جون ۱۹۲۸ء ص ۱۱۱ سب سے پہلے مولانا رشید احمد گنگوہی مرحوم کا فتوہ جواز کا ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ) ۶ فروری ۱۹۳۱ء فتاویٰ سنائیہ جلد اول ص ۴۶

سوال: بے نمازی مسلمان ہے یا کافر اور جہازہ پڑھنا اور اس کی لاکش مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے یا نہیں؟

جواب: تارک الصلوٰۃ کے حق میں علماء کا اختلاف ہے بہت سے علماء جن میں حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ اور حافظ ابن قیم وغیرہ ہیں، تارک الصلوٰۃ کو کافر، مرتد اور واجب القتل قرار دیتے ہیں یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی جائز نہیں۔ ان کے سوا اور بہت سے علماء جن میں امام ابوحنیفہ اور ان کے ہم خیال علماء ہیں۔ تارک الصلوٰۃ کو فاسق، فاجر سخت مجرم قرار دیتے ہیں لیکن کافر و مرتد نہیں کہتے ہیں۔ حدیث شریف جو تارک الصلوٰۃ کے حق میں آئی ہے۔ ”فقد کفر“ (یعنی وہ کافر ہے) پہلے گروہ کی دلیل ہے دوسرے گروہ کی ولیدیں اور ہیں۔ خاکسار کی تحقیق پچھلے گروہ سے متفق ہے۔ (فتاویٰ تنائیہ جلد اول ص ۴۹۵)

سوال: حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسلمانوں کو غیر رمضان میں ایک رکعت نماز پڑھنے کا ثواب رمضان المبارک میں ستر رکعت نماز پڑھنے کا ثواب ملتا ہے تو زیادتارک صلوٰۃ ہے۔ اور دنوں میں کبھی بھول کر بھی ایک وقت کی نماز نہیں پڑھنا، البتہ ماہ رمضان المبارک میں ایک ماہ نماز پنجگانہ باجماعت مع تراویح کے پڑھنا ہے جواب طلب ہے کہ زید بھی مذکورہ بالا حدیث کی روایت کے مطابق ستر گناہ ثواب کا حقدار ہو گیا یا نہیں؟

جواب: تارک نماز جب تک توبہ کر کے پابند نماز نہ ہو جائے۔ رمضان شریف کے ثواب موعودہ کا حقدار نہیں۔ (فتاویٰ تنائیہ جلد اول ص ۵۲۹)

سوال: مسلمان تین طریقے سے نماز پڑھتے ہیں اول بطریق اہل حدیث یا شافعی یا حنبلی، دوم بطریق حنفی، سوم بطریق مالکی یا شافعی ارسال یہ سے کیا تینوں طریق پر نماز ہو جائے گی؟ اگر نہیں تو صحیح طریقہ کونسا ہے؟ اختلاف کتب سے شروع ہوا، بانی کون تھا؟ خصوصاً طریقہ حنفیہ کا بار رفیعین و آئین بالجہر۔ افسوس جمع احادیث سے اتنا فائدہ بھی نہ ہوا کہ نماز بطریق صحیح بلا اختلاف معلوم ہو جاتی؟ (قائم علی لدھیانوی)

جواب: حدیث شریف میں ہے صلوٰۃ اکمدا تیمونی اصل (میری طرح نماز پڑھو) اس حدیث کے موافق جو فرقہ مطابق سنت صحیحہ کے پڑھے گا اس کی صحیح ہوگی۔ سنت صحیح کیا ہے؟ اس کی تحقیق آسان ہے کتب حدیث باب صفة الصلوٰۃ سامنے رکھ کر دیکھ لیں۔ جس کی نماز اس باب کے مطابق ہوگی وہ صحیح ہوگی۔ اختلاف صحابہ کرام کے ملکوں میں انتشار ہونے سے پیدا ہوا ہے۔ حنفی طریقہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر مبنی ہے۔ جس میں رفیعین وغیرہ کا ذکر نہیں، حنفی عدم ذکر سے عدم شے سمجھتے ہیں۔ اہل حدیث وغیرہ عدم ذکر سے

عدم شے نہیں سمجھتے یہ نتیجہ فہم کا ہے۔ اس معمولی اختلاف سے آپ جمع احادیث پر افسوس کھرتے ہیں تو اہل قرآن کے اختلاف پر کیا کہیں گے جو آج باوجود قرآن موجود ہونے کے اشد اختلاف میں پھنسے ہوئے ہیں ایک فریق پانچ پڑھتا ہے۔ تو دوسرا تین ایک فریق دو کہتے پڑھتا ہے۔ تو دوسرا ایک، ایک فریق دو سجدے کرتا ہے۔ تو دوسرا ایک۔ اسی طرح اشد ترین اختلافات ان اہل قرآن میں ہیں جو قرآن مجید کو یکجا جمع پاتے ہیں اُردو عوامے کھرتے ہیں، کہ قرآن مفصل اور مبین ہے۔ اصل یہ اختلاف کہ اختلاف فہم بھی ایک حد تک موجب اختلاف عمل ہوتا ہے جو اپنی حد پر رہے تو قابل عمل ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۶۳۳)

سوال : نماز پنجگانہ کا حکم قرآن میں کہاں ہے ؟

جواب : اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ اَلشَّمْسِ اِلَى عَشْرِ اَللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ اِس آیت ہے پنجگانہ نمازوں کا ثبوت علماء دیا کرتے ہیں۔ اس کا ترجمہ ہے زوال سورج کے وقت نماز پڑھو رات کے اندھیرے تک یعنی عشاء تک چار نمازیں ہوئی، قرآن الفجر سے مراد صبح کی نماز ہے تفصیل حدیثوں میں آئی ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ ص ۶۳۳)

سوال : کوئی شخص فرض نماز ادا کرے اور سنت موکدہ یا غیر موکدہ ترک کر دے تو خدا کے پاس اس ترک سنت کا کیا مواخذہ ہوگا ؟

جواب : سنتوں کی وضع رفع درجات کے لئے ہے۔ ترک سنن سے رفع درجات میں کمی رہتی ہے مواخذہ

نہیں ہوگا۔ انشاء اللہ (مولانا، ثناء اللہ امرتسری)

شرفیہ : ترک سنن کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ گاہے بگاہے ترک ہو جائیں دوسری صورت یہ کہ ہمیشہ ترک ہو جائیں اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ انکار ہے تو وہ اس حدیث کا مصداق ہوگا۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم من دغِب عن سنتی فلیس منی متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۱۷۲۔ دوسری حدیث میں ہے ستۃ لعنتہم ولعنہم اللہ وکل نبی یحیاب الی قولہ والتارک لسنتی مشکوٰۃ ص ۱۷۲۔ دوسری صورت یہ کہ دوامی ترک بر سبب قسائل ہو یہ آیت شریفہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی (دع ۱۰) کے خلاف ہے نیز دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اول ما یحاسب المبدیوم القیامۃ من عملہ صلاتہ فان صلحت فقد افلح وانفج فان فسدت فقد خاب

وخرقان انتقص من فريضة شئ قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لبعدي من تطوع فيكمل بها من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك الى اخره رواه ابو داود وسكت عليه هو والمبذري ورواه ايضا ابو داود ومن رواية تميم الداري رواه باسناد صحيح وفي الباب عن انس عند الطبراني في الاوسط والضعيف في المختارة قال في السراج حديث صحيح قاله شيخنا في تنقيح الرواية في تخریج احادیث المشكوكه ۳۳ اور ایسے لوگ شاذ و نادر ہی ہوں گے جن کے فرائض میں کسی قسم کی کمی نہ ہو لہذا ترک سنن دومی طور پر یا اکثری ہو سب باعث خسران ہے۔ اعاذنا اللہ منه (ابوسعید شرف الدین دہلوی) فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۷۷

سوال: کبیل بچا کھراس پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: اگر کبیل پاک ہو تو اس پر نماز پڑھنے سے کوئی حرج نہیں، ناپاک یا مشتبہ ہو تو کوئی پکڑا بھی ہو اس پر نماز جائز نہیں۔
الہمدیث سوہدرہ جلد ۶ ش ۷

سوال: نماز قضا ہو سکتی ہے یا نہیں، وہ کب اور کس وقت پڑھی جائے؟

جواب: اگر آدمی بھول جائے یا سیر جائے تو جب بھی یاد آوے یا بیدار ہووے تو اسی وقت پڑھ لے وہی اس کا وقت ہوگا۔ اگر قضا سے پہلے مراد ہے تو قضا ادا ہوگی اور اگر قضا سے مراد سال و سال کی نمازیں ہوں تو ان کے دہرانے اور بطور قضا عمری پڑھنے کا کوئی ثبوت نہیں۔
الہمدیث سوہدرہ جلد ۷ ش ۷

سوال: امام کے ساتھ جب آدمی نماز میں شامل ہو تو اسے معلوم نہیں کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری یا تیسری، پس ایسی صورت میں وہ سبحانک اللہم پڑھ کر شامل ہو یا نہ؟

جواب: اگر وقت بل جائے تو پڑھ لے یہ اس کی پہلی رکعت ہوگی اگر وقت نہ ملتا تو نہ پڑھے مگر سورۃ فاتحہ ضرور پڑھے کیوں کہ سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ شنافرض نہیں سنت ہے۔
الہمدیث سوہدرہ جلد ۷ ص ۲۹۵ محرم الحرام ۱۳۷۳ھ

سوال: اگر کوئی شخص بھول کر چار سنت کی بجائے پانچ رکعت پڑھ لے تو پھر کیا کرے آیا ساری نماز دہرائے یا سجدہ سہو کام دے جائیگا؟

جواب : ساری نماز دہرانے کی ضرورت نہیں سجدہ سہو کر لینا کافی ہے حضور سرور کائنات خود ایک بار نماز نہیں بھول گئے تھے اور چار رکعت کی بجائے پانچ پڑھ گئے تھے جب لوگوں نے توجہ دلائی، تو آپ نے سلام پھیر چکنے کے بعد دو سجدے کر لئے اور فرمایا کہ نماز ہو گئی۔ ابوداؤد ص ۳۹

_____ اخبار اہل حدیث سوہدہ جلد ۵ ص ۲۳۵ ریح الاول ۱۳۷۳ھ

سوال : کیا آئین رفیقین حضور علیہ السلام ساری زندگی کرتے رہے یا کسی وقت کسی خاص مصلحت کی بنا پر چھوڑ دیا تھا

جواب : کسی روایت سے آپ کا چھوڑ دینا ثابت نہیں۔ بکثرت صحابہ کرام کا استمرار اس پر شاہد ہے کہ حضور نے اسے کبھی ترک نہیں کیا تھا جبکہ بعض لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے۔

_____ اہل حدیث سوہدہ جلد ۵ ص ۲۷۵

سوال : جوتی پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق سنن ابی داؤد میں جو احادیث مروی ہیں۔ ان کا کیا مطلب ہے کیا موجودہ دور میں بھی جبکہ مساجد پختہ بن چکی ہیں اور ان میں صفوں اور دریوں وغیرہ کا مکمل انتظام ہے کوئی شخص پرانی جوتی پہن کر نماز ادا کر سکتا ہے اور احادیث میں جو نصت یا حکم ہے وہ عرب کی گرمی اور مساجد وغیرہ کے فروش کے کچا ہونے کی وجہ سے تو نہ تھا۔ براہ کرم اس مسئلہ پر مفصل روشنی ڈالیں اور اگر فقہ حنفی میں جو تابعی پہن کر نماز پڑھنے کی اجازت ہو تو وہ بھی بیان فرمادیں تاکہ یہاں کا اختلاف ختم ہو سکے؟ صوفی محمد اکرم لاہور

جواب : جب جو تا طاهر ہو تو اس میں نماز درست ہے خواہ نیا ہو یا پرانا، حدیث میں ہے **إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذْرًا فَلْيَمْسَحْهُ وَيُصَلِّ فِيهِمَا** (ابوداؤد) جب کوئی تمہارا مسجد میں آئے چاہے کہ غور کر لے۔ دیکھ اگر اپنے جوتے میں گندگی پائے تو رگڑ لے اور اس میں نماز پڑھے۔ زیر حدیث مرعۃ میں ہے **فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ الصَّلَاةِ فِي النَّعْلِ** اس حدیث میں دلیل ہے کہ جوتیوں سمیت نماز مستحب ہے۔ دوسری حدیث میں ہے **إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ طَهْرٌ** جب کسی کی جوتی کو گندگی لگ جائے اسے مٹی سے صاف کر لے۔ (مشکوٰۃ) ان احادیث سے ظاہر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی متعل جوتے کے بارے میں ہے کیوں کہ آپ رگڑنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ اگر نئے اور پرانے میں کوئی تفریق ہوتی تو زیان فرماتے فان تاخیل البیان عن وقت الحاجة لا يجوز جن اشار کا ذکر صورت مسوئل میں ہے یہ عارضی غیر اعتباری ہیں۔ ان سے احکام شرع نہیں بدلا کرتے جہاں تک فقہ حنفی سے اس مسئلے کا تعلق ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ متقدمین خفیہ نہ صرف اس کے جواز کے قائل تھے بلکہ بعض نے تو صلوٰۃ

فی النعل کو افضل تک قرار دیا ہے شرح معانی الآثار طحاویؒ اور الدر المختار البیہقیؒ خفیہ اس کے قائل نہیں۔
 امداد القاضی جلد اول ۵۵۸ (مولانا) حافظ شمس الدین سرگودھی فاضل مدینہ یونیورسٹی لاہور

الاعتصام جلد ۲۳ ش ۳۳

سوال : ایک آدمی نماز کی آدائیگی کے لئے منجمد میں آئے جماعت تیار ہے وہ جو اُتار کر کہاں رکھے وائیں بائیں، یا آگے، کیوں کہ پیچے رکھنے میں جو باچوری ہونے کا خطرہ ہے۔ براہ کرم قرآن و حدیث کے دلائل سے واضح فرمائیں؟
جواب : نماز ادا کرتے وقت جو تا وائیں طرف رکھنا منع ہے۔ البتہ بائیں طرف رکھنا جائز ہے بشرطیکہ وائیں طرف کوئی اور نمازی کھڑا نہ ہو تاکہ جو تا اس کے وائیں طرف نہ پڑے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن سائب سے مروی ہے۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ ذَاتَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي يَوْمَ الْفَيْحِ وَوَضَعَ تَعْلِيهِ عَنْ يَسَارِهِ۔ (ابوداؤد مع من المعبود ۳۳۶ نسائی ۹۹) یعنی حضرت عبداللہ بن سائب کا بیان ہے کہ میں نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے دن دیکھا آپ نماز ادا فرما رہے ہیں اور آپ نے تعلین شریفین کو بائیں پہلو میں رکھا ہوا تھا۔ اس حدیث پر امام ابو داؤد اور منذری نے سکوت فرمایا ہے لہذا حدیث صحیح ہے۔ اگر بائیں پہلو میں دوسرا ساتھی نماز پڑھ رہا ہو تو جو تا کو اپنے دونوں پاؤں کے درمیان فاصلہ میں رکھ لینا چاہیے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال (اذا صلی احدکم فلا یضع نعلیه عن یمنہ ولا عن یسارہ فکلون عن یمن غیرہ الا ان لا یکون عن یسارہ احد ویضعہن بین رجلین سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۹۶) حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نمازی اپنا جو تا وائیں بائیں سرگز نہ رکھے کیوں کہ ایسی صورت میں جو تا دوسرے نمازی کی وائیں طرف میں پڑے گا۔ لہذا اسے اپنا جو تا اپنے پاؤں کے درمیان فاصلہ میں رکھ لینا چاہیے۔

اس حدیث کے ایک راوی ابو معاویہ عبدالرحمن بن قیس الزعفرانی پر امام منذری نے جرح کی ہے مگر امام موصوف کی جرح درست نہیں کیوں کہ یہ راوی زعفرانی نہیں ہیں بلکہ یہ ابو رور عبدالرحمن بن قیس التلمی ہیں جو کثرت ہیں، قال الحفاظ فی التہذیب جلد ۲ ص ۲۵۰ اخرجہ بن خزيمة وابن حبان فی صحیحہما وقال المنذری فی مختصرہ یُشَبَّہُ ان یکون الزعفرانی ولیس کما ظن بان الزعفرانی یصغر عن اداک یوسف ماہلک مرعاة شرح مشکوٰۃ ص ۵۰۷ لیضعہما بین رجلین کے ذیل میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں پاؤں کے درمیان رکھنے سے بہتر ہے کہ پٹے میں چھپا کر رکھے یا ان کل مجددوں میں کھمکے رکھے جوتے ہیں ان میں جو تا چھپ جاتا

ہیں قدامہ اذا کان علی یسارہ احداً مرقاة جلد ۱ ص ۲۸۲ یعنی جب کہ اس کے بائیں پہلو میں دوسرا نمازی بھی ہو،
تو جوتا اپنے آگے رکھے۔ واما لم یقل او خلفه لئلا یقع قدام غیرہ اولاً یدھب خشوعاً لاحتمال
ان یسرق مرقاة ص ۲۸۲ جلد ۱ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتے کو پیچھے رکھنے کا حکم اس لئے نہیں دیا تاکہ
وہ کسی دوسرے نمازی کے آگے نہ آجائے یا پوری ہونے کے احتمال سے خشوع و درہم برہم نہ ہو جائے۔

الاعتصام جلد ۲ ش ۳۹

(مولانا) عبید اللہ حنیف فیروز پوری مسجد چنیاں والی لاہور

www.KitaboSunnat.com

توضیح المرام اس میں کوئی شک نہیں کہ پاک جوتا پہن کر نماز پڑھنا سنت ہے اور جوتا اتار کر بھی لیکن جوتا اتار کر
نماز پڑھنا نماز کی اصلی ہیئت ہے۔ اور جوتا ہیئت نماز پڑھنا بوقت ضرورت سنت ہے۔ جیسا کہ موزے اور
جورابوں پر بوقت ضرورت مسح کرنا مسنون ہے اور بلا ضرورت کوئی موزے پہنتا ہی نہیں اسی طرح بوقت ضرورت
جوتا پہن کر نماز پڑھنا سنت ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کنا اذا اصلینا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بالظہار مسجدنا علی ثیابنا اتقاء الحرق متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۴۷ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی
نماز اتنی اول وقت ادا فرماتے کہ ہم لوگ گرمی کی وجہ سے اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے چونکہ مسجد نبوی میں سب کے لئے سنا
کا انتظام نہیں ہوتا تھا۔ اشتداد گرمی کی وجہ سے ننگے پاؤں سنگریزوں پر کھڑے ہو کر طول قیام و شوار تھا۔ نماز ظہر
میں آپ کا طول قیام مشہور بھی ہے۔ اس لئے بوقت ضرورت جوتا پہن کر نماز پڑھنے کی اجازت فرمائی۔ مسجد میں جبکہ
سایہ کا پورا انتظام ہو، ٹنگھے چل رہے ہوں، نیچے مفصول اور دریوں کا انتظام ہو تو اس وقت جوتا اتار کر نماز پڑھنا مسنون
ہے۔ جوتا اگر چہ پاک ہوتا ہے لیکن اگر دو غبار سے آلودہ ہوتا ہے۔ اس لئے صفیں اور دریاں ایک دو نمازوں میں غبار
آلودہ ہو جائیں گی۔ اور مسجد کو صاف رکھنا ایمان کی جزو ہے۔ بلکہ مسجد کو صاف کرنے کی بنا پر ایک مرد کو جنتی فرمایا
ہے۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم الراقم علی محمد سعیدی خانیوال

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے صبح و دو فرس شروع کئے، وہ

(بقیہ) ہے اور مغرب بھی ہو جاتا ہے۔ یہ حدیث نماز جنازہ کے لئے مخصوص ہو سکتی ہے کیوں کہ نمازیں سجدہ اور تشہد نہیں۔ عام نمازوں
میں یہ جہاں آؤں گے وہاں رکنا تکلیف والا بطاق ہے۔ (توضیح المرام)

ایک رکعت پڑھ کر التحیات میں بیٹھ گیا کیا وہ دوسری رکعت میں تشہد کرے یا نہ کرے کیا اس پر سجدہ سہول لازم آتا ہے یا نہ؟ سائل عزیز الرحمن خطیب جامع الہدیت بستی چھٹہ ضلع ملتان

الجواب: دوسری رکعت میں تشہد اور سجدہ سہول کرے لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ الْهِتَادُ مَسْدُ الْوَدَاوُدِ (وابن ماجہ - (البوسید محمد شرف الدین و طبری) (منقول از قلمی مسودہ)

مولانا عزیز الرحمن خطیب جامع الہدیت بستی چھٹہ ضلع ملتان

سوال: کیا نماز فرض کے بعد بیچ تھیل، تجید یا کوئی اور وظیفہ پڑھ کر بدن پر پھونکنا جائز ہے؟

جواب: ہاں جائز ہے مگر مسنون نہیں بعض اکابر سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ الہدیت سوہدہ جلد ۱۷ ش ۲۴

توضیح المرام: حدیث حضرت عائشہ میں آیا ہے کہ حضرت ہر رات جب بستر پر آتے ہر دو کف دست جمع کر کے معوذات کو مع انحصار پڑھ کر دم کرتے پھر جہاں تک ہو سکتا بدن پر ماتھ پھیرتے سر اور منہ سے شریعہ کرتے تین بار اسی طرح کرتے۔ (متفق علیہ) اسی طرح جب بیمار ہوتے تو معوذات کو پڑھ کر اپنے اوپر دم کرتے۔ ابن ماجہ شریف ص ۲۴ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وظیفہ معوذات پڑھ کر اپنے اوپر دم پھونکنا مسنون ہے اگرچہ نماز فرض کا ذکر نہیں۔ ہذا معذی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب الراقم علی محمد سعیدی خانیوال

سوال: تیلون پہنا جائز ہے۔ یا نہیں، جناب پیغمبر علیہ السلام نے کس طرح کے کپڑے پہنے کا حکم دیا ہے؟

جواب: تیلون جائز ہے مرد کے لئے ناف سے گھٹنا تک مقام ستر مقرر کیا ہے۔ اور اسے ڈھانپنا فرض ہے۔ لباس کے پناوے کا حضور علیہ السلام نے کوئی خاص آرڈر نہیں دیا، جناب نرم، نازک یا فیشی اور کفار کے مخصوص لباس سے پرہیز فرمایا کرتے تھے۔ الہدیت سوہدہ جلد ۱۵ ش ۱۶

سوال: ننگے سر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: ننگے سر نماز ہو جاتی ہے۔ صحابہ کرامؓ سے جواز ملتا ہے۔ مگر بطور فیشن لاپرواہی اور تعصب کی بنیاد پر مستقل اور ابد الابد کے لئے یہ عادت بنالینا جیسا کہ آج کل دھڑلے سے کیا جا رہا ہے۔ ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ نبی علیہ السلام نے خود یہ عمل نہیں کیا۔

الہدیت سوہدہ جلد ۱۵ ش ۲۲

سوال : صلوٰۃ الوسطیٰ کون سی نماز ہے اور اگر بالفرض کوئی ایک ہی نماز صلوٰۃ الوسطیٰ ہے اور چار نماز باقی رہ جاتی ہیں تو ان کے بارہ میں کامل تصدیق باقی نہ رہی ؟

جواب : صلوٰۃ الوسطیٰ کے بارہ میں سات قول ہیں پانچ قول یہ ہیں کہ نماز پنجگانہ سے ہر ایک نماز صلوٰۃ وسطیٰ اور تعین میں اختلاف ہے کسی نے کسی نماز کو صلوٰۃ الوسطیٰ کہا ہے اور کسی نے دوسری نماز کو صلوٰۃ الوسطیٰ کہا ہے اور چٹھا قول یہ ہے کہ مجموعہ پنج وقتی نماز صلوٰۃ الوسطیٰ ہے۔ اور ساتواں قول یہ ہے کہ جس طرح ساعت جمعہ جمع ہے کہ آسمیں ضرور رُخ قبول ہوتی ہے اور علیٰ ہذا تعین سبب قدر اور اسم اعظم جمع ہے اُسی طرح صلوٰۃ الوسطیٰ بھی مہم ہے۔ اصح اور راجح یہ قول ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ عصر کی نماز ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ باقی چار نماز کے لئے تاکید کم ہے اس واسطے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کی زیادہ تاکید ہے بنفس اس کے نہیں بلکہ زیادہ تاکید محافطت آداب وقاعدہ میں ہے۔ مثلاً وقت مستحب و جماعت و مسجد و بارغ و وضو و مسواک و اذان و اقامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار یعنی صلوٰۃ الوسطیٰ میں ان امور میں زیادہ لحاظ ہونا چاہیے صلوٰۃ الوسطیٰ کی زیادہ تاکید اس قبیل سے ہے کہ جس طرح افضل میں زیادہ فضیلت ہوتی ہے بر نسبت فاضل میں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فاضل فضیلت نہ ہو، بلکہ یہ مطلب ہوتا ہے کہ فاضل میں بھی فضیلت ہے۔ لیکن افضل میں زیادہ فضیلت ہے۔ اور صلوٰۃ الوسطیٰ کی زیادہ تاکید اس قبیل سے نہیں کہ جیسے زیادہ فضیلت فاضل میں ہوتی ہے۔ باعتبار ناقص کے اور اس میں شک نہیں کہ اس قدر تفاوت جو افضل اور فاضل میں ہوتا ہے۔ وہ یہاں ثابت ہے۔ واللہ اعلم

فتاویٰ عزیزیہ جلد ۱۸ صفحہ ۳۸

سوال : اکثر مالابار میں امام فرض نماز کے پڑھے ہی فوراً اٹھ جاتا ہے۔ یا کسی دوسری جگہ بیٹھ جاتا ہے بغیر تسبیح و دعا کے یہ عمل جائز ہے۔ کیا اس کے متعلق کوئی حدیث ہو تو توجہ کے ساتھ پیش کریں ؟

جواب : سلام پھیرنے کے بعد آزادی حاصل ہو جاتی ہے۔ خواہ اسی جگہ بیٹھ کر وظیفہ پڑھے یا الگ ہٹ کر پڑھے نماز کے بعد تسبیحات اور ورد کا پڑھنا فرض نہیں بلکہ مستحب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر ان وظیفوں کو پڑھتے۔ جس کا بیان حدیثوں میں آیا ہے اور ان کی تفصیل اسلامی وظائف میں موجود ہے۔ مالابار والے غالباً اس حدیث پر عمل کرتے ہوں جس میں فرض اور نفل کے درمیان فصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ مسلم میں ہے۔

اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نَوَاصِلَ لَصَلَاةٍ حَتَّىٰ

تَنْكُمَ اَوْ تَخْرُجَ۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا ہے ایک نماز کو دوسری نماز سے نہ ملائیں یہاں تک کہ کلام کرے یا وہاں سے نکل جاوے اور بخاری میں ہے كَانَ ابْنُ مَعْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْفَرِیضَةُ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ یہاں فرض پڑھتے تھے اسی جگہ نفل بھی پڑھ لیتے تھے اور ابوداؤد میں مَرْوُ عَنِ۔ لَا يَصِلُ لِامَامٍ فِي مَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ اِلَى بَخَارِي میں کہا ہے اسنادہ منقطع۔ ممکن ہے مالاباری لوگ اس پر عمل کرتے ہوں فاصلہ زبانی اور مکانی دونوں کا احتمال ہے۔ اور یہ ضروری نہیں ہے۔

(مولانا) عسب اللہ مستوی و ملوی اخبار اہل حدیث دہلی جلد ۵، ش ۲۵

سوال : قنوت میں رفع یدین کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب : دُعاء قنوت میں رفع یدین کرنا صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے چنانچہ اسود سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود دُعاء قنوت میں سینہ تک اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ عمر بن مہجہ صبح کی نماز میں ہمارے ساتھ دُعاء قنوت پڑھتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں بازو ظاہر ہو جاتے اور خلاص سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباس کو دیکھا کہ نماز فجر کی دُعاء قنوت میں اپنے بازو آسمان کی طرف بلند کرتے اور ابو ہریرہؓ ماہ رمضان میں دُعاء قنوت کی بوقت اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور ابو قتادہؓ کھول بھی رمضان شریف کے قنوت میں اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے اور ابراہیمؓ سے قنوت وتر سے مروی ہے کہ وہ قرآن سے فارغ ہو کر تکبیر کہتے اور ہاتھ اٹھاتے پھر دُعاء قنوت پڑھتے پھر تکبیر کہہ کر رکوع کرتے اور روایت ہے وکیعؓ سے وہ روایت کرتا ہے محل سے کہ ابراہیمؓ نے محل کو کہا کہ قنوت وتر میں یوں کہا کرو اور وکیعؓ نے اپنے دونوں ہاتھ کانوں کے قریب تک اٹھا کر بتلایا اور کہا کہ پھر چھوڑ دیوے ہاتھ اپنے اور عمر بن عبدالعزیزؓ نے نماز صبح میں دُعاء قنوت کے لئے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور سفیانؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات کو دوست رکھتے تھے کہ وتر کی تیسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھ کر پھر تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ اٹھاوے پھر دُعاء قنوت پڑھے امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ قنوت میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھاوے کہا ہاں مجھے یہ پسند آتا ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ میں نے ام احمد رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اسی طرح شیخ احمد بن علی المقرئؒ کی کتاب مختصر قیام اللیل میں ہے اور ابو مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ اور انسؓ رضی اللہ عنہم سے بھی ان فارسیوں کے بارے میں جو معونہ کے کنوئیں میں مارے گئے قنوت وتر میں دونوں ہاتھوں کا اٹھانا مروی ہے۔ انسؓ نے کہا کہ تحقیق میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں پر جنہوں نے قاریوں کو قتل کیا تھا ہاتھ اٹھا کر بددعا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ایسے ہی یہی قی
کی کتاب میں معرفت میں ہے۔ حررہ عبد الجبار العزیزی عفی عنہ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۵۱)

سوال : وتروں میں دعائے قنوت پڑھتے وقت مقتدیوں کو آمین کہنا سنت ہے یا نہیں؟

جواب : حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر رکعت میں جس وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے تو آپ
بنی سلیم میں سے چند قبیلوں رعل اور ذکوان اور عصبہ پر بددعا کرتے تھے اور آپ کے پیچھے مقتدی آمین کہتے تھے اور
حضرت عمرؓ دعائے قنوت پڑھتے تھے اور پیچھے مقتدی آمین کہتے تھے اور امام مالکؒ سے مروی ہے کہ رمضان شریف
کے نصف سے امام دعائے قنوت پڑھے اور پیچھے مقتدی آمین کہیں اور ابوداؤد نے کہا میں نے خود سنا ہے کہ امام احمدؒ
دعائے قنوت سے پورے گئے تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے پسندیدہ بات ہے کہ امام دعائے قنوت پڑھے اور پیچھے مقتدی
آمین کہیں۔ حررہ عبد الجبار العزیزی عفی اللہ عنہما (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۵)

سوال : پنج وقتی نماز کے بعد تسبیح اور مناجات پڑھنے کے بارے میں کیا ارشاد ہوتا ہے؟

جواب : نماز کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ سو مرتبہ پڑھنا چاہیے اور نماز
ظہر کے بعد اگر فرصت ہو تو حَسْبِيَ اللَّهُ ذِكْرُ الْعَظِيمِ الْوَكِيلِ پانچ سو مرتبہ پڑھنا چاہیے اور اگر فرصت نہ ہو تو ۲۵ مرتبہ
پڑھنا چاہیے اور نماز عصر کے بعد تسبیح فاطمہؓ کو مشہور ہے پڑھنا چاہیے اور نماز مغرب کے بعد کلمہ مجید سُبْحَانَ اللَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ پانچ سو مرتبہ پڑھنا چاہیے اور نماز عشاء کے بعد درود شریف چاہے کوئی درود شریف ہو۔
سو مرتبہ بدینہ منورہ کی طرف رخ کر کے پڑھنا چاہیے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۴۱۶)

سوال : برقعہ جو عورتیں پہنتی ہیں اس میں چہرہ کھلا رہنا جائز ہے۔ کیوں کہ نماز میں عورتوں کا منہ کھلا رہتا
ہے اس وجہ سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ نماز میں جو حکم ہے وہی حکم نماز سے باہر ہے۔ اس کی دلیل میں حدیث واضح
پیش کی جائے؟

جواب : اجنبی مردوں کے سامنے نماز پڑھ رہی ہوں تو چہرہ چھپا کر رکھیں اور اگر تنہا پڑھیں یا اپنے محرم کے
سامنے پڑھیں تو چہرہ کا چھپا نا ضروری نہیں۔ تفسیر ابن جریر اور اسلامی پردہ ص ۳۳ میں اس کی تفصیل موجود

ہے نماز کا حکم اُرد ہے اور باہر اجنبی لوگوں کے سامنے کا حکم اُرد ہے ایک دوسرے پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔
(امروانا، عبد السلام بستوی دہلوی (اہل حدیث دہلی جلد ۱۷ صفحہ ۲۸۵)

سوال: جو تہمیں کہ مسجد میں نماز پڑھنا شریعت محمدی میں جائز ہے یا ناجائز؟
جواب: جو پاک تو شل کپڑے کے ہے نماز بھی جائز ہے۔ ناپاک ہے تو حکم خداً فاعل علیک قابل پھینکنے کے ہے۔ غیر ظاہر حالت میں جس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ غیر مدبر بخ چمڑہ کا جو تہ ہو تو ظاہر نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی چمڑہ کا جو تہ موسیٰ علیہ السلام کا تھا۔ جیسا کہ تفسیر سے معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ دباغت ویلے ہوئے چمڑے کا جو تہ ہو تو یہ حکم آئی اہاب دبیغ فَعَدَّ ظَهْرَکَ۔ بنفسہ پاک ہے خارج نجاست مرئی سے ناپاک ہوتا ہے جس کے پاک کرنے کا طریقہ شریعت محمدی میں صرف صاف سوکھی زمین پر رگڑ لینا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء احدکم المسجد فلینقلب نعلیه و لینظر فیہما فان راٰی خبثاً فلیمسحہ فی الارض ثم لیصل فیہما (احمد ابو داؤد) مسجد کے باہر جو تہ کی تلی الٹ کر دیکھ لے اگر گندگی دیکھے تو زمین پر رگڑ لے اس کے بعد انہیں جو تہوں کو پہنے ہوئے نماز پڑھ لے۔ آپ نے فاعل علیک "جو تہ کو پھینک دے نہیں فرمایا اگر ایسا فرمان ہو تو مطلق فرمایا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اِذَا وَطِئَ أَحَدُکُمْ بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ ظَهْرٌ ہوتے ہیں اگر گندگی لگ جائے تو اس کو پاکی مٹی سے ہو جاتی ہے۔
(حکیم عبدالرزاق از رنگون (اخبار محمدی دہلی جلد ۱۷ صفحہ ۱۴)

لے تفسیری واقعات وہ محبت ہیں جو مرفوع صحیح سند سے ثابت ہوں، ورنہ محبت نہیں۔ ناپاک جو تہ کو پھینک کر حزن منسوب کرنا بڑی جرات ہے ۱۲ علی محمد عینی
۱۳۔ زمین پر رگڑ لینا کافی ہے۔ لیکن رگڑنے کے بعد پانی سے دھو لینا افضل ہے۔ جیسا کہ ڈھیلوں سے استنجاء کرنا جائز اُرد کافی ہے۔ صفائی حاصل ہو جاوے گی۔ لیکن بعد میں پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے۔ جیسا کہ حدیث اُرد نفی سے واضح ہے۔ ۱۲ علی محمد عینی

سوال : بدن پر پکڑے ہوئے سر پر سے ٹوپی یا پچھڑی آنا کر رکھ دینی اور کوئی عذر بھی نہ ہو اور ہمیشہ اس طرح نماز پڑھنا، اگرچہ فرض نماز باجماعت مسجد میں ہو، اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟ کیا اس طرح نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یا صحابہ سے ثبوت ملتا ہے؟ اگر ملتا ہے تو عبارت صحیفہ تحریر فرمائیں۔ ۲۔ ننگے سر نماز پڑھنی افضل ہے یا سر ڈھانک کر اگر سر ڈھانک کر نماز پڑھنی افضل ہے تو اس کی دلیل پیش فرمائیے گا؟ ۳۔ عبد اللہ خلیب جامع مسجد الحمدیث ڈیرہ غازیخان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب : واللہ التوفیق، متذکرہ صدر سوال پر تین وجوہ سے غور کیا جاسکتا ہے۔ ۱۔ مطلق جواز اور اباحت کے لحاظ سے ۲۔ فضیلت یعنی اہل سنت اور صحابہ کے عام عمل کے لحاظ سے ۳۔ حرمت اور عدم جواز کے لحاظ سے۔

نمازیں ستر منظر (سترگاہ) کا ڈھانپنا بالاتفاق ضروری ہے ان میں سے اگر کوئی حصہ ننگا ہو تو نماز نہیں ہوگی اور ان اعضا کو ننگا رکھنا شرعاً حرام ہے۔ بہترین حکیم سے مروی ہے: **إِحْفَظْ عَوْرَتَكَ الْإِمْنُ زَوْجَتُكَ أَوْ مَمْلُوكَتُكَ يَمْنُكَ** (رداء المحتجۃ الالانسانی) بیوی اور مملوکہ کے سوا اعضاء ستر دیکھنے کا کسی کو موقع نہ دے۔

شوکانی فرماتے ہیں: **والحق وجوب ستر العورة في جميع الاوقات الادقت قضاء الحاجة واقضاء الرجل الى اهله** (نیل الاوطار ص ۱۲۷)

صدر ستر میں اہل علم مختلف ہیں جمہور ناف سے گھٹتہ تک۔ ڈھانکنا ضروری سمجھتے ہیں بعض صرف ران ڈھانپنا واجب سمجھتے ہیں۔ امام احمد اور امام مالک سے ایک روایت میں آیا ہے **العودة القبل والدبر** (نیل الاوطار ص ۱۲۷) غرض ستر کی جو حد بھی اہل علم کے نزدیک ہے اگر اسے ننگا رکھا جائے تو نماز نہیں ہوگی۔ اعضاء ستر کو ویسے بھی ننگا رکھنا درست نہیں۔ نمازیں تو قطعاً حرام اور ناجائز ہوگا۔ سر چونکہ بالاتفاق اعضاء ستر میں نہیں اس لئے اگر کسی وقت ننگے سر نماز پڑھی جائے تو نماز بالاتفاق جائز ہوگی۔ اس کے لئے نہ بحث کی ضرورت ہے نہ احادیث کی ٹٹول کی ضرورت جس طرح کوئی پنڈلی، پیٹ، پشت وغیرہ اعضاء ننگے ہوں تو نماز ناجائز ہے۔ سر ننگے بھی درست ہے۔ لیکن اسے عادت نہیں بنانا چاہیئے۔ امام اگر نماز کے بعد پاؤں آسمان کی طرف کرے یا مقتدی کوئی ایسی حرکت کریں، حدیث میں اس سے رکاوٹ ثابت نہیں ہوگی۔ لیکن عقل مند ایسا کرنے سے پرہیز کرے گا۔ ننگے سر کی عادت بھی قریباً اسی نوعیت کی ہے۔ جواز کے باوجود ایسی عادات عقل و فہم کے خلاف ہیں۔ عقل مند اور متدین آدمی کو اس سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

آنحضرت، صحابہ کرام اور اہل علم کا طریق دہی ہے جواب تک مساجد میں متواتر اور معمول بہا ہے۔

کوئی مرفوع حدیث صحیح میری نظر سے نہیں گزری جس سے اس عادت کا جواز ثابت ہو خصوصاً باجماعت فرالٹن میں، بلکہ عادت مبارک یہی تھی کہ پورے لباس سے نماز ادا فرماتے تھے۔

امام بخاری فرماتے ہیں: باب وجوب الصلوة فی الثیاب وقول اللہ تعالیٰ خذوا زینتکم عند کل مسجد ومن صلی ملتحقا فی ثوب واحد وید کو عن سلمة بن الاکوع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بذک ولو بشوكة فی اسنادہ نظر الحق (صحیح بخاری مع فتح مطبوعہ مصر ص ۳۸ جلد ۱) امام بخاری کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ زینت کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ اعضاء رستہ ڈھانچنے کے علاوہ اچھے کپڑوں میں ادا ادا کی جائے۔ عام فہم کے لوگوں کو اس قسم کی احادیث سے غلطی لگی ہے کہ ایک کپڑے میں نماز کی جائے، تو سر نہ نکال رہے گا۔ حالانکہ ایک کپڑے کو اگر پوری طرح لپیٹا جائے تو سر ڈھکا جاسکتا ہے۔

اس مضمون کی احادیث ام بانی، ابوہریرہ، جابر بن عبد اللہ، سہل بن اکوع، عمر بن ابی سلمہ، طلحہ بن علی وغیرہ سے صحیح بخاری، سنن ابی داؤد وغیرہ دو ادین سنت میں موجود ہیں لیکن کسی میں سرفرازگار کرنے کا ذکر نہیں، خصوصاً جس میں عادت اور کثرت عمل ثابت ہو، پھر احادیث میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صورت یا تو صرف اظہار جواز کے لئے ہے یا کپڑوں کی کمی یا بی کی وجہ سے۔ ان حالات سے جواز یا اباحت تو ثابت ہو سکتی ہے۔ سنت یا استحباب ظاہر نہیں ہوتا۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت میں ہے۔ اول کلکم ثوبان (ابو داؤد)۔ طلحہ کی روایت میں ہے۔ اول کلکم ہجڈ ثوبین (ابو داؤد مع عون ^{۲۳})۔ کیا سب کو دو کپڑے میسر آ سکتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے اتریں مزید تفصیل ملتی ہے۔ حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں قام رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الصلوة في الثوب الواحد فقال اوكلكم يجد ثوبين ثم سئل رجل عن قول اذا وسع الله فادوسعا جمع رجل عليه ثيابا صلى رجل في انا ووردا في انا ر وقيص في انا ر وقباء في سراويل ورداء في سراويل قيص في سراويل وقباء في تبا ن وقباء في تبا ن قيص قال واحسبه في تبا ن ورداء (صحیح بخاری) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک آدمی نے ایک کپڑے میں نماز کے متعلق دریافت کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا : جب اللہ تعالیٰ وسعت دے تو نمازیں بھی وسعت سے کام لیتا چاہئے اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حسب استطاعت نمازیں لباس کی مختلف قسموں کا ذکر فرمایا۔ حضرت عمرؓ کا ابتداء حکم ہو یا صرف خبر اس میں کپڑوں کی قلت اور عدم استطاعت صراحتہً سمجھ میں آتی ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر پورے کپڑے میسر ہو سکیں اور کوئی مانع نہ ہو تو

تکلف سے مسکنت کا اظہار نہیں کرنا چاہیے۔ ابن میسر فرماتے ہیں: الصیغہ انہ کلام فی معنی الشرط کا نہ قال ان جمع رجل علیہ ثیاب فحسن اھ (فتح ۳۳۱) اگر ایک سے زیادہ کپڑے نماز میں استعمال کرے تو بہتر ہے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: وفي هذا الحديث دليل على وجوب الصلوٰۃ في الثياب لما فيه من ان الاقتصار على الثوب الواحد كان لضيق الحال وفيه ان الصلوٰۃ في الثوبين افضل من الثوب الواحد وصرح القاضی عیاض بنفی الخلاف فی ذالک اھ (فتح الباری ص ۳۳۳) اس حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ مستطیع کے لئے زیادہ کپڑوں میں نماز پڑھنا واجب ہے۔ کیوں کہ ایک کپڑے کی اجازت صرف ضیق کی وجہ سے مسمیٰ اور یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ نماز میں دو کپڑے استعمال کرنا افضل ہے۔ غرض کسی حدیث سے بھی بلا عذر ہٹکے سر نماز کو عبادت اختیار کرنا ثابت نہیں، محض بے عمل یا بد عمل یا کس کی وجہ سے یہ رواج بڑھ رہا ہے۔ بلکہ جہلاً و توا سے سنت سمجھنے لگے ہیں۔ العیاذ باللہ

اس کی تائید دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ ابن عمرؓ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر فرماتے ہیں۔ اذا صلی احدکم فلیاتر ذرولیرت اھ (سنن کبریٰ ص ۳۳۱) نافع فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے اذا صلی احدکم فلیلبس ثوبیه فان الله عز وجل احق ان یرین له الخ (سنن کبریٰ) نافع فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا نماز دو کپڑوں میں پڑھو۔ اللہ کی بارگاہ میں زینت سے حاضر ہونا زیادہ مناسبت ہے۔ نافع فرماتے ہیں میں ایک دن اونٹنوں کی گھاس کے سلسلہ میں نماز سے پیچھے رہ گیا، عبد اللہ بن عمرؓ نے تو میں ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھ رہا تھا حضرت عبد اللہؓ نے فرمایا کیا تمہارے پاس دو کپڑے نہیں؟ میں نے عرض کیا، دو ہی موجود ہیں آپ نے فرمایا اریت لو بعثتک الی بعض اهل بالمدينة انکت تذهب فی ثوب واحد قلت لا قال فالتھ احق ان یجعل له؟ الخ (ص ۳۳۱) جی ہنسن، اگر میں مدینہ میں کسی کے پاس تمہیں جھپٹا تو تم ایک کپڑے میں جاتے؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا اللہ کی بارگاہ میں زینت سے حاضر ہونا زیادہ مناسب ہے۔ ان احادیث میں سر ڈھانپنے کی صراحت نہیں لیکن دو کپڑوں سے سر ڈھانپنے کا زیادہ امکان ہو جاتا ہے۔ کپڑا موجود ہو تو سر نہ لگے نماز ادا کرنا یا صند سے ہو گیا یا قلت عقل سے۔ نیز یہ ثابت ہوتا ہے کہ اچھے کپڑوں کے ساتھ تجل سے نماز پڑھنا مستحب اور مستنون ہے۔ آیت خدا و اذینستھو کے مضمون سے بھی اسی سے وضاحت ہو جاتی ہے۔

البرادرو میں ایک اثر ہے جس سے شاید کوئی گھمساوا آدمی استدلال کرے۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد الزھری ثنا سفیان بن عیینہ قال بائیت شریکا صلی بنافی جنازة العصر فوضع قلمی لیسوۃ بین

یہ دیکھ یعنی فی ذریعۃ (ابوداؤد ۲۷۵۳ معون) یعنی شریک نے فرضوں کی نماز بوقت عصر ٹوپی تار کر پڑھی اور ٹوپی اپنے سامنے رکھی۔ ۱۱۔ اول تو یہ نہ فرور حدیث ہے۔ نہ کسی صحابی کا اثر۔ دوم معلوم نہیں، یہ شریک کون بزرگ میں شریک بن عبد اللہ بن علی بن ابی طالب یا شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر الجلی۔ ان دونوں میں کم و بیش ضعف ہے۔ لیکن یہ ان کا عمل ہے جو کسی طرح بھی قابلِ محبت نہیں۔ سوم امام ابو داؤد نے اسے باب الحظاذا المجد حصّٰین ذکر فرمایا ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ یہاں ضرورتاً ستر نگار کھانگیا ہے کیوں کہ جب انہیں ستر و مکے لئے کوئی چیز نہ ملی تو انہوں نے سترہ کا کام ٹوپی سے لیا۔ ضرورت اور غدر سے ستر نگار کھانگیا ہے تو اس میں بحث نہیں، بحث اس میں ہے کہ فیشن اور عادت کے طور پر نمازیں ستر نگار کھنا کہاں تک درست ہے؟ حافظ عینی نے شرح بخاری میں مختلف مذاہب کے ذکر میں تفصیل سے کام لیا ہے۔ ان کی بحث کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ ایک کپڑے میں درست ہے لیکن جب وسعت ہو کپڑے میں آئیں تو پھر ایک پر اقتصار مستحسن نہیں۔ حافظ ابن قدامہ مقدسی فرماتے ہیں الفصل الثانی فی فضیلة وھوان یصلی فی ثوبین اذا کثرتا اذا بلغ فی الترویج عن عمر بن الخطاب قال اذا وسع اللہ فوسعوا ھ رطبہ مفتی ابن قدامہ مع الشرح یعنی فضیلت اس میں ہے کہ دو یا دو سے زیادہ کپڑوں میں نماز ادا کرے کیوں کہ اس میں ستر اور پردہ زیادہ ہوگا۔ حضرت عمر کا ارشاد ہے۔ جب الثوب مال میں وسعت فرمائیں تو آدمی کو وسعت سے کام لینا چاہیے اس کے بعد قسمی کا قول ذکر فرمایا ہے۔ الثوب الواحد یجزی والثوبان احسن والارباع اکمل قص دسراویل جمعۃ واذاد ۱۵ (ابن قدامہ ۲۷۲) ایک کپڑا سوا نماز کے لئے کافی ہے دو کپڑے بہتر ہیں چار ہوں تو نماز اور کامل ہوگی۔ قیص، پاجامہ، پگڑی اور زار۔ ان تمام گذارشات سے مقصد یہ ہے کہ ستر نگار کھنے کی عادت اذہب و جہاں کرنا اچھا فاضل نہیں۔ یہ عمل فیشن کے طور پر روز بروز بڑھ رہا ہے۔ یہ اور بھی نامناسب ہے۔ آنحضرت کے زمانہ میں پگڑی کے متعلق تنبیہ کا رواج تھا یعنی پگڑی کا ایک لپیٹ گردن کے نیچے سے باندھتے تھے آج کی عربی پگڑیاں اور ہماری پگڑیاں اس وقت کی پگڑیوں سے وضع میں مختلف ہیں ایسی پگڑی کا آزارنا اور بھی مشکل معلوم ہوتا ہے۔ وللتفصیل وقت اخر۔

ویسے یہ مسئلہ کتابوں سے زیادہ عقل و فراست سے متعلق ہے۔ اگر اس جنس لطیف سے طبیعت محروم نہ ہو، تو ننگے سر نماز ویسے ہی مکروہ معلوم ہوتی ہے۔ ضرورت اور اضطرار کا باب اس سے الگ ہے۔ والسلام یہی استقامت مولانا سید داؤد غزنوی سے بھی کیا گیا تھا۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب کے جواب مومول ہونے کے بعد انہیں نے مختصر جواب جو لکھا ہے وہ بھی جدید قارئین کیا جاتا ہے۔ (الاعتظام)

اقول وبالله التوفیق ننگے سر نماز پڑھنے کے متعلق میں نے طالب علمی کے زمانہ میں اپنے والد بزرگوار (حضرت الامام مہملان عبد الجبار الغزنوی نور اللہ مرقدہ) سے کہا تھا۔ انہوں نے اس کا مختصر مگر بڑا جامع جواب ارشاد فرمایا وہ عرض کیے دیتا ہوں۔ فرمایا کہ سر اعضا ستر میں سے تو نہیں لیکن نماز میں سر نہ نگار کھنے کے مسئلہ کو اس لحاظ سے نہیں بلکہ وہ آپ نماز کے لحاظ سے دیکھنا چاہیے۔ اس کے بعد فرمایا کہ مرد کے کندھے بھی اعضا ستر میں سے نہیں لیکن صحیح بخاری میں ہے۔ لا یصلی احدکم فی الثوب الواحد لیس علی عاتقه شئی۔ یعنی ایک کپڑے میں کوئی نماز نہ پڑھے جب تک اس کے کندھے پر کوئی کپڑا نہ ہو۔ اس کے بعد فرمایا کہ موطا اور فتح الباری دیکھ لو۔ موطا میں امام مالک فرماتے ہیں۔ قال مالک احب الی ان یجعل الذی یصلی فی القمیس الواحد علی عاتقه ثوباً ادعامة قال الزرقانی بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی احدکم فی الثوب الواحد لیس علی عاتقه شئی۔ کہ میرے نزدیک پسندیدہ چیز یہ ہے کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے وہ اپنے دونوں کندھوں پر کپڑا ڈالے یا اپنے سر پر عمامہ باندھے۔ اس کی شرح میں زرقانی فرماتے ہیں کہ امام مالک کا یہ فتوایں اس حدیث کی بنا پر ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے جب تک اس کے کندھے پر کپڑا نہ ہو۔

موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پڑھنے پڑھانے والے امام مالک کی اس اصطلاح سے واقف ہیں جب کسی مسئلہ کے متعلق وہ فرماتے ہیں "احب الی" (میرے نزدیک پسندیدہ بات یہ ہے) اس سے مراد وجوب ہوتا ہے جس کی تصریح حافظ ابن عبد البر اور دیگر شارحین موطا نے کی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ عاتقہ شئی کے ذیل میں فرماتے ہیں۔ یحصل المستخرج من اعلی البدن وان کان لیس بعورة یعنی کندھوں کو کپڑے سے ڈھانچنے کا حکم اس لئے آپ نے دیا تاکہ بدن کا اعلیٰ حصہ بھی نماز میں ڈھکا رہے اگرچہ وہ عورت یعنی اعضا ستر میں سے نہیں ہے۔ زرقانی نے امام مالک کا ایک اور قول بھی نقل کیا ہے۔ جو سائل کے سوال کے جواب کے لئے کافی واضح ہے۔ فرماتے ہیں۔ قال مالک فی المبسوط لیس من امر الناس ان یلبس الرجل الثوب الواحد فی الجماعت ذلیک بالمسجد وقال تعالیٰ خذُوا زینتکم عند کل مَسْجِدٍ (۱) یعنی امام مالک نے مبسوط میں فرمایا ہے کہ لوگوں کو اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ ایک کپڑے میں نماز جماعت کے ساتھ پڑھیں چہ جائیکہ ان کو مسجد میں اجازت دی جائے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ تم ہر نماز کے وقت لباس پہنا کر۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اختیار است میں فرماتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ امر بقدر زائد علی ستر العورة فی الصلوة وهو اخذ الزینت فقال

خُذْ ذَا زِيَّتُكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ (یعنی اللہ تعالیٰ نے نماز کے لئے ستر عورت (اعضائے ستر کے ڈھانکنے) کے علاوہ ایک نائے حکم بھی دیا ہے۔ اور وہ ہے اچھا لباس پہننا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے خُذْ ذَا زِيَّتُكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ اس کی مزید تائید حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جسے صاحبِ معنی نے حافظ عبد البر سے نقل کیا ہے۔ کہ حضرت عمرؓ نے نافع کو دیکھا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ فرمایا تم دو کپڑے نہیں پہن سکتے ہو؟ نافع نے عرض کیا، جی ہاں پہن سکتا ہوں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر تمہیں محل میں کسی کے پاس بھیجا جائے تو تم ایک کپڑے میں جاؤ گے؟ نافع نے عرض کیا۔ ایسا تو نہیں کروں گا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا:۔ فَاللهِ اِحق ان يَزِيَنَ لَهٗ اِدا لَمَنَاسَ؟ قلت بل الله (ص ۳۱۰) پس اللہ عز وجل اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ اس کی حاضری کے لئے زینت کا لباس پہننا جائے یا لوگ اس کے مستحق ہیں؟ نافع نے عرض کیا نہیں حضور! اللہ ہی اس کے مستحق ہیں۔

ابتداءً بعد اسلام کو چھوڑ کر جبکہ کپڑوں کی قلت تھی، اس کے بعد اس عاجز کی نظر سے کوئی ایسی روایت نہیں گزری جس میں یہ صراحت یہ مذکور ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یا معاً بہ کرام نے مسجد میں اور وہ بھی نماز باجماعت میں ننگے سر نماز پڑھی ہو۔ چہ جائیکہ معمول بنالیا ہو۔ اس لئے اس بد مذہم کو جو پھیل رہی ہے۔ بند کرنا چاہیے۔ اگر فیشن کی وجہ سے ننگے سر نماز پڑھی جائے تو نماز مکروہ ہوگی۔ اگر تعبد اور خضوع اور خشوع و عاجزی کے خیال سے پڑھی جائے تو یہ نصائے کے ساتھ تشبہ ہوگا۔ اسلام میں ننگے سر رہنا سوائے احرام کے، تعبد یا خشوع و خضوع کی علامت نہیں اور اگر غسل اور مستحی کی وجہ سے ہے تو یہ منافقوں کی ایک خلقت سے تشابہ ہوگا۔ ولایا قون الا وہم کسائی فی نماز کو آتے ہیں تو سست اور کابل ہو کر) غرض ہر لحاظ سے یہ ناپسندیدہ عمل ہے۔ فقط العبد المذنب الراجی لرحمۃ ربہ الودود سید محمد داؤد القزوی ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۹ھ (الاعتصام جلد ۱۱ ش ۱)

سوال: امامت کا زیادہ مستحق کون شخص ہے؟ اندھے اور لنگڑے کا امام بنانا درست ہے یا نہیں اور ان کے پیچھے مقتدیوں کی نماز بغیر کراہت کے صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ صحیح حدیثوں سے جواب دیا جائے؟ بنو اتوجروا۔

جواب: امامت کا سب سے زیادہ وہ شخص مستحق ہے جو کتاب و سنت کا زیادہ جاننے والا اور قرآن مجید کا اچھا پڑھنے والا اور ان پر عمل کرنے والا، متقی پرہیزگار، خوش خلق، شریف اور زیادہ عمر والا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ اجعلوا امتکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم و دارقطنی، یعنی اپنے بہترین آدمیوں کو امام بنایا کرو کیوں کہ وہ تمہارے اور خدا کے درمیان وکیل اور تمہارے نمائندے ہوتے ہیں۔

۱۰۔ ان سرگم ان تقبل صلوٰۃکم فلیؤمکم بخیار کم دبطانی (یعنی اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری نمازیں قبول ہو تو بہترین طریقہ یہ ہے کہ آدھوں کو امام بنایا کرو۔)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوم القوم اقرأهم لکتاب اللہ فان كانوا فی القراءة سواء فاعلم بالسنة فان كانوا فی السنة سواء فاعلم هم سنة۔ (رواہ مسلم ذیل الاوطار ص ۳۵ جلد ۳) یعنی امام کا زیادہ مستحق وہ شخص ہے جس کو سب سے زیادہ قرآن یاد ہو اور اگر قرآن مجید کے پڑھنے میں سب برابر ہوں تو وہ شخص زیادہ مستحق دار ہے جو سنت سے زیادہ واقفیت رکھتا ہو اور اگر کتاب و سنت میں سب برابر ہوں تو وہ شخص زیادہ مستحق ہے جو سب سے پہلے ہجرت مکہ کے آیا ہو۔ اور اگر ان سب باتوں میں سب برابر ہوں تو سب سے زیادہ عمر والا ہے علی الترتیب۔

(الجواب ۲) اگر اندھے میں مذکورہ باتیں سب موجود ہیں اور طبہات و صفاتی کا محتاط ہے تو اندھے کو امام بنایا جاسکتا ہے۔ اور اس کے پیچھے نماز بلا کراہت درست ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم اور عتبہ ابن مالک امام بن کر نماز پڑھایا کرتے تھے اور یہ دونوں نابینا تھے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استخلف ابن ام مکتوم علی المدینۃ حتی ینصی یصلی بھو وھو اعلیٰ (احمد ابو داؤد)

حضرت محمود ابن ربیع رحمہ سے مروی ہے۔ ان عتبہ بن مالک کان یؤم قومه وھو اعلیٰ۔ الی آخرہ (بخاری) ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اندھے کو امام بنانا درست ہے۔ ”وہو اعلیٰ“ کے تحت امام شوکانی ذیل الاوطار ص ۳۵ جلد ۳ میں فرماتے ہیں۔ فیہ جواز امامۃ الاعی و قد صرح ابو اسحاق المروزی و الغزالی بان امامۃ الاعی افضل من امام البصیر لانہ اکثر خیراً من البصیر لان البصیر یشغل القلب بالمبصرات۔

(الجواب ۳) اگر اندھے میں استحقاق امامت کی حسب بیان حدیث مذکور علی الترتیب تمام باتیں پائی جاتی ہیں اور وہ ارکان صلوٰۃ بمقدار فرض ادا کر لیتا ہو تو اس کی امامت درست ہے اور مقتدیوں کی نماز بلا کراہت صحیح ہے۔ کیونکہ فطری و قدرتی طور پر معذور ہے۔ قرآن مجید میں ہے: لیس علی الاعی حرج ولا علی الاعرج (سورۃ الحج ۲۵) حرج نہ (مجبوری کے حالات میں) امام جالس کے پیچھے اقتدار درست ہے تو اعرج (لنگڑے) کے پیچھے بھی اقتدار درست ہوگی۔ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک میں مویج آگئی تھی جس سے

آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور آپ نے فرمایا: اصلو اکما و آیتھونی اصلتی (بخاری) یعنی جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو تم بھی اسی طرح پڑھ لیا کرو۔

اگر یہ اعرج بعض جسمانی کمزوریوں کی وجہ سے اپنی کہنیوں کو سجدہ کی حالت میں سہارا لینے کے لئے آپ نے گھٹنوں سے ملا دیتا ہے۔ تب بھی نماز درست ہو جاتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: استعینوا بالکعب (ترمذی) واللہ اعلم بالصواب مولانا عبدالسلام بستوی دہلی اخبار اہل حدیث دہلی یکم جولائی ۱۹۵۹ء

سوال: آج کل عام طریقہ مساجد میں دیکھا جا رہا ہے کہ وقت جماعت ہر کس و ناکس امام کے پیچھے کھڑا ہو جاتا ہے، حالانکہ مسجد میں اہل علم اور دوسرے حضرات بھی نماز کے ضروری مسائل سے واقف ہوتے ہیں، بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو بالکل جاہل ہوتے ہیں۔ جن کو نہ نماز آتی ہے اور نہ ضروری مسائل گویا ایک طرح کے نو مسلم ہیں وہ بھی زبردستی امام کے پیچھے ڈٹ جاتے ہیں۔ اگر ان کو منع کرو تو سخت ناراض ہوتے ہیں اور ضد کے ساتھ پیچھے آکر ناشائی رکھ کر بیٹھ جاتے ہیں۔ امام صاحبان بھی کچھ تمیز نہیں رکھتے اور اپنے پیچھے بیٹھنے والوں کا کوئی انتظام نہیں رکھتے اہل علم اور دوسرے ان کے نزدیک سب برابر ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اگر کوئی پہلے آجائے یا ناشائی رکھ دے تو ہم منع نہ کریں گے وہ اس کی جگہ ہو گئی۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ شرع محمدی میں اس بارے میں کوئی بیان ہو تو صرف قرآن و حدیث سے تحریر کریں؟ امام کے پیچھے کھڑے ہونے کے زیادہ وجہ بدرجہا کون مستحق ہیں اور امام پر اس بارے میں کوئی فہم داری ہے یا کہ نہیں؟ بینو اتوجہدوا۔

جواب: امام کے قریب بالغ سمجھ دار لوگوں کو کھڑا ہونا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ لیلتی منکم اولوا الاحلام والنہی ثم الذین یلوئھم ثم الذین یلوئھم۔ (الحديث ترمذی) میرے قریب عقل مند اور بالغوں کو کھڑا ہونا چاہیے پھر ان کے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان کے قریب ہوں عقل اور بولچہ میں پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان کے قریب ہوں۔ روضۃ النہد میں ہے:۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجب ان یلیہ المہاجر والانصار لیل الخ ولعنہ قال فی الحجۃ ولما یشتعل اولی اولی الاحلام تقدم من وھم علیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار مہاجرین کو اپنے پاس کھڑے ہونے کو پسند فرماتے تھے۔ علامہ شوکانی فیل الاوطار میں اس حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں:۔ فیہ مشروعیۃ تقدم اھل العلم والفضل لیکخذ وعن الھم ویأخذ وھم غیرھم لا فھم احسنھم بضبط صفة الصلوۃ ان حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اہل علم و اہل فضل امام کے پیچھے کھڑے

ہو نہ کے زیادہ مستحق ہیں امام صاحب کو ان باتوں کا خیال رکھنا چاہیے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیال رکھتے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب مولانا عبد السلام بستوی (انبار اہل حدیث جلد ۱۷ ش ۲۷)

سوال: تسبیح کے دانوں یا چنے، گیہوں کے دانوں پر ذکر اللہ کرنا کیسا ہے؟ کن موقوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کرنے سے منع فرمایا ہے کیا مسجد میں داخل ہوتے وقت کو حاضرین السلام علیکم کہہ سکتے ہیں؟

جواب: کھجور کی گٹھلی اور انگیزوں پر ذکر اللہ اور تسبیح پڑھنا ثابت ہے جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ترمذی میں حضرت سعید بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ دونوں چیزوں پر صحابہ کو تسبیح پڑھتے دیکھا اور منع نہیں فرمایا۔ لیکن افضل ہاتھ کی انگلیوں پر پڑھنا آیا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا: واعقدن بالانامل فان هن مستولات مستنطان (الحز)

لیکن مرد و عورت دونوں پر عام مسجدوں میں چنے اور گیہوں وغیرہ کے دانوں پر پڑھنے کا کوئی ثبوت نہیں، بلکہ بعض کے نزدیک بدعت ہے اس سے بچنا اور دوسروں کو بچانا چاہیے۔

مندرجہ ذیل مقامات پر سلام کرنا منع ہے۔ صاحب تفسیر جلالین نے آیت فحیوا بحسن منها اور دوہا کے تحت شرح کرتے ہوئے لکھا ہے، وخصت السنة الکافرو المبتدع والفاسق والمسلم علق لخص الحاکمات ومن فی العصام والا کل فلا یجیب الرد علیہم بل یکنز فی غیر الاخیرین یقال للکافر وعلیک یعنی کافر، بدعتی، فاسق کو سلام نہ کرے اور اگر کافر سلام کرے تو اس کو جواب میں صرف لفظ علیک یا علیکم کہنا چاہیے اسی طرح اس شخص کو بھی سلام نہیں کرنا چاہیے جو غفلت میں ہو یا کھانا کھا رہا ہو، چھوٹے یا بڑے استنجہ میں مشغول ہو، اگر کسی شخص نے غلطی سے یا نادانی سے ان لوگوں کو سلام کر لیا تو ان کا جواب دینا جائز نہیں۔ مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کر لینا چاہیے۔ حضرت مولانا عبد السلام صاحب بستوی (انبار اہل حدیث دہلی جلد ۱۷ ش ۱۷)

سوال: مسلمانوں کی اکثریت نماز اور غیر نماز تمام اوقات میں محض ٹوپی بغیر عمامہ کے استعمال کرتی ہے۔

کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا صحابہ کرامؓ نے کبھی یا ہمیشہ ٹوپی بغیر پگڑی کے استعمال کی ہے؟

جواب: نمازیں اور نماز سے باہر ہمیشہ یا کبھی صرف ٹوپی استعمال کرنا بلاشبہ جائز اور مباح ہے پگڑی یا نہ

نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت مؤکدہ اور حدیث ان فرق ما بیننا و بین المشرکین العمامہ علی القلائس (ترمذی ابوداؤد) ضعیف ہے۔ اور اگر صحیح بھی مان لی جائے تو ابن الملک وغیرہ شراح کے بیان کردہ معنی کے

مطابق اس حدیث سے صرف ٹوپی پہننے کی کراہت نہیں ثابت ہوتی۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر عمامہ کے صرف ٹوپی بھی استعمال فرمایا کرتے تھے۔ امام ابن القیمؒ زاوالمعاویہ فرماتے ہیں۔ وکان یلبسہا (ای

العمامة) ویلبس تحتہا القلنسوة وکان یلبس القلنسوة بغیر عمامة ویلبس العمامة بغیر قلنسوة (انتہی، ص ۳۲ ج ۱) اور جامع ترمذی ص ۳۱ جلد ۱ میں ہے، عن ابی یزید الخولانی انه سمع فضالة

بن عبید یقول سمعت عمر بن الخطاب یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الشہداء اربعۃ رجل مومن جید الايمان لقی العدو فصدق اللہ حتی قتل فذلک الذی یرفق الناس

الیہ اعینہم یدوم القیمۃ ہکذا ودرفعہ راسہ حتی وقعت قلنسوتہ فلا ادری قلنسوة عمر ادا م قلنسوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث اور جامع صغیر لسیوطی میں ہے کان (صلی اللہ علیہ وسلم)

یلبس القلائس تحت العمامہ و یغیر العمامہ ویلبس العمامہ بغیر القلائس وکان یلبس القلائس الیمانیۃ الحدیث (الروایانی وابن عساکر عن ابن عباس) اور صحیح بخاری شریف میں ہے وضع ابو اسحق

قلنسوة فی الصلوٰۃ ودرفعہا اس اثر سے معلوم ہوا کہ ابو اسحقؒ سبعی جو کبار تابعین اسے میں اور امام الإضحیٰؒ کے

اساؤ ہیں اور اترتیں صحابیوں سے حدیث روایت کی ہے۔ نماز بھی صرف ٹوپی کے ساتھ ادا فرماتے تھے۔

محدث دہل جلد ۱۳ اش ۳

سوال: صبح کی نماز میں دعا رقنوت میں قرآنی دعاؤں کو مثلاً رَبَّنَا اِنَّا وَغیرہ پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: بخیر کی نماز میں بلعذر قنوت پر مداومت نہیں کرنی چاہیے۔ اللہم اھدنا فیمن ھدیت الخ

کے ساتھ یا اس کے بغیر دعا بھی پڑھنی مناسب ہے۔ اَللّٰهُمَّ اغْضُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِیْنَ

وَالْمُسْلِمَاتِ وَ اَلْقَبَبِیْنَ قُلُوْبُهُمْ وَ اَصْلِحْ ذَاتَ بَیْنِهِمْ وَ انْصُرْهُمْ عَلٰی عَدُوْكَ وَ

عَدُوْهِمْ اَللّٰهُمَّ اَلْعَنْ کُفْرَ اَهْلِ کِتَابِ الذِّیْنَ یُکَذِّبُوْنَ رُسُلَکَ وَ یَقَاتِلُوْنَ

أُولَئِكَ أَلَّهُمَّ خَالَفَ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ وَزَلَّزِلَ أَفْئِدَهُمْ وَأَنْزَلَ بِهِمْ بَا سَكَ الَّذِي لَا يَجُودُ
عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ۔ قنوت میں قرآنی دعا بھی پڑھی جاسکتی ہے کہ حنفیہ قنوت و تہنیں صوفی الی کے مطابق
سورۃ الحمد و سورۃ الفتح پڑھنے کے مدعی و قائل ہیں۔ محدث دہلی جلد ۸ ش ۱۲

سوال : ایک دیوبندی مولوی آیت د اذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا کی رو سے امام
کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کو منع بتاتا ہے کیا اس کا یہ کہنا صحیح ہے ؟

۲۔ ہمارے گاؤں کے فجر کی نماز جماعت بہت دیر کر کے شروع ہوتی ہے۔ تقریباً آفتاب طلوع ہونے
سے دس منٹ پہلے ہوتی ہے۔ کیا یہ طریقہ سنت کے مطابق ہے ؟

جواب : (سوال ۱) اس آیت سے امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے پر دلیل پکڑنی اپنے مذہب اور اصول
اور اقوال علماء حنفیہ سے بے خبری اور ناواقفی پر مبنی ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے نہ سری نمازیں
فاتحہ پڑھنی چاہیے نہ جہری میں اور اس دعوے پر اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں۔ لیکن مولانا عبدالحی حنفی
لکھتے ہیں کہ انصاف کی بات تو یہ ہے کہ اس آیت سے سری نمازوں میں مطلقاً اور جہری نمازوں میں امام
کے سکوت میں فاتحہ پڑھنے کی ممانعت قطعاً ثابت نہیں ہوتی۔ (امام الکلام ص ۱۸) اسی طرح اور محققین حنفیہ نے بھی
لکھا ہے اور مولوی نور شاہ مرحوم کہتے ہیں واعلم ان الانصات والاستماع يقتصران علی الجہریۃ فان
الانصات مقدمۃ للاستماع ومعناه التہیؤ للاستماع (فیض الباری ص ۱۲۸) آگے چل کر کہتے ہیں : وقد
مر منی ان الایۃ تقتصر علی الجہریۃ فقط فلا تقوم حجۃ علیہم فی حق السریۃ (ایضاً ص ۱۲۹) علمائے
حنفیہ کے باہمی اختلاف کی یہ کیسی افسوس ناک مثال ہے۔ ایک کہتا ہے کہ اس آیت سے دونوں نمازوں
میں قرأت فاتحہ خلف الامام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ دوسرا کہتا ہے کہ اس آیت سے کسی نماز میں
بھی ممانعت نہیں ثابت ہوتی۔ تیسرا کہتا ہے صرف جہری میں ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ فی الغلب مفضل
اور مبسوط بحث "تحقیق الکلام" ہر وجہ میں ملاحظہ کیجئے۔ یہاں اس سے زیادہ کی گنجائش نہیں۔

(۲) اتنی دیر کر کے فجر کی جماعت شروع کرنی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے دائمی
طریقے کے خلاف ہے۔ آنحضرت اور خلفائے راشدین ہمیشہ غلّس (تاریکی) میں نماز پڑھتے رہے اور اس
قدر دیر کر دینی تو حنفیہ کے بھی خلاف ہے۔ مولوی نور شاہ کہتے ہیں :۔ وجد الاسفار عندنا ان یفرغ

عنها وقد بقي عليه من الوقت ما لو اعاذ فيه صلاته لعارض وسع قبل الطلوع مع رعاية السنن
(فيض الباری ص ۱۳۳) محدث دہلی جلد ۹ ش ۵

سوال : نمازیں آستین پڑھتے رکھنا کیسا ہے؟
جواب : نامشروع ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۴۲

سوال : ریل گاڑی میں نماز پڑھنا بدعت ہے یا جائز ہے؟

جواب : ریل گاڑی کی کوئی تخصیص نہیں عام سواری پر جو اپنے قبضہ و قدرت کی ہونٹلی نماز پڑھنی جائز و درست ہے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر حسب ضرورت پڑھ لیا کرتے تھے اور جو اپنے قبضہ و قدرت کی نہ ہو۔ اس پر فرض و نوافل دونوں پڑھنے جائز و درست ہیں۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
الَّذِينَ يُسْتَوْرُونَ وَالْمُحَاجِّينَ أَذْكَتِ الصَّلَاةُ فَخُصِّلَ الْحَدِيثُ فَتَاوَى ستاریہ ص ۴۱

سوال : زید کہتا ہے کہ جس وقت کوئی مسلمان مسجد میں وضو کر کے آئے تو بغیر پڑھے دو رکعت کے نہ بیٹھے۔
بکر کہتا ہے کہ بیشک افضل بہتر یہی ہے لیکن اگر بغیر پڑھے دو رکعت کے بیٹھ جائے تو اس کے لئے کوئی جرم و وعید نہیں ہے۔ ہاں اگر جمعہ کے دن آئے تو بغیر پڑھے دو رکعت کے نہیں بیٹھ سکتا گوام خطبہ ہی کیوں نہ پڑھ رہا ہو۔ الغرض فریڈس کا مخالف ہے اب آیا زید کا قول صحیح ہے یا بکر کا؟
جواب : دونوں میں سے بکر کا قول ہے صحیح ہے۔ فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۴۸

سوال : زید کہتا ہے کہ جس کی کہنی کھلی ہوئی ہو اس کی نماز مکروہ ہے بکر کہتا ہے کہ نماز ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر کندھے کھلے ہوئے ہوں تب نماز نہیں ہوتی۔

جواب : مرد کا کرنا اگر نیم آستین ہے تو کوئی مکراہت نہیں، ہاں پوری آستین ہو تو نیچے آتا رہتی چاہیے۔
حدیث شریف میں ہے۔ وَلَا أَكْفَتْ ثَوْبًا وَلَا شَعْرًا إِلَّا سَلَّمَ جلد اول ص ۱۹۲، آستین پڑھا کر نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۵۵

ضمیمہ کتاب الصلوٰۃ

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کہ مدک رکوع کی رکعت ہوتی ہے یا نہیں؟ استدلال مستدل ابوہریرہؓ کی ان دو روایتوں سے ہے۔ من فاتتہ قرأۃ القرآن فقد فات خیرا کثیرا و اذا جئتم الی الصلوٰۃ و نحن سجدوا فسجدوا ولا تعد ولہا شیئا۔ ومن ادرك رکعۃ من الصلوٰۃ فقد ادرك الصلوٰۃ۔ مستدل کا استدلال ان دونوں روایتوں سے صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا توجسروا۔

جواب : مدک رکوع کی رکعت نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔۔۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب متفق علیہ اور جزء القراءة للامام البخاری میں ابوہریرہ سے مروی ہے۔ ان ادركت القوم رکوعا لم تعد بتلك الركعة یعنی اگر تم قوم کو رکوع میں پاؤ تو اس رکعت کو شمار نہ کرو۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں هذا هو المعروف عن ابی ہریرۃ موقوف و اما المرفوع فلا اصل له یعنی یہ روایت ابوہریرہ سے موقوف معروف ہے لیکن یہ روایت مرفوعاً بے اصل ہے اور ابوہریرہ کی دونوں روایت مذکورہ سے استدلال صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ان دونوں روایتوں میں رکعت ہونے یا نہ ہونے کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ سکوت عنہ ہے پس ان دونوں روایتوں کو ان روایات کی طرف پھیرنا چاہیے۔ جن میں صراحتہً مذکور ہے۔ کہ وہ رکعت نہیں ہوتی ہے۔ علاوہ بریں حدیث من ادرك الخ میں رکعت سے رکوع مراد لینا جائز نہیں۔ کیوں کہ یہ معنی مجازی ہے۔ اور لفظ کا معنی مجازی مراد لینا بلا قرینہ جائز نہیں اور اس حدیث میں کوئی قرینہ نہیں ہے۔ اور ساتھ اس کے یہ حدیث ضعیف بھی ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ اول وقت میں نماز پڑھ لینا افضل ہے۔ حدیث صحیح میں آیا ہے افضل الاعمال الصلوٰۃ لا قیل و قہما حدیث جابرؓ بن عبد اللہ السلامؓ میں اول وقت اول و آخر وقت میں دو دن نماز پڑھنا پڑھنا آیا ہے صرف اس لئے تھا کہ امت کو تہلیل دیا جائے کہ دوسرے دن والی نماز کے وقت کے بعد نماز نہ ہوگی۔ کیوں کہ وہ اس نماز کا وقت نہیں بلکہ دوسری نماز کا وقت ہے۔ یا کسی نماز فرض کا وقت نہیں پس اس سے یہ دلیل

لینا کہ نماز آخر وقت ہی میں پڑھنا افضل ہے۔ یا یہ کہ نماز پڑھنے والا اول وقت کو مقرر نہ کر رکھے بلکہ کبھی اوسط وقت کبھی آخر وقت میں پڑھے اور کبھی اول وقت میں پڑھے غلط اور باطل محض ہے۔ اگر یہ دلیل لینا صحیح ہو تو خود آں جناب صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جبرائیل علیہ السلام نماز پڑھ گئے ہیں سب سے پہلے ایسا کیا ہوتا۔ آپ نے تو اول وقت کو ہی مقرر کر رکھا تھا جیسا کہ عادیث کھلے طور پر شہادت دے رہی ہیں۔ کچھ مخفی بات نہیں، حدیث شریف میں آتا ہے۔ **ما ضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة من اخرها فاقھا الا امرتین رہا ابراہیم وودہ صرف ظہر ہی کے لئے ہے۔ نہ کسی دوسری نماز کے واسطے کہ جس سے ہر نماز کو آخری وقت میں پڑھنے کی دلیل بنایا جاسکے اور ظہر میں ابراہیم وودہ ناجہی وہاں ہے جہاں ظہر کو دیر کے ساتھ پڑھنے میں ابراہیم وودہ کیوں کہ آپ نے ظہر کے لئے ابراہیم وودہ کو حکم دیا ہے۔ نہ تاخیر کا کسی حدیث میں نہیں آیا کہ آخر و الظہر من شدۃ الحر۔ بلکہ جہاں فرمایا یہی فرمایا ابراہیم وودہ الظہر اس سے بھی یہی ہے کہ جہاں ظہر کو دیر کے ساتھ پڑھنے میں گرمی کچھ کم ہو جاتی ہو وہاں ابراہیم وودہ نے کہ ہر جگہ عرب میں علی الخصوص مدینہ منورہ میں ہم نے خود دیکھا ہے کہ پہلا دوپہر جس بہتا ہے اور زوال کے بعد ہوا شروع ہو جاتی ہے۔ اور جوں جوں گرمی کم ہوتی جاتی ہے جس طرح کہ ہمارے بلاویں ملتان وغیرہ میں اکثر یہاں ہمیشہ پہلے دوپہر ہوا رہتی ہے اور زوال کے وقت کے آس پاس میں ہو جایا کرتا ہے۔ اور گرمی جوں جوں تیز ہوتی جاتی ہے پہلے دوپہر ہوا رہتی ہے اور زوال کے وقت کے آس پاس میں ہو جایا کرتا ہے۔ اور گرمی جوں جوں تیز ہوتی جاتی ہے ہم مشاہدہ کر رہے ہیں کہ ہمارے بلاویں ابراہیم وودہ نے والا نماز کو مؤخر ہی کر بیٹھا ہے۔ ابراہیم وودہ کو سکتا اگر گرمی کو کم کرنا چاہے تو نماز ظہر کو عصر کے اوسط وقت میں پڑھنا پڑے گا۔ اور ظہر و عصر دونوں کو اول وقت سے کھو بیٹھے گا۔ اس لئے ہمارے بلاویں ابراہیم وودہ ہی نہیں عرب ہی میں ہے۔ کیا ان لوگوں کو اتنی حس نہیں کہ گرمی میں بچے کے وقت ایک بچے کی نسبت گرمی زیادہ ہوتی ہے پس کیا آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم گرمی شدید ہو جانے کے وقت میں ظہر پڑھنے کو فرمایا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ سمجھ دیوے آمین آنجناب کے فرمان کے صریح خلاف ہے۔ راہ امر کلافتی واجب ہے۔ اور اول وقت نماز پڑھنا سنت ہے اور سنت پر واجب مقدم ہے سو یہ خیال بھی غلط ہے۔ اور یہ قیاس باطل ہے شرعاً۔ اس لئے کہ مسلمان کو حکم یہ ہے کہ ”واعصوا بأمر اللہ جمیعاً ولا تعصوا“ یعنی اللہ تعالیٰ کی جمل کو محکم مضبوط پکڑو اور افراتق پیدا نہ کرو۔ بحسب اللہ (دین اللہ) پر اتفاق کرو اور دین اللہ سے حیادی نہ کرو اور دین اللہ یہی ہے کہ جس کام کو شروع صلی اللہ علیہ وسلم نے افضل جانا وہ افضل ہے اور جو جائز اور مباح جانا وہ جائز اور مباح ادا اس سے جدا ہونے والا ہی اتفاق سے نکلنے والا۔ لیکن جو شخص افضل کو افضل جان کر کرتا ہے۔ وہ اپنے اس فعل کے ساتھ اس شخص کو اتفاق کی طرف بلاتا ہے جو کہ جائز کو افضل جانتا ہو اور جائز کو**

افضل جاننے والا افضل کو افضل جاننے والے شخص اتفاق سے نکالنا چاہتا ہے۔ اگر ایسے غلطی میں پڑے ہوئے آدمی کو ساتھ ہو کر یہ سمجھے کہ میں اتفاق پیدا کر رہا ہوں۔ تو اس طرح سے ہوتے ہوئے شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر باد کہہ بیٹھیں گے۔ لاجل ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سنت نبویہ پر چلنے والے پر فساد برپا کرنا مسلمان کا کام نہیں۔ بلکہ اس شخص کا جو سنت نبویہ سے جا ہل یا ناواقف ہے اور جا ہل کو فرض ہے کہ جہالت سے نکلے۔ رہا سایہ اصلی اگرچہ اس کا ذکر صراحت حدیث میں نہیں آیا ہے۔ لیکن یہ حقیقہ حدیث مذکورہ میں ہے۔ اس لئے کہ یہ یقینی امر ہے کہ آپ نے زوال کے بعد کاسایہ مثل ہو جانافرایا ہے۔ نزوال سے پہلے والے سایہ کا اور سایہ اصل اس سایہ کو کہتے ہیں جو زوال سے قبل موجود ہوتا ہے۔ پس وہ سایہ مثل سایہ میں خواہ عشاء داخل نہیں ہو سکے گا۔ پس حق بات یہ ہے ہمارے سایہ اصلی احادیث شریفہ میں اشارۃ مذکور ہے۔ اگرچہ صراحت مذکور نہیں۔ والکنانیۃ ابغ من صراحت، حدیث صحیح وہی ہے جسکی اسناد صحیح ہوگی۔ کتاب منصر نہیں ہے البتہ بخاری و مسلم کے سوا باقی کتب میں احادیث ضعیفہ بھی ہوتی ہیں۔ اس لئے مقدم بخاری و مسلم ہے۔ ولس رہا مسئلہ اسفار کا سو آل جناب صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح کہ مسلم شریف اور دیگر کتب حدیث میں ہے کہ غل میں نماز سے فارغ ہو جاتے تھے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان افضل الاعمال الصلوٰۃ لا اقل وقتہا۔ ان تمام احادیث پر جب نظر ڈال کر اسفار کی حدیث پر نظر ڈالی جائے تو صاحب انصاف آدمی پر یہ صاف روشن ہو جاتا ہے۔ کہ اسفردا بالفجر فائز اعظم للاجر کا معنی یہ ہے کہ فجر نماز پڑھتے پڑھتے روشنی کر دو۔ اس سے اجر زیادہ ملتا ہے۔ بطور وجہ کے بتلایا ہے۔ صاف بتلایا ہے۔ کہ یہ ہی معنی ہے اسفار کا۔ کیوں کہ ثواب زیادہ جو ملتا ہے۔ مشقت کی زیادہ پر ملتا ہے۔ اور جس قدر مشقت کم ہو ثواب کم ملتا ہے۔ تو نماز فجر اگر کافی نیند کے طلوع آفتاب سے پہلے کافی روشنی کے وقت پڑھی جاوے تو اس میں مشقت بہت کم ہے تو آدمی ثواب زیادہ کا حق دار کیوں کر ہو سکتا ہے۔ جب کہ ہر طرح سے اس نے اپنی طبیعت کو خوش کر لیا ہے۔ اور عبادت الہی میں کوئی بہت وقت صرف نہیں کیا اور اس کا یہی معنی امام شافعی نے کیا ہے۔ الفجر علی القدر المشقت عمار کا سلم اور متفق مقولہ ہے۔ اس امر کو یہی مزید ہے کہ عشاء و جناب نے نماز صبح میں سورۃ اعراف پڑھی اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سورۃ بقرہ پڑھی حتیٰ کہ سورج نکلنے کے قریب ہو گیا۔ کسی نے کہا تو فرمایا جواب میں اگر سورج نکل آتا تو ہم کو نماز ہی میں پاتا۔ خلاصۃ المرام یہ کہ آخر یا اوسط وقت میں نماز پڑھنے والوں کی رعایت میں اول وقت نماز نہ پڑھنا جائز نہیں ہو سکتا، ہاں آخر یا اوسط وقت میں نماز پڑھے مسلمان پر لازم ہے کہ اول وقت میں نماز پڑھیں۔

اور اسی طرح اتفاق پیدا کریں۔ کبھی کی طرف کو اتفاق کے لئے پسند کرنا حماقت یا جہالت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ جل اللہ و دین اللہ کے خلاف ہے۔ کہ انسان افضل کو جائز اور جائز کو افضل اعتقاد کرے۔ زیادہ خیریت نہاد والسلام۔ عبد القواب از ملتان (قلمی) شیخ الکل حضرت میاں سینذیر حسین صاحب مکتب دہلی کے تلامذہ میں سے ہیں۔
متوفی ۱۱۳ھ

سوال: کیا عورت عورتوں کی امامت کر سکتی ہے؟

جواب: عورتوں پر جماعت کی پابندی ضروری نہیں ہے۔ لیکن اگر جماعت کا ثواب لینے کی خواہش مند ہوں تو وہ آپس میں جماعت سے نماز ادا کر سکتی ہیں جو عورت نماز کے مسائل سے واقف ہو۔ اور قرآن مجید بھی جانتی ہو، تو وہ عورتوں کی امامت کر سکتی ہے۔ لیکن مردوں کی طرح آگے بڑھ کر نماز نہ پڑھ لے، بلکہ عورتوں کی صف کے درمیان کھڑی ہو تاکہ مردوں کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ حدیثوں میں عورتوں کی امامت کے بارے میں متعدد واقعات ملتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کی امامت کی اور ان کی صف کے درمیان کھڑی ہوئیں۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کی امامت کی۔ اور ان کی صف کے درمیان کھڑی ہوئیں۔ حضرت ورقہ بن نوفل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ اپنے گھر کی عورتوں کو امامت کرائیں۔ تخفیف البحر میں دارقطنی، بیہقی کی روایت سے ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا امت النساء فكانت وسطهن محافظا بن حجر نے در یہ میں بھی اس قسم کے اثر کو نقل کیا ہے۔ بل السلام میں بھی یہی لکھا ہے کہ عورت عورت کی امامت کر سکتی ہے۔ عون المعبود شرح ابی داؤد میں ہے۔ وقد امت لساء عائشة دام سلة في الفرائض والردا یعنی حضرت عائشہ و ام سلمہ نے عورتوں کی امامت کی فرائض اور تراویح میں۔ (مولانا) عبد السلام بستوی ریاض العلوم دہلی ترجمان دہلی جلد ۱۱ ص ۱۱۱

سوال: مؤذن کا امام ہونا وقت عدم موجودگی پیش امام کے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: مؤذن کا امام ہونا وقت عدم موجودگی امام کے جائز ہے۔ کیوں کہ کوئی دلیل عدم جواز کی پائی نہیں جاتی اور علامہ زبیری نے جو دو حدیثیں اس باب میں نقل کی ہیں وہ سبب شدہ ضعف کے لائق احتجاج نہیں ہیں۔ کتبہ (مولانا مولوی) محمد بشیر عفی عنہ

الجواب صحیح احمد عفی عنہ الجواب صحیح عبد الرحمن عفی عنہ

الجواب صحیح علامہ خلیل الرحمن عفی عنہ

الجواب صحیح سید محمد الباقی الجواب صحیح سید عبدالسلام

وما ذلک بالحق الا الضلال حمزہ سید محمد عبدالحفیظ

اس بارہ میں کہ مؤذن کا امام ہونا وقت عدم موجودگی پیش امام کے جائز نہیں ہے۔ کوئی آیت یا معتبر حدیث ایسی نہیں ہے۔ بل علامہ زبیری نے نصب الراية فی تخریج احادیث الہدایہ میں دو تین حدیثیں اس بارہ میں نقل کی ہیں کہ مؤذن امام نہیں ہو سکتا لیکن ان دونوں میں سے کوئی بھی لائق احتجاج نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک حدیث میں ایک راوی سلام الطویل ہے۔ اور دوسرا زید العمی ہے۔ اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ اور سلام الطویل تو متروک ہی ہے۔ اور دوسری حدیث میں ایک راوی معلى بن حلال ہے۔ جو کاذب اور واضح حدیث ہونے میں شہرہ آفاق ہے اس کے بعد نصب الراية کی طویل عبارت ہے بخوف طوالت ترک کی گئی ہے۔ واللہ اعلم

کتبہ (مولانا الحافظ) محمد عبداللہ فازی پوری

الجواب صحیح ولایتی لا مونی ان ینالہا حمزہ الراحمی رحمۃ ربہ القوی ابو محمد عبد الجبار عمر پوری مقیم شہر دہلی

الجواب صحیح ابو محمد عبدالسارح عمر پوری الجواب صحیح ابوالبشار امیر احمد سہوانی عفی عنہ

الجواب صحیح ابو عبداللہ عبدالرحمن ولایتی نقل از رسالہ فتوئے امامیہ طابع شیخ محمد عمر صاحب پھاگ

حبش خاں دہلی

سوال، ایسی مسجد کے قرب جہاں پنجگانہ اذان نماز و جہاد کے جاتے ہوں اور کوئی شخص علیحدہ اپنے مکان میں نماز ادا کیا کرے۔ اذان کی آواز بھی سنتا ہو۔ تارک السنۃ نبوہ ہے یا نہیں ایسے شخص کی نماز مطابق احادیث صحیح ہوتی ہے۔ یا نہیں۔ کوئی غدر شرعی بھی نہیں؟

الجواب، شخص مذکور تارک سنت نبویہ ہے۔ بحديث عبد الله بن مسعود قال لقد ريتنا وما يتخلف عن الصلوة الا منافق قد علم نفاقه او مريض ان كان المريض يعشى بين رجلين حتى

ياق الصلوة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وان من سنن الهدى الصلوة في المسجد الذي يؤذن فيه وفي رواية قال من ستره ان يلقى الله غدا مسلما فليحفظ على هذه الصلوة الخمس حيث ينادى بهن فان الله شرع لنبينا سنن الهدى وانهم من سنن الهدى دلوانكم صليتكم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف لتركتم سنة نبينا ولو تركتم سنة نبينا لضللتكم رواه مسلم كتبہ (مولانا) محمد بشیر عفی عنہ (سہوانی)

الجواب صحیح احمد عفی عنہ الجواب صحیح عبد الرحمن عفی عنہ

الجواب صحیح خلافت قبیح خلیل الرحمن عفی عنہ وماذا بعد الحق الا الفضل حررہ سید عبد الحفیظ

ہذا الجواب صحیح سید ابوالحسن - الجواب صحیح سید عبد السلام

بلا عذر ایسی جماعت چھوڑ کر علیحدہ نماز پڑھنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ اور نہ ایسی نماز قبول ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں کھلے ہوئے منافق کے سوا اور کوئی بلا عذر ایسی جماعت سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ ایام ریض جو بغیر و شخصوں کے اپنے آپکو مسجد میں حاضر نہیں کر سکتا ہے وہ بھی غیر حاضر نہیں رہتا تھا اور مسجد کے پڑوسی نابینا جن کا کوئی دستگیر نہیں ہوتا ان کا بھی یہ عذر نابینائی مسموع نہیں ہوتا تھا۔ بلکہ ان کو بھی حاضر ہونے کا حکم ہوتا تھا۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض الموت میں اس وقت تک شریک عبادت ہوئے جب تک کہ وہ شخصوں کے کندھوں پر ٹیک دے کر حاضر مسجد ہو سکتے تھے اور ایسی جماعت میں حاضری کی ایسی سخت تاکید تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر حاضر ہونے والوں کو مع ان کے گھروں کے پھونک دینے کا مقصد ظاہر فرمایا تھا۔ الحاصل بلا عذر ایسی جماعت چھوڑ کر علیحدہ نماز پڑھنا طریقہ اسلامی کے سراسر خلاف اور موجب فساد است ہے۔ قال اللہ تعالیٰ والركوع اربع الما کین اس کے بعد صحیح بخاری و مسلم و ابوداؤد و دارقطنی کی حدیثیں ہیں بخوف طول کے یہاں پر درج نہیں کی گئی۔ (مولانا حافظ) محمد عبد اللہ غازی پوری

الجواب صحیح الراحم ابو محمد عبد الجبار عمر پوری کان اللہ لہ الصلح علیہ مقیم شہر رحلی

الجواب صحیح ابوالنثار امیر احمد سہروردی عفا اللہ عنہ

نقل از رسالہ فتوے امامیہ طالع شیخ محمد عمر صاحب پچانگ مجلس خاں دہلی۔

سوال رکوع میں ہٹنے سے رکعت ہوتی ہے یا نہیں؟ اور امام رکوع کی حالت میں ہو اور مقتدی الحمد پڑھ کر مجاہدے اس صورت میں رکعت ہوگی یا نہیں یا کیا حکم ہے؟

جواب رکوع میں ہٹنے سے رکعت نہیں ہوتی ہے۔ لحديث عبادة بن الصامة قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لمن یقرأ بفاتحة الكتاب متفق علیہ اور اگر امام رکوع میں ہے۔

اور مقتدی الحمد پڑھ کر مل جاوے تو فیصل مخالف ہے حدیث علی اور معاویہ بن جبل کے قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم إذا جاء أحدكم الصلوة والامام علی حال فلیضع کما یضع الامام رواہ الترمذی

اور مخالف ہے حدیث ابن ابی لیل کے وفیہ حق جاء معاذ قال لا اراه على حال الا كنت عليها قال فقال ان معاذ اقد سن لك سنة كنالك فافعلوا رواه ابو داود

کتبہ مولانا محمد بشیر عفی عنہ سہوانی الجواب صحیح احمد عفی عنہ

الجواب صحیح عبد الرحمن عفی عنہ الجواب صحیح خلافت قلیع خلیل الرحمن عفی عنہ

واوالبعد الحق الا الضلال حرره السید محمد عبد الحفیظ ہذا الجواب صحیح سید ابوالحسن

الجواب صحیح سید علیہ السلام الجواب صحیح ابو محمد عبد التاجرن العرفوری

جاء الحق وذهب الباطل ان الباطل كان زهوقاً البوالشرا مین احمد سہوانی غفار اللہ عنہ

رکوع میں ہٹنے سے رکعت نہیں ہوتی بوجہ فوت ہونے قرأت فاتحہ کے جو ہر رکعت میں فرض ہے۔ اور جو نماز کی

ایسی رکعت اٹھ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نماز ہی فرمایا ہے۔ عبادہ بن صامت سے مروی ہے۔ قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لم یقرأ بفاتحة الكتاب متفق علیہ اور ابو ہریرہ رض

یہ مروی ہے قال اتی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال للہ تعالیٰ قسمت الصلوٰۃ

بینی و بین عبدی نصفین الحدیث رواہ مسلم مشکوٰۃ ص

کتبہ مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب غازی پوری

سوال کے مطابق خوب تحریر ہوا ہے۔ بیشک ہر رکوع کے لئے اعادہ رکعت ضروری ہے۔ صرف رکوع

میں شامل ہونا کافی نہیں ہو سکتا۔ یہی مسکت تاج المحدثین امام بخاری رحمہ اللہ اور امام ابن خزمیہ اور امام ابن حزم

صاحب محلی وغیرہم کا ہے۔ اگر تفصیل کی ضرورت ہو تو آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ مفصل طور پر لکھا جائے گا۔

المراسم محمد عبدالجبار عمر پوری کان اللہ لہ والصلی علیہ وسلم مقیم شہر دہلی

نقل از رسالہ فتوے امامیہ شائع کردہ شیخ ابو محمد صاحب پھانگ جیش خال دہلی

الاستفتاء ایک شخص سنن نسائی، البوداد، ابن ماجہ، دارقطنی، منہاج، جزو رفع الیدین للبخاری، طبرانی،

بیہقی، صحیح ابی عوانہ، البیہقی، ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق اور تلخیص المجہ کی احادیث کی بنا پر سجدے میں

جاتے ہوئے اورین السجدين پہلے سجدہ سے سر اٹھاتے ہوئے ۲ اعیاناً ترفع الیدین کرتا ہے۔

۱۔ مانعین مصیب ہیں یا عامل؟ ۲۔ کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ ۳۔ اگر صحیح ہے تو اس زمانے میں متروک عمل

کیوں ہو چکی ہے؟ یہ اگر مجروح ہے تو سنن نسائی کی دو روایتوں درج ذیل طریق شعبہ اور سعید بن ابی عمرو بن مہزیب
 ہیں، ان پر کیا جرح ہے؟ مبہم جرح نہ ہو۔ اصل بنا انہی دو حدیثوں کو وہ شخص قرار دیتا ہے۔ باقی سب روایات
 ان ہی کی تائید میں ہیں۔ عام اس سے کہ صحاح سے یا ضعاف سے۔ ۵۔ رفیع بن منسوخ ہو چکی ہے؟ ۶۔ اگر
 منسوخ ہو چکی ہے تو حدیث ناسخ مع الاستاذہ تحریر فرمادیں؟ ۷۔ اگر منسوخ نہیں ہوئی تو کون کون سے صحابہ اس
 پر عامل تھے؟ ۸۔ اور کون کون سے تابعین اس طرف گئے؟ ۹۔ کیا اس کے عامل کی اقتداء میں نماز درست ہو
 سکتی ہے؟ ۱۰۔ کیا اس کو مردہ سنت قرار دیا جاسکتا ہے؟ ۱۱۔ جو شخص اس کو زندہ کرے وہ من احی سنتی الحدیث کا
 کام صدق ہو سکتا ہے؟ ۱۲۔ جو شخص اس فعل سے ناراض ہو کر اس کی مخالفت کرے، روافض وغیرہ فریق مبتدعہ
 کے ساتھ تشبیہ دے۔ اس کا عند الشرع کیا حکم ہے؟ بنیو ابانستہ والکتاب لا با توالی العلما ردی الفتاویٰ توجروا
 عند اللہ یوم الحساب دنوٹ، جواب از راو حکم بالترتیب نمبر وار مفصلاً مع حوالہ مکمل تحریر فرمائیں۔
 المستفتی ابو حفص الضحانی الداعی از زمان۔ محد قدیر آباد جامع اہل حدیث ۲۱/۱۱

الجواب۔ بسم الله الرحمن الرحيم

۱۔ عامل رفع بن السجود پر جو دایمہ عمل رکھے معصیبت نہیں ہے۔ کیوں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر ادا
 نہیں ہے۔ وکان لا یفعل ذلك فی السجود اس کا خطی ہونا ثابت کرتا ہے اور مطلقاً مانع جہودہ بھی حق پر نہیں ہے
 ۲۔ حدیث با صحیح ہے۔ متروک العمل نہیں ہے۔

۳۔ عامل باستہ لوگ دو تہا فرقاً جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ توفیق دی ہے۔ اس پر عمل کرتے ہیں۔

۴۔ جہاں تک مجھ کو معلوم ہے ان دونوں احادیث میں سے کسی حدیث پر کوئی جرح نہیں ہے۔

۵۔ اس حدیث کا کوئی ناسخ اس وقت تک نظر نہیں آیا۔

۶۔ اوپر جواب آچکا ہے۔

۷۔ بعض صحابہ نے اس پر عمل کیا ہے اور اسی طرح بعض تابعین نے بھی۔

۸۔ اوپر جواب آچکا ہے۔

۹۔ نماز الیہ امام کے پیچھے بلا تکبیر جائز ہے۔

۱۰۔ مردہ سنت اسے کہتے ہیں جس کا کوئی عامل نہ ہو اور اس سنت پر عمل رہا ہو۔

۱۱۔ اوپر جواب آچکا ہے۔

۱۲ اس فعل پر ناراض ہونے والا غالی ہے۔ اور محبت سنت نظر نہیں آتا۔

ہذا واللہ اعلم محمد عبد التواب القلیلم خود کتاب اللہ علیہ

جواب سوال ۱۱: عامل رفع الیدین عند اداء السجدة و بین السجدة مصیب ہے۔ اور مانع خطی لان المنع وقع علی الامر المشرع و کل منع وقع علی الامر المشرع فهو خطأ۔

جواب سوال ۱۲: بلا شک حدیث صحیح ہے۔ فسح الباری ملاحظہ ہو۔

جواب سوال ۱۳: یہ حدیث تفائل یا تساہل کی وجہ سے متروک العمل ہوئی۔ ورنہ کوئی وجہ ترک کی نہیں۔

جواب سوال ۱۴: اس حدیث میں سوائے تلبیس قارہ کے اور کوئی جرح نہیں، لکن شعبہ کے قول سے یہ تلبیس مرتفع ہے۔ شعبہ کی عادت تھی کہ قارہ سے درس حدیث کو روایت نہیں کرتا تھا۔

جواب سوال ۱۵: یہ رفیع الدین منسوخ نہیں۔ بلکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمر کا فعل ہے۔ کیونکہ اس کا راوی مالک بن الحویرث مدینہ طیبہ میں حضور علیہ السلام کی آخری عمر میں داخل ہوا ہے۔ اور اس کے بعد کوئی ایسی حدیث صریح نہیں آئی ہے جس سے نسخ ثابت ہو۔ احتمالات سے نسخ ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ ابن عمر کا اس رفع کو قبول کرنا بعد روایت منہ رفع الیدین عند السجود اول دلیل ہے۔ کہ رفع بعد منہ وارو ہوا ہے۔

جواب سوال ۱۶: اس رفیع الدین کے عامل صحابہ کرام سے ابن عمر و ابن عباس اور تابعین سے طاؤس اور نافع اور عطار مجھے معلوم ہیں۔ باقی صحابہ کی موافقت معلوم نہیں تو مخالفت بھی کہیں مروی نہیں۔ علاوہ بریں حدیث بنفسہم محتاج عمل عامل نہیں ہوتی۔ قال الشافعی فی الام فی الاذکان الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحکم

لہ عنہ وکان یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث یوافقہم یزیدہ قوۃ وحدث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستغن بنفسہ وان کان یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث یخالفہم لقیلما التفت الی ما خالفہ وحدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولی ان

یترک ذبہ اھ

جواب سوال ۱۷: بلا شک اس رفیع الدین کے عامل کے پیچھے اقتدار جائز ہے۔ اقتدار کو ناجائز کہنے والا جاہل

اور اسرار شریعت سے محروم۔

جواب سوال ۱۸: بلاشبہ اس کا عامل محلی السنۃ المتبیین ہے اور مستحق اجر و شہید کا ہے۔ کما ورو فی الحدیث

جواب سوال ۱۹: جو شخص اس کی مخالفت کرے اور اس رفیع الدین سے ناراض ہوا اور اس کے عامل کو فرقہ

مبتدعہ ارفضہ سے تشبیہ دے۔ باوجودیکہ اس کو یہ حدیث صحیح بھی معلوم ہے تو وہ شخص معاند حق ہے۔ وقد قال اللہ تعالیٰ
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نولہ ما تولى ونصلہ
جہنم وساءت مصیرا۔

هذا ما عندي والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

حرره محمد بن عبد الرحمن بن الحسين العمري المحمدي عفي عنه من رياست بهاولپور
الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قد فعله مرة وتركه اخرى فلا يقال انما بدعت بل هو سنة
العباد فيصير الكريم سندهي ازياروشاه سندھ ضلع نوابشاه

سوال : حدیثوں میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر خصوص نوازل و واقعات ہائے مکہ کے موقع پر نماز مغرب اور نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھی ہے۔ اور حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم وتروں میں دعا قنوت اللہم اہدنی فیمن ہدیت الخیر پڑھا کرو لیکن وتروں میں پڑھنے کا تو احادیث صحیحہ میں ثبوت نہیں۔ البتہ نماز فجر میں ضرور ہے اور مغرب میں لیکن نماز فجر میں دعا قنوت کا ثبوت ہونے کی بابت مولانا ثناء اللہ صاحب کا فتوے ہے۔ لیکن حال میں ایک مولوی صاحب نے الہمدیث میں چھپوایا ہے کہ دعائے قنوت کا ثبوت نماز فجر میں صحیح حدیث سے نہیں بلکہ صرف مغرب میں ہے۔ لہذا مولانا ثناء اللہ صاحب سے خصوصاً اور مولانا ابوالقاسم صاحب بنارسی و مولوی حمد اللہ صاحب دہلوی و مولوی محمد صاحب دہلوی سے التجا ہے کہ وہ بذریعہ الہمدیث اعلان کرم دیں کہ آیا نماز فجر و مغرب میں دعا قنوت کا ثبوت صحیح حدیث سے ہے یا نہیں۔

جواب: صحیح بات یہ ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا ثابت ہے۔ جس کے نسخ ہونے کی کوئی دلیل نہیں اور مصیبت عامہ کے وقت بعض صحابہ نے پانچوں نمازوں میں قنوت پڑھی، خفیہ کرام بھی مصیبت عامہ کے وقت قنوت پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں جس صحابی نے اپنے بیٹے کو کہا تھا کہ یہ بدعت ہے۔ ایسا کہنیا تو اس کے عدم علم پر مبنی ہے یا انہی معنی میں ہے جن معنی میں حضرت عمرؓ نے جماعت تراویح کو نعم البدل قرار دیا تھا۔ یعنی ایسا مستنون فعل جو متروک ہونے کے بعد جاری ہو جائے۔ بہر حال اس عدم علم سے روایات مثبتہ غلط نہیں ہو سکتیں۔

سوال : آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بوقت رکوع کرنے اور سر اٹھانے کے ہیشہ رفیعین کرنا۔

جواب : بلا شک احادیث صحیحہ قویہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نمازیں ہیشہ رفیعین کرنا ثابت

ہے۔ سنن کبریٰ بیہقی میں ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه واذا رکع واذا

رفع راسہ من الركوع وكان لا يفعل ذلك في السجود فما زالت تلك صلوٰۃ حتی لقی اللہ تعالیٰ۔ یعنی رسول رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفیعین کرتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے اور

سجدوں میں رفیعین نہیں کرتے تھے۔ رفیعین کے ساتھ ہیشہ آپ کی نماز ہی یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔

اس روایت کو محقق زلیخی حنفی نے بھی نقل کیا ہے۔ دیکھو زیلعی تخریج الہدایہ ص ۲۱۱ اس کے خلاف کوئی روایت درجہ

صحت کو نہیں پہنچی۔ صحاح ستہ میں جس قدر روایات اس بارہ میں ہیں ان سے دلالت اور بیہقی وغیرہ کی روایت

سے صراحت و وضاحت یہ امر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دو نماز رفیعین کرنا ثابت ہے۔ صحیح بخاری و مسلم

میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه عند منکبہ اذا افتتح

الصلوٰۃ واذا اکبر للركوع واذا رفع راسہ من الركوع رفعہا كذلك وقال سمع اللہ من حمدہ ربنا لک الحمد وكان

لا يفعل ذلك في السجود" یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھ مؤذنوں

تک اٹھاتے اور جب رکوع کے لیے اللہ اکبر کہتے اور جب اُس سے سر اٹھاتے تب ہی دونوں ہاتھ اٹھاتے

سجدہ میں ایسا نہیں کرتے تھے۔ "بائیں صحابیوں سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ اُن میں سے پندرہ صحابی کی روایت

صحاح ستہ میں موجود ہے۔ باقی مسند امام احمد اور بیہقی و دارقطنی و طبرانی وغیرہ میں ہے۔ اس حدیث سے دوام

اس طرح ثابت ہوا کہ عرب کے محاورہ میں جب بولا جاتا ہے کہ "اذا ثبت کذا کان کذا" یعنی جب فلاں بتا

ایسی ہوگی۔ تو وہ کام ایسا ہوگا۔ مراد اس سے ہیشگی اور دوام ہوتا ہے۔ قرآن و حدیث میں جس جگہ کوئی کلام بطور

تذکرہ آئی ہے۔ وہاں پر مراد ہیشگی اور دوام ہے۔ ہاں اگر کوئی قرینہ صارف پایا جاوے تو البتہ اُس کی حالت

میں ہیشگی کے معنی مراد نہ ہوں گے۔ "کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلوٰۃ من یوم الحجۃ فاسعوا

الی ذکر اللہ۔ فاذا انفضت من عرفات فاذا ذکر اللہ عند المشعر الحرام۔ فاذا انقضت مناسککم فاذا ذکر اللہ کذکرکم اباؤکم۔ و

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجعل الامام لیقوم بہ فاذا اکبر فکبر والی آخر الحدیث۔ علاوہ اس کے صد ہا

مثالیں ہیں۔

جس جگہ کہ قرینہ صارف کی وجہ سے ہیشگی مراد نہیں اُس کی مثال یہ ہے۔ "یا ایہا الذین امنوا اذا

قتم الی الصلوٰۃ فاعملوا الخ :- یعنی جب نماز کا ارادہ کرو ۔ تو وضو کرلو ۔ یہاں پر ہتھیلی کے معنی مقصود نہیں کیونکہ ہر نماز کے لیے تازہ وضو کرنا ضروری نہیں ۔ اس لیے کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات ایک وضو سے کئی نمازیں ادا فرمائیں ۔ ”واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ یہاں بھی ہتھیلی مراد نہیں کیوں کہ روایت عبادہ بن الصامت ”لا تفعلوا الا بام القرآن“ قرنیہ صاف مذکور ہے ۔ سنن بیہقی میں اس حدیث پر جو کہ ابھی صحیحین سے نقل کی گئی ۔ یہ زیادتی ہے ۔ ”فما ذلت تلک صلوٰۃ حتی لقی اللہ تعالیٰ“ رواہ عن سالم عن ابن عمر ۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہمیشہ اسی طور پر رہی یہاں تک کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی ۔ واللہ اعلم ۔ سوال سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سائل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمیشہ رفیقین کرنے میں کلام و شبہ ہے ۔ گاہ و گاہ کرنے میں اشتباہ نہیں ۔ اسی واسطے اس نے ہتھیلی کا ثبوت طلب کیا ۔ خود رفیقین کے ہونے نہ ہونے بحث نہیں کی ۔ اگر اسی قدر اقرار ہو جاوے تب بھی غنیمت ہے ۔ ارغام المبتدین ص ۳

سوال : آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں ناف سے اوپر بکھ سینہ کے اوپر ہمیشہ ہاتھ باندھنا ۔
جواب : زلیخی حنفی نے تخریج ہدایہ میں فرمایا ہے : رومی ابن خزیمہ فی صحیح من حدیث وائل بن حجر قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ ۔ یعنی وائل بن حجر سے روایت ہے ۔ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے داہنے ہاتھ کو بائیں پر سینہ پر رکھا ۔ ”واائل بن حجر گیارہویں ہجری میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ۔ دیکھو تاریخ ابن خلدون جلد دوم ۔ اُس کے ایک سال بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا ۔ تو سینہ پر ہاتھ رکھنا ہے آخری فعل صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت ہوا ۔ علاوہ اس کے صحیح بخاری میں سہل بن سعد سے مروی ہے ۔ قال کان الناس یومرون ان یضع الرجل الیمنی علی ذراعہ الیسری فی الصلوٰۃ یعنی لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ وہ نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھیں ۔ ہاتھ کے پہونچنے سے کہنی تک کا نام ذراع ہے ۔ جینا کہ مشہور اور کتبوں میں مذکور ہے ۔ اور زلیخی یعنی ہاتھ کبھی صرف پہونچنے تک اور کہنی تک ۔ قال اللہ تعالیٰ ”الساوق والساوقۃ فاقطعوا یدہما“ یہاں ید سے مراد صرف پہونچنے تک ہے ۔ ”فاعملوا وجوہکم وایذیکم الی المرافق“ یہاں ید سے مراد کہنی تک ہے ۔ معنی اول بلا قرنیہ اور معنی ثانی قرنیہ کے ساتھ مستعمل ہوتے ہیں ۔ اس حدیث میں ید کے معنی ثانی یعنی کہنی تک مراد ہیں ۔ کیوں کہ پوری پوری ذراع پر ہاتھ کہنی تک رکھا جاوے گا ۔

پس حدیث کے یہ معنی ہونے کے وایاں ہاتھ کہنی بائیں ہاتھ پر کہنی تک نمازیں رکھنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا۔ یہ امر ظاہر ہے کہ دونوں ہاتھوں کا اس طرح رکھنا نماز کے نیچے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اُس کے اوپر ہو سکتا ہے۔ "کان الئاس" میں کان دائرہ ہے۔ یعنی لوگوں کو ہمیشہ اسی طرح حکم کیا جاتا تھا۔ منقطع ہونے کے لیے کوئی دلیل و قرینہ نہیں۔ کیوں کہ زیرِ نفاذ ہاتھوں کی روایتیں سب ضعیف و مجروح ہیں۔ واللہ اعلم (ارغام المبتدین ص ۵)

www.KitaboSunnat.com

سوال: سنن البوداد و ابن ماجہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: "قال کان رسول اللہ صلعم اذا تلا غیر المفضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمع من یلیلہ من الصف الاول" یعنی جب رسول اللہ صلعم نمازیں غیر المفضوب علیہم ولا الضالین پڑھتے تو آمین کہتے پہلے صف والے یہ آواز سنتے تھے۔ اس سے ہمیشہ آمین پکار کر کہنے کا دو طرح پر ثبوت ہوا۔ اول یہ کہ کان دائرہ ہے۔ جب کہ سوال دوم کے جواب میں بیان کیا گیا۔ دوم مضمون اُس کا یہ ہے کہ جب آل حضرت صلعم نمازیں "غیر المفضوب علیہم ولا الضالین" پڑھتے تو آمین اس قدر پکار کر کہتے کہ پہلے صف والے سن لیتے۔ یہ امر ظاہر ہے کہ "ولا الضالین" نمازیں ہمیشہ پڑھتے تھے۔ پس یہی کیفیت آمین بالجہر کی ہوگی۔ کیوں کہ ایک کے بعد دوسرا ہے۔ و نیز ابن عباس سے مروی ہے: "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدکم الیہود علی شئ ما حدکم علی آمین فاکثر دامن قول آمین" یعنی اسے مسلمانوں یہودی لوگ جن قدر تم سے آمین کہتے پر حد کرتے ہیں۔ اس قدر کہی شے پر نہیں کرتے۔ پس تم کثرت سے آمین کہو۔ یہ امر ظاہر ہے کہ آمین کے سننے سے حد ہوتا تھا۔ اور سنا جب ہوگا، جب کہنے والا پکار کر کہے گا۔ آج کل یہودی لوگ آمین بالجہر سے بالکل نہیں پڑھتے بلکہ اُن کو اس سے کچھ واسطہ نہیں۔ بلکہ اُن کے چھوٹے بھائی جو کہ مسلمانوں میں شامل کیے جاتے ہیں۔ اس کی آواز خوشنما سے اس قدر نفرت کرتے ہیں جس قدر گالی سے۔ نفوذ باللہ۔ نسائی و مسند امام احمد ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ "اذا قال الامام غیر المفضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین" یعنی فرمایا رسول اللہ صلعم نے جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ یہ امر ظاہر ہے کہ امام کا ولا الضالین کہنا ہمیشہ ہے۔ پس اسی طرح مقدمہ کا آمین کہنا بھی ہمیشہ ہے واللہ اعلم۔ (ارغام المبتدین ص ۵ مصنف مولانا ضیاء الرحمن صاحب عمر پوری)

سوال: حدیث قرأت خلف امام کا بعد نزول آیت: واذا قرأ القرآن فلیسوا علیہم وجہا منہم مگر مروی ہونا۔

جواب: حدیث قرآنہ فاتحہ خلف امام بیشک بعد نزول آیت ”اذا قرئ القرآن“ کے مروی ہے۔ کیوں کہ حدیث قرآنہ فاتحہ خلف الامام کی عبادہ بن صامت سے مروی ہے۔ کیوں کہ حدیث کے رہنے والے ہیں۔ اور آیت ”اذا قرئ القرآن“ کی ہے۔ جو قبل ہجرت کے نازل ہوئی۔ دیکھو تفسیر القرآن وغیرہ اور حدیث قرآنہ فاتحہ خلف امام کو حضرت مسلم نے بعد ہجرت کے مدینہ میں فرمایا۔ اور بعد انتقال سرور کائنات کے عبادہ کا عمل اس پر رہا۔ تو اب کوئی ذی علم اس میں شک نہ کرے گا۔ کہ حدیث قرآنہ فاتحہ خلف امام کی بعد نزول آیت ”اذا قرئ القرآن“ کے مروی ہوئی ہے۔ علاوہ اس کے حدیث قرآنہ خلف الامام خواہ بعد نزول آیہ کریمہ ”اذا قرئ القرآن“ کے مروی ہو یا قبل اس کے دونوں صورتوں میں کچھ قباحت نہیں۔ یعنی آیت مذکورہ قرأت فاتحہ خلف الامام کو ہرگز منع نہیں کرتی۔ کیوں کہ آیت سے پہلے یہ مذکور ہے۔ کہ کفار و مشرکین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مجھڑے اور نشانیاں طلب کرتے تھے۔ چون کہ یہ امر آپ کے اختیار سے باہر اور حکم الہی پر موقوف تھا۔ اس لیے آپ سن کر خاموش ہوتے تب کافروں کی طرف سے تقاضا ہوتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اذالم تاہم بایۃ قالوا لولا اجتبتہا“ اس کے بعد فرمایا: ”قل انما اتبع ما یوحی الی من ربی“ یعنی اے محمد تو کافروں کو کہہ دے کہ میں پروردگار کے حکم کی پیروی کرتا ہوں۔ اس کے سوا اور میرا کوئی کام نہیں۔ پھر فرمایا: ”ہذا البصائر من ربکم و ہدی و رحمۃ لقوم یؤمنون“ یعنی اگر تم کو معجزہ مطلوب ہے تو یہ قرآن تمہارے لیے معجزہ کافی ہے۔ جو کہ ایمان والوں کے ہدایت و رحمت ہے۔ اس کے بعد فرمایا: و اذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ یعنی قرآن کا معجزہ ہونا جب معلوم ہو، جب تم اس کو دل لگا کر سنو جب وہ پڑھا جائے۔ تو خاموش بیٹھے رہو۔ کفار کا یہ قول تھا: ”لا تسمعوا لہذا القرآن و الغوا فیہ“ پس اس کے جواب میں آیت مذکورہ کا ارشاد مناسب ہوا۔ اس تقریر سے واضح ہوا کہ آیت ”اذا قرأ القرآن“ قرآنہ خلف الامام کے بارے میں نہیں، بلکہ اس کا محل دوسرا ہے۔ جو کہ بیان کیا گیا۔ اگر قرآنہ کے مضمون پر آیت کو عمل کی جاوے گی، تو باہم آیتوں میں ربط نہ رہے گا۔ ورنہ اگر تسلیم کیا جاوے کہ آیت مذکورہ قرآنہ کے بارے میں ہے، تب بھی ہمارے مدعا کے خلاف نہیں۔ کیوں کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ جب قرآن پڑھا جاوے۔ تو سنو اور آہستہ پڑھو یعنی اس قدر آواز سے نہ پڑھو، جس سے قاری کو خلجان واقع ہو۔ انصاف کے معنی آہستہ پڑھنے کے بھی مستعمل ہیں جیسا کہ حدیث بخاری وغیرہ میں مذکور ہے۔ سو ہم اس آیت سے صرف نماز جہری میں قرآنہ خلف الامام کی ہمانعت ثابت ہوتی ہے۔ سترہ میں ہرگز نہیں ہوتی، کیوں کہ سننے والا جب سنے گا۔ جب پڑھنے والا پکار کر پڑھے گا۔ پس خفیہ کا یہ بہ دعوائے کہ نماز سترہ و جہریہ میں قرآنہ خلف الامام ممنوع ہے۔ اس آیت سے ثابت نہ ہوا۔ (ازعالم المبتدعین ص ۷)

مکتبہ سعیدیہ خانیوال

کہ

مطبوعات

- | | |
|------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------|
| ۱۱) احکام صدقۃ الفطر ترتیب - البوالعنات علی محمد سعیدی | فتاویٰ علماء حدیث |
| ۱۲) تطبیح العمارة لاحکام الاشارة عربی حاشیہ رب الہ فی بابہ | ۱) کتاب الزکوۃ ۱۲/- روپے |
| ۱۳) لئلا مل تاری - ترتیب - البوالعنات علی محمد سعیدی | ۲) کتاب الطہارۃ ۸/- |
| ۱۴) اسلام کی پہلی کتاب | ۳) کتاب الصلوۃ حصہ اول ۱۲/- |
| ۱۵) تعلیم الصلوۃ معصفت نواب صدیق من خاں رح | ۴) " " " دوم ۱۴/- |
| ۱۶) احکام محرم الحرام | ۵) " " " سوئم جلد - ۲۰/- |
| ۱۷) معصفت البوالعنات علی محمد سعیدی | ۶) کتاب الجنائز زیر طبع |
| ۱۸) قربانی کے جانوروں کی عمر وں پر ایک تحقیقی مقالہ | ۷) اسلامی شکل و صورت " مصنف سید محمد شریف |
| ۱۹) از قلم - البوالعنات علی محمد سعیدی | ۸) گھر والوں بانی میرحیث المحدث پنجاب - |
| ۲۰) قربانی کے باب میں منکرین حدیث کے منالعات پر | ۹) مشاجرت صحابہ پر ایک نظر |
| ۲۱) تحقیقی مقالہ - تحریر علی محمد سعیدی | ۱۰) مصنف علامہ سید حبیب الدین الخطیب |
| ۲۲) ادعیۃ ثلوثہ چالیس دعاؤں کا مجموعہ از علی محمد سعیدی | ۱۱) مترجم قاضی محمد اسلم سیف فیروز پوری عربی فاضل |
| ۲۳) تہذیب التواضع - معصفت بگم نواب صدیق من خاں | ۱۲) مسلک شائی از افادات حضرت مولانا ابوسوقہ |
| ۲۴) بھوپالوی - | ۱۳) بنارس - ترتیب البوالعنات علی محمد سعیدی |
| ۲۵) جبرک و سینڈی سوہنے سرور امین دی | ۱۴) تاریخ المحدث پر ایک نظر ترتیب البوالعنات |

